





المطلب النبوي
لابن قيم الجوزية

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

الطبعة الثانية

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م



طبعة - نشر - توزيع

١٦ شارع محمد الحافظ لوتس - طبرون ٢٩٢٣٢٥٥ - ٢٩٢٣١٧٢ - لاسكس: ٢٩٠٩٦١٨ - برقا: دار خافو - صرب: ٢٠٢٢ - القاهرة

AL-DAR AL-MASRIYAH AL-LUBNANIAN

16 ABD EL KHALIK BARWAT St. P.O.Box 3023-Cairo-Egypt PHONE: 396243-392302 FAX: 399628 CABLE DARBHADO

PRINTING — PUBLI SHING — DISTRIBUTION

الدار المصرية اللبنانية

المطبعة النبوية

لابن قيم الجوزية

حفظه الله تعالى
مكتبة جامعة الإمام محمد
بن سعود الإسلامية
Library of
Imam Muhammad
bin Saud Islamic
University (GSAI)

تقديم

بقلم الدكتور مصطفى محمود

الناشر
دار الفقهية الحديثة

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

بقلم الدكتور مصطفى محمود

علاقتي بالطب علاقة حميمة وثيقة ، فهو بالنسبة لى تاريخ ، وعشيرة ، وغمر ، ودراسة أحببتها ، واستغرقت فيها ، وباشرت بها .. وقد دخلت الأدب من باب الطب ودخلت الدين من باب الحب ، وحينما أقرأ القرآن فألى أقرؤه كرسالة حبيب ، وحينما أقرأ الحديث النبوى فألى أقرؤه كوشوشة من أب عطوف رحيم .. فأنا لا أشعر بغربة وأنا أسير فى هذه الدروب الشريفة ، ولا أراى زائراً عابراً ، بل أراى فى بيتى .

والطب النبوى بالنسبة لى ليس مجرد كتاب ، بل هو علم مارسه وباشرته بالفعل ، فقد طببت بالعسل حالات كثيرة .. وأذكر حالة أكثرىما جلدية مستعصية ، مصحوبة بتشقق مؤلم حول الشرج ، لم تنفع فيها جميع المراهم والعقاقير التى تعلمناها فى كلية الطب ، واستعصت على جميع مشتقات الكورتيزون ومضادات الفطر ، وكان أى تعامل معها بالكيماءات يزيد بها التهاباً .. فقلت أجرب ما قاله نبينا ، عليه الصلاة والسلام ، عن العسل . وعن الحبة السوداء .. والحبة السوداء هى حبة البركة التى نعرفها عند العطار ، فصنعت مرهماً هو مزيج من العسل وزيت حبة البركة ، بنسبة عشرة فى المائة ، ضربتهما جيداً حتى صنعا مزيجاً متجانساً ، ثم بسطته بلطف على الجلد الملتهب فانطفأ الألم ، وهذا الالتهاب لساعته ، ثم كان الشفاء بعد أيام قليلة من الاستعمال .. وذكرث هذه الحكاية للدكتور الظواهري ، طيبنا العبقري والعالمى فى الأمراض الجلدية .. فقال لى : هذا أمر معقول ومفهوم تماماً من الناحية العلمية .

ولكن المغالاة والمبالغة والمزايدة دخلت في كل شيء للأسف ، حتى في الطب النبوى .. ولهذا قد يقع القارئ في هذا الكتاب النفيس على بعض أشياء ينكرها .. وهنا يأتي الدور المشكور الذى قام به الأستاذ المحقق المدقق محمد فتحى أبو بكر ، الذى عكف على تخرج الأحاديث الواردة على القواعد الأصولية للجرى والتعديل ، وكشف لنا أن بعض هذه الأحاديث موضوع ، وبعضها ضعيف ، وبعضها غريب ، وبعضها منكر .. وهذا دور الأمانة العلمية فى رد كل شيء إلى مراجعه .

والسنة لم تسلم من زادوا ، وأضافوا ، ودسّوا ، وغيروا ، ولكن المخلصين من كتاب الحديث الشريف أخضعوا كل هذا لموازين دقيقة ، واستطاعوا تنقية هذا التراث الثمين من الكثير الذى ألمّ به .

وهى جهود عظيمة وهائلة ، ولكنها جهود بشرية ، ويجوز عليها الخطأ والنسيان .. ألم يقل ربنا عن أينما آدم : ﴿ ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما ﴾ .

وهذا آدم النبى أبو البشرية ..
وهكذا جميع أولاده ، يجوز عليهم الخطأ والنسيان .
الله وحده هو الذى لا يضل ولا ينسى ..
بهذه الروح يجب أن نقرأ هذا الكتاب ..
وبهذه الروح سوف نفيد منه أكبر الفائدة .

د . مصطفى محمود

بسم الله الرحمن الرحيم

مُقَدِّمَةُ الْمُحَقِّقِ

أحمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله ، وَأُصَلِّى وَأُسَلِّمُ عَلَى الْمَبْعُوثِ هَدَى وَرَحْمَةِ الْعَالَمِينَ ، سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه ، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين ، وبعد :

فهذه إلمامة سريعة عَرَفْتُ فيها الطب في الدولة الإسلامية ، من زاوية تاريخية ، ملقياً الضوء على الطب النبوى وأهميته ، والذين تناولوه وكتبوا عنه ، وترجمتُ فيها للعالم الجليل ابن قيم الجوزية ، وَبَيَّنْتُ مكانته العلمية ، وأهمية كتابه الذى بين أيدينا ، من خلال المراجع الشهيرة التى تحدثتُ عنه . ولم يُفْتَنِي في النهاية أن أذكر الجهد المتواضع الذى بُذِلَ في هذا الكتاب عسى أن ينال الرضا والقبول .
والله المستعان ، وهو وَلِيُّ التوفيق .

علم الطب :

يُعرِّف ابن خلدون علم الطب بأنه « صناعة تنظر في بدن الإنسان من حيث يمرض ويصح ، فيحاول صاحبها حفظ الصحة وبرء المرض بالأدوية والأغذية ، بعد أن يتبين المرض الذى يخص كل عضو من أعضاء البدن ، وأسباب تلك الأمراض التى تنشأ عنها ، وما لكل مرض من الأدوية ، مستدلين على ذلك بأمزجة الأدوية وقواها ، وعلى المرض بالعلامات المؤذنة بنضجه ، وقبوله الدواء أولاً في السجية والفضلات ، محاذين لذلك قوة الطبيعة ، فإنها المدبرة في حالتى القوة والمرض ، وإنما الطبيب يحاذيها ويعينها بعض الشيء بحسب ماتقتضيه طبيعة المادة ، والفصل والسن . ويُسمى العلم الجامع لهذا كله ، علم الطب » (١)

(١) مقدمة ابن خلدون ص ٤٦٤ ، طبعة دار الشعب ، وص ٩١٧ طبعة دار الكتاب اللبناني .

من هنا صار الطب مهنة إنسانية جلييلة ، بل هي من أشرف المهن وأسمائها ، إذ تعمل على تخفيف الآلام والعلل والأسقام التي تصيب الإنسان في بدنه وروحه ، ومن هنا اكتسبت هذه المهنة النبيلة تقدير البشرية منذ بدء الخليقة وحتى عصرنا هذا .

الطب عند العرب قبل ظهور الإسلام :

عرف العرب قبل الإسلام شيئاً يسيراً عن صناعة الطب ، توارثوه عن آبائهم ، أو نقلوه عن الشعوب المجاورة لهم ، كالفرس والهنود وغيرهما ، ويذكر الأستاذ عباس العقاد « أن اشتغال العرب الطويل برعى الماشية قد باعد بينهم وبين طب الكهانة والخرافة ، وقارب بينهم وبين طب التجارب العلمية ، لأنهم راقبوا الحمل والولادة والنمو وما يمثل به من الأطوار الحيوية ، وشرَّحُوا الأجسام فعرفوا مواقع الأعضاء منها ، وعرفوا عمل هذه الأعضاء في بنية الحيوان نحواً من المعرفة السليمة ، فاقتربوا من الإصابة في تحليل المرض والشفاء » (٢) .

وبجانب تلك الخبرات البسيطة التي توارثوها أو اكتسبوها من جيرانهم ، كان هناك من يستخدم الكهانة ، والسحر ، والرُّق ، والتَّماييم من أجل التخلص من المرض ، أو دفع الحسد وأذى العين ، أو التقرب والتودُّد إلى مَنْ يُحِبُّ ، وغير ذلك من الأغراض ، إلى أن جاء الإسلام ، فأبطل تلك الْمُعْتَقَدَات وَقَضَى عليها ، عملاً بقول رسول الله ﷺ « مَنْ أَتَى عَرَّافاً أَوْ كَاهِناً فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ » (٣) .

الطب النبوي :

« وبظهور الإسلام نشأ ضرب جديد من الطب يُسَمَّى بالطب النبوي ، يشتمل على مجموعة من الأحاديث الخاصة بالمرضى ، تختوى على وصفات لعلاج بعض الأمراض والعلل ، كالصداع والشقيقة ، والرمد ، والجدام ، والحُمى ، واستطلاق البطن ، والطاعون ، ولسعة الحية والعقرب .

وفيها إشارات للمداواة بالعسل شرباً ، وبالكَيِّ والاحتجام من الشقيقة ، ووصف

(٢) أثر العرب في الحضارة الأوربية ، طبعة دار المعارف ، ص ٢٦ .

(٣) أراد بالمُعرِّف : المُتَّبِعُ أو المُجَازِي الذي يتبع عِلْمَ الغيب الذي استأثر الله بعلمه « انظر لسان العرب ، مادة عرف » .

ألبان الإبل ، وإشارة إلى الإثمد (الكحل) وماء الكمأة للرمد ، واستعمال الحبة السوداء ، والعود الهندى ، وغير ذلك »^(٤)

ونحن نلمس من خلال هذا الطب النبوى تقدير النبى ﷺ للطب والأطباء ، فقد سمح لسعد بن أبى وقاص بأن يعالجه الحارث بن كَلْدَةَ الثقفى من مرض أصابه فى حجة الوداع ، وكان الحارث يومها على غير دين الإسلام ، وقال ﷺ : « ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء » .

هذا بالإضافة إلى الكثير من الأحاديث الواردة فى الوقاية من العدوى مثل « فَرِّ مِنَ الْمَجْذُومِ كَمَا تَفِرُّ مِنَ الْأَسَدِ » ونبيه ﷺ — عن أن يبول الناس فى الماء الراكد ، أو الماء الجارى ، وغير ذلك من الأحاديث التى ستمر علينا فى هذا الكتاب ، هذا بالإضافة إلى النصائح الغالية التى نالت استحسان الأطباء على مر العصور ، خاصة فى مجال الغذاء مثل : « حَسْبُ ابْنِ آدَمَ لُقَيْمَاتُ يُقَمَّنُ صَلْبُهُ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعْلَا فَثَلْثَ لِبَطْعَانِهِ ، وَثَلْثَ لِبَشْرَانِهِ ، وَثَلْثَ لِنَفْسِهِ » و « ماملأ ابنُ آدَمَ وعاءَ شراً مِنْ بطنه » و « نحن قومٌ لَنَا كُلُّ حَتَّى نَجُوعَ » ، وإذا أَكَلْنَا لَا نَشْبِعُ » وغيرها كثير .

هذا وقد كان المسلمون يستشفون بالقرآن الكريم من الأمراض البدنية والنفسية إيماناً بقوله تعالى : ﴿ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٥) و ﴿ هُوَ الَّذِي آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً ﴾^(٦) .

وغير ذلك من آيات الشفاء فى القرآن . وكان النبى ﷺ يقول « من لم يَسْتَشْفِ بِالْقُرْآنِ فَلَا شِفَاءَ اللَّهُ » من هنا ندرك أهمية الاستشفاء بالقرآن لدى الإنسان المؤمن بالله ورسوله ، وقد ثبت بالتجربة أن القرآن شفى الكثير من الأمراض النفسية والجسمية التى استعصى على الطب علاجها .

ازدهار الطب فى الدولة الإسلامية :

وبعد أن غمر الإسلام بنوره أرجاء الجزيرة العربية وغيرها من البقاع التى رفرفت عليها رايته ، ازدهر الطب فى الدولة الإسلامية ازدهاراً كبيراً ، وأنجب للبشرية علماء

(٤) تاريخ العلم ودور العلماء العرب فى تقدمه ، للدكتور عبد الحليم منتصر . طبعة دار المعارف .

(٥) سورة الإسراء — الآية ٨٢ .

(٦) سورة فصلت — الآية ٤٤ .

وفلاسفة وأطباء يشار إليهم بالبنان ، ويعترف بفضلهم العالم أجمع ، بدءاً بالخارث بن كلدة الثقفي ، وابن أبي رمة ، وكان عالماً بصناعة اليد ، وصناعة الجراح ، والحكم بن أبي الحكم الدمشقي ، وولده عيسى ، وابن أبي الكناي ، وأحمد بن حفصون وغيرهم .

وظهر العديد من الأطباء في العصرين : الأموي والعباسي ، خاصة بعد ازدهار الترجمة ، واهتمام المسلمين بترجمة كتب أبقراط وحالينوس وديسقوريدس وغيرهم من أساطين الطب اليوناني .. وأشهر هؤلاء الأطباء أبو بكر الرازي ، الطبيب والفيلسوف الإسلامي الكبير ، وابن سينا ، وابن النفيس ، وابن رشد ، وابن زهر ، وغيرهم كثير^(٧) .

ومجدثنا التاريخ عن وجود طبيبات عربيات بارزات مثل زينب الأودية ، في العصر الأموي ، وقد ورد ذكرها في كتاب « الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني » وغيرها .

سواء حول الطب النبوي :

أما الطب النبوي الذي نحن بصددته فقد تعددت آراء العلماء ، هل هو صادر عن وحى إلهي ، أو يعتمد على تجارب الرسول ومعارفه المتداولة في بيئته العربية ؟ يرى ابن خلدون فيه أن الرسول ﷺ استمده من البيئة العربية وليس عن وحى^(٨) ، ويوافقه

(٧) انظر كتاب « طبقات الأطباء لابن جليل وتاريخ الأطباء والفلاسفة » تحقيق فؤاد سيد — طبعة مؤسسة الرسالة .

(٨) يقول ابن خلدون في « مقدمته » حيناً تحدث عن الطب عند العرب : « للبادية من أهل العمران طب يبنونه في غالب الأمر على تجربة فاصرة على بعض الأشخاص ، ويتداولونه متوارثاً عن مشايخ الحي وعجائزه ، وربما يصح منه البعض ، إلا أنه ليس على قانون طبيعي ، ولا عن موافقة المزاج . وكان عند العرب من هذا الطب كثير ، وكان فيهم أطباء معروفون كالحارث بن كلدة وغيره . والطب المنقول في الشرعيات من هذا القبيل ، وليس من الوحي في شيء ، وإنما هو أمر كان عادياً للعرب ، ووقع في ذكر أحوال النبي ﷺ — من نوع ذكر أحواله التي هي عادة وجبته ، لا من جهة أن ذلك مشروع على ذلك النحو من العمل ، فإنه — ﷺ — إنما بعث ليعلمنا الشرائع ، ولم يبعث لتعريف الطب ولا غيره من العادات . وقد وقع له في شأن تلقيح النخل ما وقع فقال : « أنتم أعلم بأمور دنياكم » فلا ينبغي أن يُحمَل شيء من الذي وقع من الطب الذي وقع في الأحاديث الصحيحة المنقولة على أنه مشروع ، فليس هناك ما يدل عليه ، اللهم إلا إن استعمل على جهة التبرك ، وصيغ العقد الإيماني ، فيكون له أثر عظيم في النفع . وليس ذلك من الطب المزاجي ، وإنما هو من آثار الكلمة الإيمانية ، كما وقع في مداواة المبطون بالعسل ونحوه » أ . هـ (انظر مقدمة ابن خلدون — الفصل الخامس والعشرين — طبعة دار الكتاب اللبناني صفحة ٩١٧ - ٩١٨ . وطبعة الشعب صفحة ٤٦٤ ، ٤٦٥) .

في ذلك الدكتور عبد المنعم النمر^(٩) مُحَالَفَيْنِ بذلك رأى ابن القيم ، الذى يرى أن طبَّ رسول الله — ﷺ — ليس كطب الأطباء ، بل هو طب مُتَقِنٌ قَطْعِيٌّ إلهي ، صادر عن الوحي ومشكاة النبوة ، وطب غيره أكثره حُدْسٌ وظُنون وتجارب .

والطب النبوى ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء عليه ، وكال تلقي له بالإيمان والإذعان ، فهذا الطب لايناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لايناسب إلا الأرواح الطيبة ، والقلوب الحية .

وهناك كتب متعددة عن الطب النبوى ، غير هذا الكتاب ، منها الطب النبوى للعالم الإمام شمس الدين الذهبي ، والطب النبوى لأبي نعيم الأصبهاني ، والطب النبوى لضياء الدين المقدسي ، وغيرهم .

ومازال أطباء المسلمين وغيرهم يكتبون عن هذا الطب النبوى إلى يومنا هذا ، مؤيدين له ، ومعززين رأيهم فيه بالعلم والتجربة ، خاصة بعد التقدم المذهل في العلوم الطبية والتقنية في هذا العصر .

(٩) ذكر الدكتور/ عبد المنعم النمر في كتابه « السنة والتشريع » أن الأقوال النبوية في أمور الطب والصحة « رoshات » مبنية على معارف وتجارب بشرية ، وأنها ليست ناتجة عن وحى من الله على رسوله ، شأنها شأن الأمور البشرية أو الآراء التي أصدرها الرسول ، أو الأفعال التي فعلها بناء على رأى واجتهاد له خاص ، كأمر الزراعة أو الحرب وخططها ، والمعاهدات ، والمفاوضات التي يقوم بها ، ويقرر أنه فعلها اجتهداً منه ... أو الآراء والأفعال التي صدرت عنه عن طريق التجربة في الحياة ، أو عن طريق الجيلة والطبيعة البشرية ، كالأكل ، والنوم والتزاور .. إلخ ، هذه الأمور ليست من الشرع الذى أُمِرَ الرسول بتبليغه ، أو الذى كان من الوحي ، أو محروساً به ، وإنما هى من الأمور البشرية التى لا يَحْتَقِرُ قول الرسول أو فعله فيها تشريعاً ولا شبه تشريع ... ومثل ذلك تماماً ماصدر عن الرسول في شئون الطب ، فأغلبها — إن لم يكن كلها — من الأمور والتجارب والمعارف البشرية المعروفة قبل بعثته — ﷺ — وليست عن وحى — وليس لنا أن نقول عن الرسول فيها (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى) بل هى تجارب ومعلومات قد يكون فيها صدق وفائدة عندهم من الناحية العملية .. فلنسا بصدد إنكار ماقد كان أو يمكن أن يكون من فوائد في وصفات الرسول العلاجية ، فهى وصفات قائمة على تجارب بشرية لا معملية ، وبعض الناس تناقلوها ، ولا يزال بعضهم ينتقلونها ويعالجون أنفسهم بها ، وتبت لهم على مر الزمان والاستعمال أنها تفيد أحياناً ، كما تناقل نحن الآن بعض الوصفات من البيانات في العلاج ، مع وجود الطب ، أو حين نأسى منه ، ونرى فائدة ما في استعمالها ، فهى تجارب استعمال لا تجارب معمل ، إذ لم يكن في ذلك الوقت معامل وتحاليل كما هو الآن ... »

(انظر كتاب فى رحاب السيرة والسنة - الجزء الأول - « السنة والتشريع » للدكتور عبد المنعم النمر صفحة ٩٧ - ٩٩ - طبعة دار الكتاب المصرى - اللبناني) .

ابن القيم والطب النبوي :

إن ابن القيم حين تناول موضوع الطب النبوي تناوله بحسّ العالم الواعي ، والطبيب المتمكن ، فجاء كتابه هذا موسوعة طبية إسلامية جامعة .. ونال استحسان كثير من العلماء في عصره وحتى يومنا هذا ، يؤيد ذلك تعدّد طباعته التي صدرت عن دور النشر المختلفة في سائر أقطار العالم العربي ، وكثرة ذبوعه وانتشاره بين العامة والخاصة .

مكانة ابن القيم العلمية :

هو العالم الكبير شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن حريز الزرعي الدمشقي ، الشهير بابن قيم الجوزية ، نسبة إلى المدرسة التي أنشأها محيي الدين أبو المحاسن يوسف بن عبد الرحمن بن علي بن الجوزي ، المتوفي سنة ٦٥٦ هجرية ، ولأن أباه كان قيماً عليها .

ولد ابن القيم في السابع من شهر صفر سنة ٦٩١ هـ في قرية زرع من قرى حوران ، التي تبعد عن دمشق بحوالي ٥٥ ميلاً ، وكان — رحمه الله — واسع العلم ، غزير المعرفة ، امتدحه كثير من العلماء ، فقال عنه القاضي برهان الدين الزرعي : « ماتحت أديم السماء أوسع علماً منه ... ودُرُس بالصدرية ، وأُمّ الجوزية مدة طويلة ، وكتب بخطه مالا يوصف كثرة ، وصنّف تصانيف كثيرة جدّاً في أنواع العلوم ، وكان شديد المحبة للعلم وكتابه ، ومطالعه وتصنيفه ، واقتناء كتبه ، واقتنى من الكتب ما لم يحصل لغيره ، فمن تصانيفه كتاب « تهذيب سنن أبي داود » وإيضاح مشكلاته ، والكلام على مافيه من الأحاديث المعلولة وكتاب « سفر المهجرتين وباب السعادتين » وكتاب « مراحل السائرين » وكتاب « زاد المسافرين » ، وكتاب « زاد المعاد » ، في هدى خير العباد (ومنه هذا الكتاب) وكتاب « أعلام الموقّعين عن رب العالمين » وكتاب « حادى الأرواح إلى بلاد الأفراح » . وكتاب « الروح » ، وغير هذه الكتب كثير ، ما بين مخطوط ومطبوع »^(١٠) .

ولا غرّو في ذلك ، فقد تلمذ على القاضي تقي الدين بن سليمان ، وعلى والده ، وعلى شيخ الإسلام الإمام تقي الدين أحمد بن تيمية ، ولازمه ، وأخذ عنه ، فصار مثله

(١٠) انظر شذرات الذهب في أخبار من ذهب لأبي الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلي ، جزء ٦ صفحة ١٦٩ ، ١٧٠ ط دار المسيرة .

عالماً فذاً مُتَفَنّاً في علوم الإسلام ، وكان كما يقول تلميذه الحافظ ابن رجب : « عارفاً بالتفسير ، لأيجازي فيه ، وبأصول الدين ، وإليه فيه انتهى ، وبالحدِيث ومعانيه وفقهه ، ودقائق الاستنباط منه ، لا يُلْحَق في ذلك ، وبالفقه وأصوله العربية ، وله فيها اليد الطُولَى ، وبعلم الكلام ، وغير ذلك » (١١) .

وتخرج على يديه تلاميذ نالوا مثل شهرته ، منهم : الحافظ الذهبي ، والقاضي برهان الدين الزرعي ، وابن حجر العسقلاني ، صاحب فتح الباري ، والحافظ ابن كثير ، صاحب التفسير المشهور ، وغيرهم . قال ابن كثير عن أستاذه ابن القيم : « كان حسن القراءة والخلق ، كثير التودد ، لا يحسد أحداً ولا يؤذيه ، ولا يحقد على أحد ، ولا أعرف في هذا العالم في زماننا أكثر عبادة منه » (١٢) .

توفي — رحمه الله — في الثالث عشر من شهر رجب سنة ٧٥١ هـ ، ودُفِنَ بمقبرة الباب الصغير بدمشق (١٣) .

طبقات الطب النبوي لابن القيم :

ونظراً لما لكتاب الطب النبوي من أهمية في مجاله ، فقد صدرت منها عدة طبعات ، منها :

(أ) طبعة دار الوعي في حلب صدرت سنة ١٤٠٦ هـ ، وقام بتحقيقها الدكتور/ عبد المعطي قلعجي ، وطُبِعَت ٦ طبعات — وقد صدرت الطبعة الأولى منها سنة ١٣٩٨ هـ ، وقد اعتمد المحقق في نشرها على مخطوطة بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٦٢٧ طب) وكتبت سنة ١١٦٣ هـ ، وعدد صفحاتها ٤٧٦ صفحة . واعتمد أيضاً على كتاب « الطب النبوي » الذي طُبِعَ في القاهرة بإشراف الشيخ عبد الغني عبد الحائق سنة ١٣٧٧ هـ ، وقابل النسختين ، وأثبت الفروق بينهما ، ويُحَمَّد للمحقق في هذه الطبعة مجهوده الكبير الذي بذله فيها .

(١١) المصدر السابق

(١٢) البداية والنهاية لابن كثير ، جزء ١٤ صفحة ٢٣٤ .

(١٣) انظر ترجمته في الأعلام للزركلي ، جزء ٦ صفحة ٢٨٠ و ٢٨١ .

(ب) طبعة مؤسسة الرسالة : وقد أقرّدت الجزء الرابع من زاد المعاد — وهو الجزء الخاص بالطب النبوى — وقامت بطبعه ككتاب مستقل تحت عنوان : (الطب النبوى) ، وقد قام بتحقيقه العالمان الجليلان « شعيب الأرنؤوط ، و « عبد القادر الأرنؤوط » — وهى طبعة بذل فيها المحققان جهداً كبيراً ، وحظيت بالثناء والتقدير عند أهل العلم والفضل .

(ج) طبعة مكتبة الحياة : وقد أعدها المكتب العالمى للبحوث بإشراف الأستاذ/ عبد المنعم العالى سنة ١٤٠٧ هجرية — وغير ذلك من طبعات متعددة .

منهج التحقيق :

وقد قمت بمقابلة هذه النسخة على زاد المعاد (طبعة مؤسسة الرسالة) وبعض الطبعات المختلفة من الطب النبوى — والتي أشرت إليها من قبل ... ورجعت إلى الكثير من كتب السنة والمسانيد والتراجم ، وكتب الجرح والتعديل وما تيسر لي من الكتب التي لها صلة بهذا الكتاب وتخدم موضوعه ، مما هو مثبت في مراجع تحقيق الكتاب ومصادره .

ثم قمت بتصويب كثير من الأخطاء التي وقعت في الطبعات السابقة ، والتي سيلمسها القارئ في هوامش هذا الكتاب ، هذا بالإضافة إلى ضبط الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وتخريجها ، والإشارة إلى الأحاديث المطعون في صحتها ، من حيث الضعف أو الوضع ، وغير ذلك ، بعد الرجوع إلى مصدر الحديث وتبّع رواته ، كما قمت بضبط كثير من الألفاظ والعبارات الصعبة التي يلتبس نطقها أو فهمها على القارئ ، وشرحت مدلولها تيسيراً عليه .

وأخيراً ، فإننى أرجو من القارئ الكريم أن يتجاوز عمّا يكون قد فاتنى ، أو بدر منى من هنات بين ثنايا هذا الكتاب ، فإننى لست طبيباً وهذا العلم أكبر من أن يحيط به مثلى .

والله من وراء القصد ، وهو يهدى السبيل .

محمد فتحي أبو بكر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلواته على أشرف المرسلين ، محمد خاتم النبيين ، وآله وصحبه أجمعين .

أما بعد : فهذه فصول نافعة في هديته^(١) ﷺ ، في الطب الذي تُطَبُّ به^(٢) ، ووصفه لغيره ، نبين^(٣) ما فيه من الحكمة التي تعجز عقول أكبر^(٤) الأطباء عن الوصول إليها ، [وأنَّ نسبة طبِّهم إليها كِيسبة طبِّ العجائزِ إلى طبِّهم^(٥)] فنقول — وبالله نستعين ، ومنه نستمدُّ الحَوْلَ والقُوَّةَ .

(١) الهَدْيُ : السيرة والطريقة .

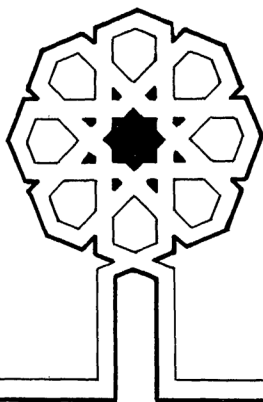
(٢) تُطَبُّ بِهِ : تَنَازَلَى وتعالَج .

(٣) فِي زَادِ الْمَعَادِ « وَنَبِّئْ » .

(٤) فِي الزَّادِ « أَكْثَرُ » .

(٥) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ عَنِ الزَّادِ . وَاسْقَطَ مِنْ سَائِرِ النُّسخِ .

القسم الأول



مَصْلَحَة

المرَضُ نَوْعَانِ : مَرَضُ الْقُلُوبِ ، ومرضُ الأبدَانِ^(٦) . وهما مَذْكُورَانِ فِي الْقُرْآنِ .

ومرضُ القلوبِ نوعان : مرضُ شُبْهَةِ وَشَكِّ ، ومرضُ شَهْوَةِ وَغَيِّ . وكِلَاهُمَا فِي الْقُرْآنِ ؛ قَالَ تَعَالَى فِي مَرَضِ الشُّبْهَةِ ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ، فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾^(٧) . وَقَالَ تَعَالَى ﴿ وَلَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ : مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾^(٨) . وَقَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ مَنْ دُعِيَ إِلَى تَحْكِيمِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ ، فَأَبَى وَأَعْرَضَ : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ . وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِبِينَ . أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ، بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾^(٩) . فَهَذَا مَرَضُ الشُّبْهَاتِ وَالشُّكُوكِ .

وَأَمَّا مَرَضُ الشَّهَوَاتِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ ، إِنْ أَتَيْتُنَّ فَلَا تَحْصُرْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾^(١٠) . فَهَذَا مَرَضُ شَهْوَةِ الرِّئَاسَةِ^(١١) . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٦) المراد بمرض القلوب : المرض النفسى . ومرض الأبدان هو المرض العضوى الذى يصيب الجسد بالخلل ، ويعطله عن أدائه وظائفه كما ينبغي .

(٧) سورة البقرة - الآية ١٠ . والمرض هنا عبارة مستعارة للفساد الذى فى عقائدكم ، وذلك إما أن يكون شكاً وافتقاراً ، وإما جهلاً وتكديباً . وقيل : جلال القلوب من اتباع الهوى ، كما أن علل الجوارح من مرض البدن [راجع تفسير القرطبى المجلد الأول ص ١٧٢] .

(٨) سورة المائدة - الآية ٢٦ .

(٩) سورة النور - الآيات من ٤٨ - ٥٠ .

(١٠) سورة الأحزاب - الآية ٣٢ .

(١١) قيل : المراد بالمرض فى هذه الآية الشك والافتقار . وقيل : التثؤن والفضول ، وهوان النسق والغزل ، قاله عكرمة . وهذا أصوب ، وليس للافتقار مدخل فى هذه الآية [انظر تفسير القرطبى ، المجلد السادس - ص ٥٢٥٩] .

فصل

وَأَمَّا مَرَضُ الْأَبْدَانِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ ، وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ ، وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾ (١٢) . وذكر مرض البدن في الحج والصوم والوضوء ، لسر بديع ، يبين لك عظمة القرآن ، والاستغناء به لمن فهمه وعقله ، عن سواه .

وذلك : أن قواعد طب الأبدان ثلاثة : حفظ الصحة ، والجميعة (١٣) عن المؤذى ، واستفراغ المواد الفاسدة . فذكر سبحانه هذه الأصول الثلاثة ، في هذه المواضع الثلاثة ، فقال في آية الصوم : ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ (١٤) . فَأَبَاحَ الْفِطْرَ لِلْمَرِيضِ لِعُذْرِ الْمَرَضِ ، وَلِلْمَسَافِرِ ، طَلِبًا لِحِفْظِ صِحَّتِهِ وَقُوَّتِهِ ، لِئَلَّا يَذْهَبَ الصَّوْمُ فِي السَّفَرِ ، لِاجْتِنَاعِ شِدَّةِ الْحَرَكَةِ ، وَمَا يُوجِبُهُ مِنَ التَّحْلِيلِ وَغَدَمِ الْغِذَاءِ الَّذِي يَخْلُفُ مَا تَحَلَّلَ ، فَتَحْوُزُ (١٥) الْقُوَّةُ وَتَضَعُفُ . فَأَبَاحَ لِلْمَسَافِرِ الْفِطْرَ حِفْظًا لِصِحَّتِهِ وَقُوَّتِهِ عَمَّا يُضْعِفُهَا .

وَقَالَ فِي آيَةِ الْحَجِّ : ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ ، فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ (١٦) . فَأَبَاحَ لِلْمَرِيضِ وَمَنْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ — مِنْ قَمَلٍ ، أَوْ حِكَّةٍ ، أَوْ غَيْرِهَا — أَنْ يَحِلَّ رَأْسَهُ فِي الْإِحْرَامِ ، اسْتِفْرَاغًا (١٧) لِمَادَةِ الْأُخْرَةِ الرَّدِيئَةِ الَّتِي أُوجِبَتْ لَهُ الْأَذَى فِي رَأْسِهِ ، بِاخْتِقَانِهَا تَحْتَ الشَّعْرِ ، فَإِذَا حَلَقَ رَأْسَهُ تَقْتَحَتِ (١٨) الْمَسَامُ ، فَخَرَجَتْ تِلْكَ الْأُخْرَةُ مِنْهَا ، فَهَذَا الْاسْتِفْرَاغُ يُقَاسُ عَلَيْهِ كُلُّ اسْتِفْرَاغٍ يُوْذِي انْحِسَارُهُ .

(١٢) سورة النور - الآية ٦١ .

(١٣) الجميعة : الوقاية ، يقال : حَتَّى الْمَرِيضِ جَمِيعَةً : أَيْ مِنْهُ وَدَفَعَ عَنْهُ مَا يَضُرُّهُ .

(١٤) سورة البقرة - الآية ١٨٤ .

(١٥) تغور : تضعف وتتكسر .

(١٦) سورة البقرة - الآية ١٩٦ . وَالنُّسُكُ : جَمْعُ نَسِكةٍ ، وَهِيَ الذَّبِيحَةُ الَّتِي تُذْبَحُ تَقَرُّبًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى .

(١٧) الاستفراغ : الإغلاء والتخلُّص .

(١٨) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَفِي بَعْضِ النُّسخِ « فَتَفْتَحُ » .

والأشياء التي يؤدي إيجاسها ومُدافعتها عشرة : الدُّمُّ إذا هاج ، والمَنِيُّ إذا تابع (١٩) ، والبول ، والغَائِطُ (٢٠) ، والريُّحُ ، والقَيْءُ ، والعَطَاسُ ، والتَّوَمُّ ، والجَوْغُ والعَطَشُ . وكل واحد — من هذه العشرة — يوجب حبسه داء من الأدواء نجسه . وقد نبه سبحانه باستفراغ أَدانها — وهو البخار المحتقن في الرأس — على استفراغ ما هو أصعب منه ، كما هي طريقة القرآن : التنبيه بالأدنى على الأعلى .

وأما الجَمِيَّةُ ، فَقَالَ تَعَالَى فِي آيَةِ الرُّضْوَةِ : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ (٢١) : فأباح للمريض العدول عن الماء إلى التراب ، جَمِيَّةً لَهُ ، أَنْ يَصِيبَ جَسَدَهُ مَا يُوْذِيهِ . وهذا تنبيه على الجَمِيَّةِ عَنْ كُلِّ مُؤْذٍ لَهُ مِنْ دَاخِلٍ أَوْ خَارِجٍ . فَقَدْ أَرَشَدَ — سُبْحَانَهُ — عِبَادَهُ إِلَى أَصُولِ الطَّبِّ [الثلاثة] (٢٢) ومجاميع قواعده . ونحن نذكر هَذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ ، وَنَبِيْنُ أَنْ هَذِي فِيهِ أَكْمَلُ هَذِي .

فَأَمَّا طِبُّ الْقُلُوبِ ، فَمَسَّلَمٌ إِلَى الرُّسُلِ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى حَصُولِهِ إِلَّا مِنْ جِهَتِهِمْ وَعَلَى أَيْدِيهِمْ ، فَإِنْ صَلَاحُ الْقُلُوبِ أَنْ تَكُونَ عَارِفَةً بِرَبِّهَا وَفَاطِرِهَا ، وَبِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ ، وَأَفْعَالِهِ وَأَحْكَامِهِ ، وَأَنْ تَكُونَ مُؤَثَّرَةً لِمَرْضَاتِهِ وَلِمَحَابَّتِهِ (٢٣) ، مُتَجَنِّبَةً لِمَنَاهِيهِ وَمَسَاسِخِطِهِ ، وَلَا صَحَّةَ لَهَا وَلَا حَيَاةَ الْبِتَّةِ إِلَّا بِذَلِكَ ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى تَلْقَائِهِ إِلَّا مِنْ جِهَةِ الرُّسُلِ (٢٤) . وَمَا يُظَنُّ — مِنْ حَصُولِ صَحَّةِ الْقَلْبِ بِدُونِ اتِّبَاعِهِمْ — فَعَلَطَ مِنْ يَظُنُّ ذَلِكَ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ حَيَاةُ نَفْسِهِ الْبَهِيمَةِ الشَّهْوَانِيَّةِ ، وَصَحَّتْهَا

(١٩) فِي الزَّادِ « تَبَيَّعَ » بِمَعْنَى : ثَارَ . يُقَالُ : تَبَيَّعَ الدَّمُ بِفُلَانٍ : أَيِ ثَارَ بِهِ حَتَّى غَلِبَهُ . وَيُقَالُ أَيْضًا : تَبَيَّعَ بِهِ الدَّمُ فَقَتَلَهُ .

(٢٠) الْغَائِطُ : الْبَرَّازُ .

(٢١) سُورَةُ النِّسَاءِ - الْآيَةُ ٤٢ .

(٢٢) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ .

(٢٣) فِي الزَّادِ « وَتَحَابَّتِهِ » .

(٢٤) بِمَعْنَى يَقُولُهُ هَذَا : أَنَّهُ لَا سَعَادَةَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا بِالتَّمَسُّكِ بِشَرِيعَةِ اللَّهِ ، وَأَنْ صَلَاحَ النَّفْسِ يَكُونُ بِمَعْرِفَتِهَا بِخَالِقِهَا - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - وَالسَّيْرَ عَلَى مَنَاجِهِ التَّقْوِيمِ ، فَتَصِلُ بِأَوَامِرِ اللَّهِ - تَعَالَى - لِنَتَالِ حُبِّهِ وَرِضَاهُ ، وَتَتَجَنَّبُ الْأَفْعَالُ الَّتِي نَهَى عَنْهَا ، وَالَّتِي تُثِيرُ غَضَبَهُ وَسَخَطَهُ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَإِذَا مَا فَعَلَ الْإِنْسَانُ هَذَا يَمِيشُ مُسْتَرِيحٌ النَّفْسَ ، مُطْمَئِنٌّ الْقَلْبَ .

وقُوَّتُها ، وحياة قلبه وصحته وقوته عن ذلك بمعزل ، ومن لم يميز بين هذا وهذا ، فليكن على حياة قلبه ، فإنه من الأموات ، وعلى نوره ، فإنه منغمس في بحار الظلمات .

فصل

وأما طبُّ الأبدان ، فإنه نوعان : نوعٌ قد فطر الله عليه الحيوان ناطقَه وبهيَمَه^(٢٥) ، فهذا لا يُحتاج فيه إلى مُعالجة طبيب ، كطبِّ الجوع والعطش ، والبرد والتعب ، بأضدادها وما يزيلها . والثاني : ما يحتاج إلى فكر وتأمل ، كدفع الأمراض المتشابهة الحادثة في المزاج ، بحيث يخرج بها عن الاعتدال ، إما إلى حرارة أو برودة ، أو يبوسة أو رطوبة ، أو ما يتركب من اثنين منها . وهي نوعان : إما مادية ، وإما كيفية : أعنى إما أن يكون بانصباب مادة ، أو بحدوث كيفية . والفرق بينهما أن أمراضَ الكيفية تكون بعد زوال المواد التي أوجبتها ، فتزول موادها ، ويبقى أثرها كيفية^(٢٦) في المزاج وأمراض المادة أسبابها معها تَمدها . وإذا كان سبب المرض معه ، فالنظر في السبب ينبغي أن يقع أولاً ، ثم في المرض ثانياً ، ثم في الدواء ثالثاً .

أو الأمراض الآلية ، وهي التي تخرج العضو عن هيئته ، إمّا في شكل ، أو تحجيف ، أو مجرى ، أو خشونة ، أو ملامسة^(٢٧) ، أو عدد ، أو عظم ، أو وضع ، فإن هذه الأعضاء إذا تألفت ، وكان منها البدن — سمي تألفها اتصالاً ؛ والخروج عن الاعتدال فيه يُسمى تَفَرُّقَ الأتصال .

أو الأمراض العامة التي تعم المتشابهة والآلية .

والأمراضُ المتشابهة هي التي يخرج بها المزاج عن الاعتدال ، وهذا الخروج يسمى مرضاً ، بعد أن يُضَرَّ بالفعل إضراراً محسوساً ، وهي على ثمانية أضرب : أربعة بسيطة ، وأربعة مركبة . فالبسيطة^(٢٨) الباردة والحرارة ، والرطب واليابس . والمركبة : الحار

(٢٥) فَطَرَ : خَلَقَ . والمراد بالحيوان ناطقه وبهيمة : الإنسان وفوات الأربع من الدواب .

(٢٦) هَكَذَا فِي الزَاد . وَفِي بَعْضِ النُّسخ « كَيْفِيًّا » .

(٢٧) فِي الزَاد . « مِلَاحَةً » أَيْ : لَيِّنَ وَنَوَمَةً .

(٢٨) هَكَذَا فِي الزَاد . وَفِي سَائِرِ النُّسخ « وَالبسيطة » .

الرطب ، والحار اليابس ، والبارد الرطب ، والبارد اليابس . وهى إما أن تكون بانصباب مادة ، أو بغير انصباب مادة .

وإن لم يضر المرض بالفعل ، يسمى خروجاً عن الاعتدال صحة .

وللبدن ثلاثة أحوال : حال طبيعية ، وحال خارجة عن الطبيعية ، وحال متوسطة بين الأمرين . فالأولى بها يكون البدن صحيحاً ، والثانية يكون بها مريضاً ، والحال الثالثة هي متوسطة بين الحالتين : فإن الضد لا ينتقل إلى ضده إلا بمتوسط .

وسبب خروج البدن عن طبيعته ، إما من داخله ، لأنه مركب من الحار والبارد ، والرطب واليابس ، وإما من خارج ، فلأن ما يلقاه قد يكون موافقاً ، وقد يكون غير موافق .

والضرر الذي يلحق الإنسان قد يكون من سوء المزاج ، بخروجه عن الاعتدال ، وقد يكون من فساد العضو ، وقد يكون من ضعف في القوى أو الأرواح الحاملة لها . ويرجع ذلك إلى زيادة ما الاعتدال في عدم زيادته ، أو نقصان ما الاعتدال في عدم نقصانه ، أو تفرق ما الاعتدال في اتصاله ، أو اتصال ما الاعتدال في تفرقه ، أو امتداد ما الاعتدال في انقباضه ، أو خروج ذي وضع وشكل عن وضعه وشكله ، بحيث يُخرجُه عن اعتداله .

فالطبيب هو الذي يفرق ما يضر بالإنسان جمعه ، أو يجمع فيه ما يضره تفرقه ، أو ينقص منه ما يضره زيادته ، أو يزيد فيه ما يضره نقصه ، فيجلب الصحة المفقودة ، أو يحفظها بالشكل والشبه ، ويدفع العلة الموجودة بال ضد والنقيض ويخرجها ، أو يدفعها بما يمنع من حصولها بالحمية . وسرى هذا كله في هدي رسول الله ﷺ شافياً كافياً ، بحول الله وقوته ، وفضله ومعونته .

نظـر

فكان من هديه ﷺ فعلُ التداوي في نفسه ، والأمر به لمن أصابه مرض من أهله أهـ أصحابه (٢٩) . ولكن لم يكن من هديه ولا هدي أصحابه ، استعمال هذه الأدوية

(٢٩) فى الزاد « وأصحابه » .

المركبة التي تسمى أقرباذين . بل كان غالب أدويتهم بالمفردات ، وربما أضافوا إلى المفرد ما يعاونه ، أو يكسر سؤرته (٣٠) وهذا غالبُ طب الأمم على اختلاف أجناسها من العرب ، والترك ، وأهل البوادي قاطبةً . وإنما عني بالمركبات الروم واليونانيون . وأكثرُ طب الهند بالمفردات .

وقد اتفق الأطباء على أنه متى أمكن التداوي بالغذاء لا يعدل [عنه] إلى الدواء ؛ ومتى أمكن بالبسيط لا يعدل [عنه] (٣١) إلى المركب . قالوا : وكل داء قدر على دفعه بالأغذية والحجّمة ، لم يحاوّل دفعه بالأدوية . قالوا : ولا ينبغي للطبيب أن يولّع بسقي الأدوية (٣٢) ، فإن الدواء إذا لم يجد في البدن داءً يحلّله ، أو وجد داءً لا يوافقه ، أو وجد ما يوافقه فزادت كميته عليه أو كفيته ، تشبث بالصحة وعبث بها . وأربابُ التجارب من الأطباء طُبُّهم بالمفردات غالباً ، وهم أحد فرّق الطب الثلاث .

والتحقيق في ذلك أن الأدوية من جنس الأغذية ، فالأمة (٣٣) والطائفة التي غالب أغذيتها المفردات أمراضها قليلة جداً ، وطبُّها بالمفردات . وأهل المدن ^{١١} غلبت عليهم الأغذية المركبة ، يحتاجون إلى الأدوية المركبة . وسبب ذلك أن أمراضهم في الغالب مركبة ، فالأدوية المركبة أنفع لها . وأمراض أهل البوادي والصحاري مفردة ، فيكفي في مداواتها الأدوية المفردة . فهذا برهان بحسب الصناعة الطبية .

ونحن نقول : إن ها هنا أمراً آخر نسبة طب الأطباء إليه ، كَيْسِيَّةُ طِبِّ الطَّرِيقَةِ (٣٤) والعجائز إلى طبهم . وقد اعترف به حُذّاقهم وأئمتهم ، فإن ما عندهم من العلم بالطب منهم من يقول : هو قياس ، ومنهم من يقول : هو تجربة ، ومنهم من يقول : إلهامات ومنامات وحُذْرٌ (٣٥) صائبٌ ؛ ومنهم من يقول : أخذ كثير منه من الحيوانات البهيمية ،

(٣٠) سؤرته : شَيْئُهُ وَجَدْتُهُ .

(٣١) ما بين المعقوفين عن الزاد - في الموضمين - وساقط من سائر النسخ .

(٣٢) من المعروف أن الدواء سلاح ذو حَئِثَيْنِ ، إذا أسيء استعماله فقد يؤدي إلى مضاعفات لا يحمد عقباها .

(٣٣) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ « والأمة » .

(٣٤) الطَّرِيقَةُ : من الطَّرِيق ، وهو الضَرْبُ بالعصى ، وهو نوع من التكهّن . وقيل : الطَّرِيقُ أن يخلط الكاهن القطن بالصوف فيتكهن . وقيل : هو الخطُّ في الرمل . [انظر لسان العرب - مادة طرق]

(٣٥) الحُذْرُ : الحشّ : الطَّنُّ والتَّخْمِينُ ، ويُطلق أيضاً على الفِراسة .

كما نشاهد السنانير^(٣٦) إذا أكلت ذوات السموم تُعَمِّدُ إلى السَّراج^(٣٧)، فتلغ في الزيت تتداوى به . وكما رُؤيت الحَيَّات إذا خرجت من بطون الأرض — وقد عَشِيَتْ أَبْصَارُها — تأتي إلى ورق الرازيانج^(٣٨) ، فتَمَرُّ عيونها عليها . وكما عُهد من الطير الذي يحتنن بماء البحر عند انحباس طبعه . وأمثال ذلك مما ذكر في مبادئ الطب .

وأيّن يقع هذا وأمثاله من الوحي يوحيه الله إلى رسوله بما ينفعه ويضره ؟! فنسبة ما عندهم من الطَّبِّ إلى هذا الوَحْيي ، كنسبة ما عندهم من العلوم إلى ما جاءت به الأنبياء . بل ها هنا من الأدوية التي تشفي من الأمراض ، ما لم يهتد إليها عقولُ أكابر الأطباء ، ولم تصل إليها علومهم وتجاربهم وأقيستهم ، من الأدوية القلبية والروحانية ، وقوة القلب ، واعتماده على الله والتوكّل عليه ، والالتجاء إليه ، والانطراح والانكسار بين يديه ، والتذلل له ، والصدقة والدعاء ، والتوبة والاستغفار ، والإحسان إلى الخلق ، وإغاثة الملهوف ، والتفريج عن المكروب ، فإن هذه الأدوية قد جَرَّبَتْها الأمم — على اختلاف أديانها ومِلَلِها — فوجدوا لها من التأثير في الشفاء ما لا يصل إليه علم أعلم الأطباء ، ولا تجربته ، ولا قياسه .

وقد جربنا نحن وغيرنا من هذا أموراً كثيرة ، ورأيناها تفعل ما لا تفعل الأدوية الجسّية ، بل تُصَيِّرُ الأدوية الجسّية عندها بمنزلة الأدوية الطَّرفيّة عند الأطباء . وهذا جارٍ على قانون الحكمة الإلهية ، ليس خارجاً عنها ، ولكن الأسباب متنوعة ، فإن القلب متى اتصل برَبِّ العالمين ، وتخالق الداء والدواء ، ومُدَبِّرُ الطَّبيعَة ومُصَرِّفُها على ما يشاء — كَأَنَّ له أَدْوِيَةً أُخْرَى غير الأدوية التي يُعانيها القلب البعيد منه ، المعرض عنه .

وقد عَلِمَ أن الأرواح متى قَوِيَتْ ، وقَوِيَتْ النَّفْسُ والطَّبيعَة ، تعاونوا على دفع الداء وقهره ، فكيف يُنكر لمن قويت طبيعته ونفسه ، وفرحت بقرّبها من بارئها وأنسها به

(٣٦) السنانير: جمع سِنُور، وهو القط .

(٣٧) السَّراج: المصباح .

(٣٨) الرازيانج: هو الشَّترَة ، أو الشَّار ، بقلة من الفصيلا الخيمية ، ومنه نوع حلو يُزْرَع ، ويؤكل ورقه وسوقه نَبْثًا ، ومطبوخًا . وجاء في القانون لابن سينا أن بذر الرازيانج يشبه بذر الكرفس — أي البقدونس البري الكبير . وهو يفتح الشد ، ويحدّ البصر — أي يحمله حالًا قويًا — وزعم أبقراطس أن الهوام ترعى بذر الرازيانج الطَّوى ليشتوى بصراها . كما ذكر أيضًا أن الحيات تحك بأعينها عليها إذا خرجت من مأويها بعد الشتاء فتضوئ العين . [انظر القانون في الطب — الأدوية المفردة ص ٢٩٥] .

وَحُبِّهَا لَهُ ، وَتَنْعِيْهَا بِذِكْرِهِ ، وَانْصِرَافِ قُوَاهَا كُلِّهَا إِلَيْهِ ، وَجَمْعِهَا عَلَيْهِ ، وَاسْتِعَانَتِهَا بِهِ ، وَتَوَكُّلِهَا عَلَيْهِ — أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهَا مِنْ أَكْبَرِ الْأَدْوِيَةِ ، وَتُوجِبَ لَهَا هَذِهِ الْقُوَّةَ دَفَعَ الْأَكْلَ بِالْكَلِيَّةِ* ١٢ وَلَا يَنْكُرُ هَذَا إِلَّا أَجْهَلُ النَّاسِ ، وَأَغْلَظُهُمْ (٣٩) حِجَابًا ، وَكَثُفُهُمْ نَفْسًا ، وَابْعَدَهُمْ عَنِ اللَّهِ وَعَنْ حَقِيقَةِ الْإِنْسَانِ (٤٠) وَنَسْذَكَرُ — إِنْ شَاءَ اللَّهُ — السَّبَبَ الَّذِي بِهِ أَزَالَتْ قِرَاءَةُ الْفَاعَةِ دَاءَ اللَّدَغَةِ عَنِ اللَّدِيعِ (٤١) ، الَّتِي رُقِيَ بِهَا ، فَقَامَ حَتَّى كَانَ مَا بِهِ قَلْبَةً (٤٢) .

فهذان نوعان من الطب النبوي ، نحن — بحول الله — نتكلم عليهما بحسب الجهد والطاقة ، ومبلغ علومنا القاصرة ، ومعارفنا المتلاشية جدًا ، وبضاعتنا المُرْجَاة (٤٣) . ولكننا نَسْتَوْهَبُ مَنْ يَبْدُو الْخَيْرُ كُلُّهُ ، وَنَسْتَمُدُّ مِنْ فَضْلِهِ . فَإِنَّهُ الْعَزِيزُ الْوَهَّابُ .

فصل

روى مسلم في صحيحه — من حديث أبي الزبير ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ، فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » (٤٤) .

وفي الصحيحين (٤٥) : عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ دَاءٍ ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً » (٤٦) .

(*) فِي بَعْضِ النُّسخ « بِالْكَلِمَةِ » .

(٣٩) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَفِي سَائِرِ النُّسخ « وَأَعْظَمُهُمْ » .

(٤٠) فِي الزَّادِ « الْإِنْسَانِيَّةِ » .

(٤١) اللَّدِيعُ : الْمَلْدُوغُ . وَهُوَ الَّذِي لَدَغَتْهُ الْحَيَّةُ أَوِ الْعَقْرَبُ . وَيُطْلَقُ عَلَى الْمَذْكُورِ وَالْمَوْثُ .

(٤٢) الْقَلْبَةُ : الْإِصَابَةُ بِالْقَلْبِ ، وَهُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ بِالْقَلْبِ . وَقِيلَ : هُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ الْإِبِلَ فِي رَمُوسِهَا فَيَقْلِبُهَا إِلَى أَعْلَى . وَيَقَالُ : مَا بِالْمَرِيضِ قَلْبَةً : أَيُّ عِلَّةٍ يَقْلِبُ مِنْهَا أَوِ الْمَمِّ .

(٤٣) الْمَرْجَاةُ : الْقَلِيلَةُ .

(٤٤) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي بَابِ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ، وَاسْتَحْجَبَ التَّنَادِي [ج ١٤ ص ١٩١] .

(٤٥) الصَّحِيحَانِ هُمَا : صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ ، وَصَحِيحُ مُسْلِمٍ .

(٤٦) هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَرَوْهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ، وَرَوَى فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ - بَابِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً [ج ١٠ ص ١٢٤] مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ شَرْحَ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ . وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ فِي سُنَنِهِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ [ج ٢ ص ١١٢٨] وَفِي الزَّوَائِدِ : إِسْنَادُهُ خَسَنٌ .

وفي مُسند الإمام أحمد ، من حديث زياد بن علاقة ، عن أسامة بن شريك ، قال : « كنت عند النبي ﷺ ، وجاءت الأعراب ، فقالوا : يا رسول الله ؛ أَتَدَاوَى ؟ فقال : نعم يا عباد الله ، تَدَاوَوْا ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لم يَضَعْ دَاءً ، إِلَّا وَضَعَ لَهُ شِفَاءً ، غير داءٍ واحدٍ . قالوا : ما هو ؟ قال : الهرم^(٤٧) » . وفي لفظ : « إِنَّ اللَّهَ لم يُنْزِلْ دَاءً ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ » وفي المسند — من حديث ابن مسعود يرفعه « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لم ينزل داءً ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً ، عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ^(٤٨) » .

وفي المسند والسنن ، عن أبي خُرَامة ، قال : « قلت يا رسول الله ، أَرَأَيْتَ رُقَى تَسْتَرْقِيهَا ، ودواء تَدَاوَى به ، وَثِقَاءُ تَتَّقِيهَا ، هل تُرَدُّ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ شَيْعاً ؟ فقال : هي من قَدْرِ اللَّهِ^(٤٩) » .

فقد تضمنت هذا الأحاديث إثبات الأسباب والمسببات ، وإبطال قول مَنْ أنكرها .

ويجوز أن يكون قوله : « لكل داء دواء » ، على عمومها ، حتى يتناول الأدوية القاتلة ، والأدواء التي لا يمكن طبياً^(٥٠) أَنْ يُرْتَبَّهَا . ويكون الله عز وجل قد جعل لها أدوية تُرَبِّئُهَا ، ولكن طَوَى علمها عن البشر ، ولم يجعل لهم إليه سبيلاً ، لأنه لا علم للخلق إلا ما علمهم الله ، ولهذا علق النبي ﷺ — الشفاء ، على مصادفة الدواء للداء . فإنه لا شيء من المخلوقات إِلَّا له ضِدٌّ ، فكل^(٥١) داء له ضِدٌّ من الدواء ، يعالج

(٤٧) الحديث رواه أيضاً الترمذی فی الطب ، باب ما جاء فی الدواء والحث علیه [ج ٨ ص ١١٢] وقال عنه : حسن صحيح . ورواه ابن ماجه أيضاً فی کتاب الطب [ج ٢ ص ١١٣] وقال : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات . ورواه أبو داود فی سننه فی کتاب الطب أيضاً ، باب الرجل يتداوى . باختلاف يسير فی لفظه [ج ٤ ص ٢] .

(٤٨) رواه ابن ماجه ما نصه قوله « عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ » ورجاله ثقات [ج ٢ ص ١١٢٨] .

(٤٩) أخرجه الترمذی وابن ماجه بالمعنى [ج ٢ ص ١١٣٧] وفي سنن ابن ماجه « أَرَأَيْتَ أدوية تتداوى بها ، ورقى تسترقى بها ، وثقى تتقيها ... » أَرَأَيْتَ : أى أخبرنى عن هذه الأشياء . رَقَى : جمع رَقِيَّة ، وهى القُوَّة أو التميمة التى يُرَقَى بها المريض ونحوه طلباً للشفاء . من هى قَدْرُ اللَّهِ : يعنى أنه - تعالى - هو الذى قَدَّرَ الأسباب والمسببات ، وربط المسببات بالأسباب ، فحصول المسببات عند حصول الأسباب من جملة القدر .

(٥٠) فى الزاد « لا يمكن لطبيب » . كثير من الكتّاب يعكسون الفعل « أمكن » باللام ، فيقولون : « لا يمكن له أن يفعل ذلك » ، وكأنهم يجرونه مجرى تَبَيَّنَ وَتَسَهَّلَ ونحوها . وفى اللغة : أمكن فلاناً الأمر : سهل عليه ويتيسر له . فالصواب أن يقال : لا يمكنه أن يفعل ذلك « بترك اللام .

(٥١) فى الزاد « وكل » .

بضده . فعلق — النبي ﷺ — البرء — بموافقة الداء للدواء . وهذا قدر زائد على مجرد وجوده ، فإن الدواء متى جاوز درجة الداء في الكيفية ، أو زاد في الكمية على ما ينبغي — نقله إلى داء آخر . ومتى قصر عنها لم يَف بمقاومته ، وكان العلاج قاصراً . ومتى لم يقع المُداوي على الدواء [أو لم يقع الدواء على الداء]^(٥٦) لم يحصل الشفاء . ومتى لم يكن الزمان صالحاً لذلك الدواء لم ينفع . ومتى كان البدن غير قابل له^(٥٧) ، أو القوة عاجزة عن حمله ، أو ثمَّ^(٥٨) مانع يمنع من تأثيره — لم يحصل البرء ، لعدم المصادفة ، ومتى تمت المصادفة حصل البرء [بإذن الله]^(٥٩) ولا بد . وهذا أحسنُ المحمّلين في الحديث .

والثاني : أن يكون من العام المراد به الخاص ، لاسيما والداخل^(٦٠) في اللفظ أضعاف^(٦١) الخارج منه . وهذا يستعمل في كل لسان . ويكون المراد : أن الله لم يضع داءً يقبل الدواء ، إلا وضع له دواء . فلا يدخل في هذا الأدواء التي لا تقبل الدواء . وهذا كقوله تعالى في الرِّيح التي سلطها على قوم عاد : ﴿ تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾^(٦٢) أي : كل شيء يقبل التدمير ، ومن شأن الرِّيح أن تدمره . ونظائره كثيرة .

ومن تأمل خلق الأضداد في هذا العالم ، ومقاومة بعضها لبعض ، ودفع بعضها ببعض ، وتسليط بعضها على بعض — تبين له كمال قدرة الرب تعالى وحكمته وإتقانه ما صنعه ، وتفردّه بالربوبية والوحدانية والقهر ، وأن كل ما سواه فله ما يُضادّه ويُمايئعه ، كما أنه الغني بذاته ، وكل ما سواه محتاج بذاته .

وفي [هذه]^(٦٣) الأحاديث الصحيحة ، الأمر بالتداوي ، وأنه لا يُسافي التوكّل ، كما لا

(٥٦) ما بين المعقوفتين زيادة عن الزاد .

(٥٧) أي : لم يتقبله الجسم ، مثل حساسية الإنسان ضد دواء معين .

(٥٨) ثمَّ : هناك .

(٥٩) ما بين المعقوفتين زيادة عن الزاد .

(٦٠) يخطئ بعض علماء اللغة زيادة الواو بعد « لا سيما » والأفضل أن يقال : « ولا سيما الداخل » .

(٦١) في الزاد « أضعاف أضعاف » .

(٦٢) سورة الأحقاف — الآية ٢٥ .

(٦٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

يَنَافِيهِ دَفْعُ دَاءِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ وَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ بِأَضْدَادِهَا ؛ بَلْ لَا تَمُوتُ (٦٠) حَقِيقَةُ التَّوْحِيدِ إِلَّا بِمَبَاشَرَةِ الْأَسْبَابِ الَّتِي نَصَّبَهَا اللَّهُ مَقْتَضِيَاتٍ لِمُسَبِّبَاتِهَا قَدَرًا وَشَرْعًا ، وَإِنْ تَعَطَّلَهَا يَقْدَحُ فِي نَفْسِ التَّوَكُّلِ ، كَمَا يَقْدَحُ فِي الْأَمْرِ وَالْحِكْمَةِ ، وَيُضَعِّفُهُ مِنْ حَيْثُ يَظُنُّ مُعْطَّلَهَا أَنَّ تَرْكَهَا أَقْوَى فِي التَّوَكُّلِ ، فَإِنَّ تَرْكَهَا عَجْزًا يَنَالِي التَّوَكُّلَ الَّذِي حَقِيقَتُهُ اعْتِمَادُ الْقَلْبِ عَلَى اللَّهِ فِي حَصُولِ مَا يَنْفَعُ الْعِبْدَ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ ، وَدَفْعِ مَا يَضُرُّهُ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ . وَلَا بَدَّ مَعَ هَذَا الْاعْتِمَادِ مِنْ مَبَاشَرَةِ الْأَسْبَابِ ، وَإِلَّا كَانَ مُعْطَلًا لِلْحِكْمَةِ وَالشَّرْعِ . فَلَا يَجْعَلُ الْعِبْدُ عَجْزَةَ تَوَكُّلًا ، وَلَا تَوَكُّلَهُ عَجْزًا .

وفيهما : رَدُّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ التَّوَادُّيَّ ، وَقَالَ : إِنْ كَانَ الشِّفَاءُ قَدْ قُدِّرَ فَالتَّوَادُّيُّ لَا يَنْبَغُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ [قَدْ] (٦١) قُدِّرَ فَكَذَلِكَ . وَأَيْضًا فَإِنَّ الْمَرَضَ حَصَلَ بِقَدْرِ اللَّهِ ، وَقُدِّرَ اللَّهُ لَا يُدْفَعُ وَلَا يُرَدُّ .

وهذا السؤال هو الذي أورده الأعراب على رسول الله ﷺ . وأما أفاضل الصحابة فأَعْلَمُوا بِاللَّهِ وَحِكْمَتِهِ وَصِفَاتِهِ ، مِنْ أَنْ يُورِدُوا مِثْلَ هَذَا .

وقد أجابهم النبي ﷺ بما شَفَى وَكَفَى ، فَقَالَ : هَذِهِ الْأَدْوِيَةُ وَالرُّقْيَى وَالشِّفَى هِيَ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ ، فَمَا خَرَجَ شَيْءٌ عَنْ قَدْرِهِ ، بَلْ يُرَدُّ [قَدْرُهُ] (٦٢) بِقَدْرِهِ . وَهَذَا الرَّدُّ مِنْ قَدْرِهِ . فَلَا سَبِيلَ إِلَى الْخُرُوجِ عَنْ قَدْرِهِ بِوَجْهِ مَا ، وَهَذَا كَرَدُّ قَدْرِ الْجُوعِ وَالْعَطَشِ ، وَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ بِأَضْدَادِهَا ، وَكَرَدُّ قَدْرِ الْعَدُوِّ بِالْجِهَادِ ، كُلٌّ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ : الدَّافِعُ ، وَالْمُدْفَعُ .

ويقال لِمُورِدِ هَذَا السُّؤَالِ : هَذَا يُوجِبُ عَلَيْكَ أَنْ لَا تَبَاشِرَ سَبَبًا مِنَ الْأَسْبَابِ الَّتِي تَجْلِبُ بِهَا مَنَفَعَةٌ ، أَوْ تَدْفَعُ بِهَا مَضَرَّةٌ . لِأَنَّ الْمَنَفْعَةَ وَالْمَضَرَّةَ إِنْ قُدِّرَتَا لَمْ يَكُنْ بَدٌّ مِنْ وَقُوعِهَا ، وَإِنْ لَمْ تُقَدَّرَا لَمْ يَكُنْ سَبِيلٌ إِلَى وَقُوعِهَا . وَفِي ذَلِكَ خَرَابُ الدِّينِ وَالْدُنْيَا ، وَفَسَادُ الْعَالَمِ . وَهَذَا لَا يَقُولُهُ إِلَّا دَافِعٌ لِلْحَقِّ ، مُعَانِدٌ لَهُ ، فَيَذْكُرُ الْقَدَرَ لِيَدْفَعَ حُجَّةَ

(٦٠) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَفِي سَائِرِ النُّسخِ « لَا يَمُوتُ » .

(٦١) مَا بَيْنَ الْمُعْتَوِفَيْنِ زِيَادَةٌ عَنِ الزَّادِ .

(٦٢) مَا بَيْنَ الْمُعْتَوِفَيْنِ زِيَادَةٌ عَنِ الزَّادِ .

المُحَقِّق^(٦٣) عليه . كالمشركين الذين قالوا ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْرَسْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾^(٦٤) ،
و ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا﴾^(٦٥) . فهذا قالوه .
دفعاً لُحْجَةِ اللَّهِ عليهم بالرُّسُل .

وجوابُ هذا السائل أن يقال : بقي قسم ثالث لم تذكره ، وهو : أن الله قَدَّرَ كذا
وكذا بهذا السبب ، فإن أتيت بالسببِ حصل المسبب ، وإلا فلا .

فإن قال : إن كان قَدَّرَ لي السببَ فعلته ، وإن لم يقدره لي لم أتمكن من فعله .

قيل : فهل تقبلُ هذا الاحتجاجَ من عبيدك ووليك وأجيرك ، إذا احتجَّ به عليك —
بما أمرته به ، ونهته عنه — فخالفَكَ ؟ فإن قيلتَه : فلا تلمَّ مَنْ عصاك وأخذ مالك ،
وقذف عِرْضَكَ ، وضيعَ حقوقِكَ . وإن لم تقبله : فكيف يكون مقبولاً منك في دفع
حقوق الله عليك ؟!

وقد روي في أثر يهوديٍّ^(٦٦) : « أن إبراهيم الخليل قال : ياربِّ ، ممَّن الداءُ ؟ قال :
مِنِّي . قال : فممَّن الكدِّ ؟ قال : مِنِّي . قال : فمَّا بَالُ الْطَّيِّبِ ؟ قال : رَجُلٌ أُزِيلُ
الْكَدَّ عَلَى يَدَيْهِ » .

وفي قوله ﷺ : « لكلِّ داءٍ دواءٌ » ، تقويةٌ لنفس المريض والطبيب ، وحثٌّ على
طلب ذلك الدواء والتفتيش عليه ، فإن المريض إذا استشعرت نفسه أن لدائه دواءً يزيله
تعلق قلبه بروح الرجاء ، وبرَدَ من^(٦٧) حرارة اليأس ، وانفتح له باب الرجاء . ومتى
قويت نفسه انبعثت حرارته الغريزية ، وكان ذلك سبباً لقوة الأرواح الحيوانية والنفسانية
والطبيعية . ومتى قويت هذه الأرواح قويت القوى التي هي حاملة لها ، فقهرت المرض
ودفعته . وكذلك الطبيب إذا علم أن لهذا الداء دواءً ، أمكنه طلبه والتفتيش عليه .

(٦٣) هكذا بالزاد وفي بعض النسخ « لُحِجٌّ » . والمعق : هو الذي يقول الحق ، أو يظهره .

(٦٤) سورة الأنعام — الآية ١٤٨ .

(٦٥) سورة النحل — الآية ٣٥ .

(٦٦) في الزاد وبعض النسخ « أثر إسرائيلي » .

(٦٧) في الزاد « وبردت عنده » .

وأمرض الأبدان عَلَى وَرَاقِ أمراض القلوب ، وما جَعَلَ اللهُ للقلب مرضاً إلا جعل له شفاء بضده ، فَإِنْ عَلِمَهُ صَاحِبُ الدَّاءِ وَاسْتَعْمَلَهُ ، وصادف داءً قَلِيلَهُ ، أبرأه بإذن الله تعالى .

فصل

في هَذِهِ عِلَلٌ في الاحتواء من التخم ، والزيادة في الأكل على قدر الحاجة ، والقانون الذي ينبغي مراعاته في الأكل والشرب .

في المسند وغيره — عنه عَلَيْهِ السَّلَامُ — أنه قال : « مَا مَلَأَ آدَمِيٌّ وَعَاءً شَرًّا مِنْ بَطْنٍ ، بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ لُقَيْمَاتٌ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَأَعْلًا : قُلْتُ لِبَطْعَائِهِ ، وَثَلُثَ لَشَرَّائِهِ ، وَثَلُثَ لِنَفْسِهِ » (٦٨) .

فصل

الأمراض نوعان : أمراضٌ مادية تكون عن زيادة مادة أفرطت في البدن حتى أضرت بأفعاله الطبيعية ، وهي الأمراضُ الكثيرة ، وسببها إدخالُ الطعام على البدن قبل هضم الأول ، والزيادة في القدر الذي يحتاج إليه البدن ، وتناول الأغذية القليلة النفع ، البطيئة الهضم ، والإكثار من الأغذية المختلفة التراكيب المتنوعة ، فإذا ملأَ الآدمي بطنه من هذه الأغذية ؛ واعتاد ذلك ، أورثته أمراضاً متنوعة ، منها بطيء الزوال أو سريعُه (٦٩) . فإذا توسط في الغذاء ، وتناول منه قدر الحاجة ، وكان معتدلاً في كميته وكيفيته ، كان انتفاعُ البدن به أكثر من انتفاعه بالغذاء الكثير .

ومراتبُ الغذاء ثلاثة : أحدها : مرتبة الحاجة . والثانية : مرتبة الكفاية . والثالثة : مرتبة الفضلة . فأخبر النبي ﷺ أنه يكفيهُ لُقَيْمَاتٌ يُقَمِّنُ صُلْبَهُ ، فلا تسقط قُوَّتُهُ ولا تضعف معها ، فَإِنْ تَجَاوَزَهَا فليأكل في ثُلْثِ بطنه ، ويدع الثلث الآخر للماء ، والثالث

(٦٨) رواه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الاقتصاد في الأكل وكراهة الشبع . [ج ٢ ص ١١١١] وفيه : حسب الآدمي لقيمات : أى يكفيهِ لقيمات . صلبه : ظهره .

(٦٩) في الزاد « وسريعهُ » .

لِلنَّفْسِ . وهذا من أنفع ما للبدن والقلب ، فإن البطن إذا امتلأ من الطعام ، ضاق عن الشراب . فإذا أورد عليه الشراب ضاق عن النَّفْسِ ، وعرضَ له الكَرْبُ والتَّعَبُ ، وضارَ مَحْمَلُهُ (٧٠) بِمَنْزِلَةِ حَامِلِ الْحَمْلِ الثَّقِيلِ . هذا إلى ما يلزم ذلك من فساد القلب ، وكسل الجوارح عن الطاعات ، وتحركها في الشهوات التي يستلزمها الشَّيْعُ .

فامتلاء البطن من الطعام مضرٌ للقلب والبدن ، هذا إذا كان دائماً أو أكثرَ ، أما إذا كان في الأحيان ، فلا بأس به ، فقد شرب أبو هريرة بحضرة النبي ﷺ من اللبن ، حتى قال : « وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَجِدُ لَهُ مَسَلَكاً » (٧١) ، وأكل الصحابة بحضرة مراراً ، حَتَّى شَبِعُوا . وَالشَّيْعُ الْمُفْرَطُ يُضْعِفُ الْقُوَى وَالْبَدْنَ ، وَإِنْ أَحْصَيْهِ ، وَإِنَّمَا يَقْوَى الْبَدَنُ بِحَسَبِ مَا يَقْبَلُ مِنَ الْغِذَاءِ ، لَا بِحَسَبِ كَثْرَتِهِ .

ولما كان في الإنسان جزء أرضي ، وجزء هوائي ، وجزء مائي ، قسم النبي ﷺ طعامه وشرابه ونفسه ، على الأجزاء الثلاثة .

فإن قيل : فأين حظُّ الجزء الناري (٧٢) ؟ . قيل : هذه مسألة تكلم فيها الأطباء ، وقالوا : إن في البدن جزءاً نارياً بالفعل ، وهو أحد أركانه وإِسْطَقْسَاتِهِ (٧٣) .

ونازعهم في ذلك آخرون من العقلاء — من الأطباء وغيرهم — وقالوا : ليس في البدن جزء ناري بالفعل ، واستدلوا بوجوه :

أحدها : أن ذلك الجزء الناري إما أن يُدعى أنه نزل عن الأثير واختلط بهذه الأجزاء المائية والأرضية ، أو يقال : إنه تَوَلَّدَ فيها وتكوَّنَ .

والأول مستبعد لوجهين ، أحدهما : أن النار بالطبع صاعدة ، فلو نزلت لكانت

(٧٠) في الزاد « بِحَمَلِهِ » .

(٧١) أخرجه البخاري هذا الحديث في كتاب الرقاق ، باب كيف كان عيش النبي (ص) وأصحابه وتخليمهم عن الدنيا [انظر ج ١١ - ص ٢٨١ ، ٢٨٢ من فتح الباري بشرح صحيح البخاري] .

(٧٢) هكذا في الزاد . وفي سائر الطبقات « جزء النار » .

(٧٣) لفظة يونانية كان القدماء يطلقونها على العناصر الأربعة : الماء ، والهواء ، والنار ، والتراب ، ومفردها « اسطقس » ، وهو الأصل البسيط يتكون منه التَّركِبُ .

بِقَاسِهِ^(٧٤) من مركزها إلى هذا العالم . الثاني : أن تلك الأجزاء النارية لا بد في نزولها أن تعبر على كرة الزمهرير التي هي في غاية البرد . ونحن نشاهد في هذا العالم أن النار العظيمة تطفئ بالماء القليل ، فتلک الأجزاء الصغيرة عند مرورها بكرة الزمهرير — التي هي في غاية البرد ، ونهاية العظم — أُولَى بالانطفاء .

وأما الثاني — وهو أن يقال : إنها تكونت ها هنا ، فهو أبعد وأبعد ، لأن الجسم الذي صار ناراً ، بعد أن لم يكن كذلك ، قد كان قبل صيرورته إما أرضاً ، وإما ماءً ، وإما هواءً ، لانحصار الأركان في هذه الأربعة ، وهذا الذي قد صار ناراً أولاً ، كان مختلطاً بأحد هذه الأجسام ومتصلاً بها ، والجسم الذي لا يكون ناراً إذا اختلط بأجسام عظيمة ليست بنار ولا واحد منها ، لا يكون مستعداً لأن يتقلب ناراً ، لأنه في نفسه ليس بنار ، والأجسام المختلطة به باردة ، فكيف يكون مستعداً لانقلابه ناراً؟!

وإن^(٧٥) قلتم : لِمَ لا تكونُ هناك أجزاء نارية تقلب هذه الأجسام وتجعلها ناراً ، بسبب غالطتها إياها ؟

قلنا : الكلام في حصول تلك الأجزاء النارية ، كالكلام في الأول .

فإن قلتم : إنا نرى في رَشِّ الماء على الثَّوَرَةِ^(٧٦) المَطْفَأة تنفصل منها نار ، وإذا وقع شعاع الشمس على البِلْوَرَةِ ظهرت النار منها ، وإذا ضربنا الحجر على الحديد ظهرت النار . وكل هذه النارية حدثت عند الاختلاط ، وذلك يُبطل ما قررتموه في القسم الأول أيضاً .

قال المنكرون : نحن لا نُنْكِرُ أن تكونَ المَصَاكَّةُ^(٧٧) الشديدة مُخْدِتَةً للنَّار ، كما في ضرب الحجر على الحديد ، أو تكونَ قُوَّةُ تسخين الشمس مُخْدِتَةً للنَّار ، كما في البِلْوَرَةِ ، لكنَّا نستبعد ذلك جداً في أجرام النبات والحيوان ، إذ ليس في أجرامهما من الاضططاك ما يُوجِبُ حدوثَ النَّار ، ولا فيها من الصَّفَاءِ والصَّغَالِ ما يبلغ إلى حَدِّ

(٧٤) القاسر : الغالب والفاخر على كَرُو .

(٧٥) في الزاد « فإن » .

(٧٦) الثَّوَرَةُ : حجر الكلس « الجير » .

(٧٧) المَصَاكَّةُ : الضَّرْبُ ، أو الدَّغْل بقوة ، أو المصادمة .

البُورَة ، كيف وشعاعُ الشمس يقع على ظاهرها ، فلا تتولد النار البتّة ١٩ فالشعاع الذي يصل إلى باطنها كيف يُولد النار ١٩.

الوجه الثاني في أصل المسألة : أنَّ الأطباء مُجمِعُونَ على أن الشراب العتيق في غاية السخونة بالطبع ، فلو كانت تلك السخونة بسبب الأجزاء النارية ، لكانت محالاً ، إذ تلك الأجزاء النارية مع حقارتها ، كيف يعقل بقاؤها في الأجزاء المائية الغالبة دهرًا طويلاً ، بحيث لا تنطفئ ١٩ مع أنا نرى النار العظيمة تطفأ بالماء القليل .

الوجه الثالث : أنه لو كان في الحيوان والنبات جزء ناري بالفعل ، لكان مغلوباً بالجزء المائي الذي فيه ، وكان الجزء الناري مقهوراً به ، وغلبة بعض الطبائع والعناصر على بعض ، يقتضي انقلاب طبيعة المغلوب إلى طبيعة الغالب ، فكان يلزم بالضرورة انقلاب تلك الأجزاء النارية القليلة جداً ، إلى طبيعة الماء الذي هو ضد النار .

الوجه الرابع : أن الله سبحانه وتعالى ذَكَرَ خَلَقَ الإنسان في كتابه ، في مواضع متعددة يُخَيِّرُ في بعضها أنه خلقه من ماء ، وفي بعضها أنه خلقه من تراب ، وفي بعضها أنه خلقه مِنَ الْمَرْكَبِ منهما ، وهو الطين ، وفي بعضها أنه خَلَقَهُ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ، وهو الطين الذي ضربته الشمس والريح حتى صار صلصالاً كالْفَخَّارِ ، ولم يُخَيِّرْ في موضع واحد أنه خلقه من نار ، بل جعل ذلك خاصية لإبليس .

وثبت في صحيح مسلم ، عن النبي ﷺ قال : « خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ ، وَخُلِقَ الْجَانُ (٧٨) مِنْ مَارِيجٍ مِنْ نَارٍ ، وَخُلِقَ آدَمُ مِنْ مِمَّا وَصِفَ لَكُمْ » (٧٩) . وهذا صريح في أنه خلق مِمَّا وصفه الله في كتابه فقط ، ولم يَصِفْ لنا سبحانه أنه خلقه من نار ، ولا أن في مادّته شيئاً من النار .

الوجه الخامس : أن غاية ما يستدلون به ، ما يشاهدون من الحرارة في أبدان الحيوان ، وهي دليل على الأجزاء النارية ، وهذا لا يدل ، فإن أسباب الحرارة أعمُّ من

(٧٨) هكذا في الزاد . وهو مطابق للفظ الحديث الوارد في صحيح مسلم . وفي سائر النسخ « وخلق إبليس » . والمراجع : الله ، المختلط بسواد النار .

(٧٩) أخرجه مسلم ؛ كتاب الزهد ، باب أحاديث متفرقة عن عروة عن عائشة رضي الله عنها [انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٨ ص ١٢٢] .

النار ، فإنها تكون من النار^(٨٠) تارة ، وعن الحركة أخرى ، وعن انعكاس الأشعة ، وعن سخونة الهواء ، وعن مجاورة النار ، وذلك بواسطة سخونة الهواء أيضاً ، وتكون عن أسباب أخرى^(٨١) ، فلا يلزم من الحرارة النار .

قال أصحاب النار^(٨٢) : من المعلوم أن التراب والماء إذا اختلطا فلا بد لهما من حرارة تقتضي طبعهما وامتزاجهما ، وإلا كان كل منهما غير مُمازج للآخر ولا مُتَجِدًّا به ، وكذلك إذا ألقينا البذر في الطين — بحيث لا يصل إليه الهواء ولا الشمس — فسد — فلا يخلو إما أن يحصل في المركب جسم منضج طابخ بالطبع أو لا ، فإن حصل ، فهو الجزء الناري ، وإن لم يحصل ، لم يكن المركب مُسخَّنًا بطبعه ، بل إن سخُن كان التسخين عَرَضِيًّا ، فإذا زال التسخين العَرَضِيُّ ، لم يكن الشيء حارًّا في طبعه ، ولا في كَيْفِيَّتِهِ ، وكان باردًا مطلقاً . لكن من الأغذية والأدوية ما يكون حارًّا بالطبع ، فعلمنا أن حرارتها إنما كانت ، لأن فيها جوهرًا ناريًّا .

وأيضاً : فلو لم يكن في البدن جزءٌ مُسخَّنٌ ، لوجب أن يكون في نهاية البرد ، لأن الطبيعة إذا كانت مقتضية للبرد ، وكانت خالية عن المعاون^(٨٣) والمعارض ، وجب انتهاء البرد إلى أقصى الغاية ، ولو كان كذلك لما حصل لها الإحساس بالبرد ، لأن البرد الواصل إليه إذا كان في الغاية كان مثله ؛ والشيء لا ينفعل عن مثله ، وإذا لم ينفعل عنه لم يُجسَّ به ، وإذا لم يُجسَّ به لم يتألم عنه ، وإن كان دونه فعدمُ الانفعال يكون أوَّلَى ، فلو لم يكن في البدن جزءٌ مُسخَّنٌ بالطبع لما انفعال عن البرد ، ولا تألم به .

قالوا : وأدلتكم إنما تُبطلُ قَوْلَ مَنْ يَقولُ : الأجزاء النارية باقية في هذه المركبات على حالها وطبيعتها النارية ، ونحن لا نقول بذلك ، بل نقول : إن صورتها النوعية تُفسد عند الامتزاج .

(٨٠) في الزاد « عن النار » .

(٨١) في الزاد « آخر » .

(٨٢) أى : التائلون بأن النار داخلة في العناصر التي خلق منها الإنسان .

(٨٣) هكذا في الزاد ، وفي بعض النسخ : « وفي نسخة » المعاق « بالقاف » .

قال الآخرون : لم لا يجوز أن يُقال : إن الأرض والماء والهواء إذا اختلطت ، فالحرارة المنضجة الطابخة لها ، هي حرارة الشمس وسائر الكواكب ، ثم ذلك المُرْكَبُ ، عند كمال نُضْجِه ، يستعدُّ^(٨٤) لقبول الهبة التركيبية بواسطة السخونة ، نباتاً كان ، أو حيواناً ، أو معدناً ؟ وما المانع أن تكون السخونة^(٨٥) والحرارة التي في المركبات ، هي بسبب خواصِّ وقُوَى يُحْدِثُها الله تعالى عند ذلك الامتزاج ، لا من أجزاء نارية بالفعل ؟ ولا سبيل^(٨٦) إلى إبطال هذا الإمكان البتة . وقد اعترف جماعة من فضلاء الأطباء بذلك .

وأما حديث إحساس البدن بالبرد ، فنقول : هذا يدل على أن في البدن حرارةً وتسخيناً ، ومن يُنكر ذلك ؟! لكن ما الدليل على انحصار المسخّن في النار ؟ فإنه وإن كان كل نار مسخّناً ، فإن هذه القضية لا تنعكس كليةً ، بل عكسها الصادق : « بعض المسخّن نار » .

وأما قولكم بفساد صورة النار النوعية ، فأكثر الأطباء على بقاء صورتها النوعية ، والقول بفسادها قولٌ فاسد ، قد اعترف بفساده أفضل متأخريكم ، في كتابه المسمى « بالشفاء »^(٨٧) ، وبرهنَ على بقاء الأركان أجمع ، على طبائعها في المركبات . وبالله التوفيق .

فصل

وكان علاجه ﷺ للمرض ، ثلاثة أنواع : أحدها : بالأدوية الطبيعية . والثاني : بالأدوية الإلهية . والثالث : بالمركب من الأمرين .

(٨٤) في الزاد « مُسْتَعِدٌّ » .

(٨٥) في الزاد « أَنْ تَلِك السخونة » .

(٨٦) في الزاد « ولا سبيل لكم » .

(٨٧) الشفاء : هو كتاب الفيلسوف أبي علي الحسين المعروف بابن سينا . وقد أثارت كتاباته الفلسفية مشاعر بعض علماء المسلمين ، خاصة أبي حامد الغزالي ، الذي ألف كتابه « تهاوت الفلاسفة » خاصة للرد عليه .. ولابن القيم وأستاذاه ابن تيمية مواقف ينتقدان فيها بعض كتابات ابن سينا وآرائه التي يبتعد فيها عن النهج الإسلامي القويم .

ونحن نذكر الأنواع الثلاثة من هُديهِ ﷺ ، فنبدأ بذكر الأدوية الطبيعية التي وصفها واستعملها ، ثم نذكر الأدوية الإلهية ، ثم المركبة

وهذا إنما نُشير إليه إشارة ، فإن رسول الله — ﷺ — إنما بُعث هادياً ، وداعياً إلى الله وإلى جنته ، ومُعرِّفاً بالله ، ومُبيناً للأمة مواقعَ رضاه وآمراً لهم بها ، ومواقعَ سخطِهِ ونهاياً لهم عنها ، ومُخبرهم أخبارَ الأنبياء والرسل وأحوالهم مع أممهم ، وأخبارَ تَخْلِيقِ العالم ، وأمر المبدأ والمعاد ، وكيفية شقاوة النفوس وسعادتها ، وأسباب ذلك .

وأما طِبُّ الأبدان ، فجاء من تكميل شريعته ، ومقصوداً لغيره ، بحيث إنما يُستعمل عند الحاجة إليه ، فإذا قُدِّرَ الاستغناء^(٨٨) عنه ، كان صَرْفُ الهممِ والقوى إلى علاج القلوب والأرواح ، وحفظِ صحتها ، ودفعِ أسقامها ، وَجَمِيعِهَا إنما يُقْسِدُهَا — هو المقصودُ بالقصد الأول . وإصلاحُ البدن بدون إصلاح القلب لا ينفع ، وفسادُ البدن مع إصلاح القلب مَضَرَّتُهُ يَسِيرَةٌ جداً ، وهي مَضَرَّةٌ زائلةٌ تعقبها المنفعة الدائمة التامة . وبالله التوفيق .

(٨٨) في الزاد « قدر على الاستغناء » .

ذِكْرُ الْقِسْمِ الْأَوَّلِ وَهُوَ الْعِلَاجُ بِالْأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ الْحُمَى

ثبت في الصحيحين ، عن نافع عن ابن عمر ، أن النبي ﷺ قال : « إِنَّمَا الْحُمَى أَوْ شِدَّةُ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ؛ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ » (٨٩) .

وقد أشكل (٩٠) هذا الحديثُ عَلَى كثير من جَهْلَةِ الْأَطِبَّاءِ ، وَرَأَوْهُ مُتَافِيًا لِدَوَاءِ الْحُمَى وَعِلَاجِهَا . وَنَحْنُ نَبِينُ — بِحَوْلِ اللَّهِ وَقُوَّتِهِ — وَجْهَهُ وَفَقْهَهُ ، فنقول :

خطابُ النبي — ﷺ — نوعان : عامٌّ لأهل الأرض ، وخاصٌّ ببعضهم . فالأول : كعامة خطابه . والثاني كقوله : « لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ ، وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا ، وَلَكِنْ شَرُّوْا أَوْ غَرُّوْا » (٩١) . فهذا ليس بخطاب لأهل المشرق ولا المغرب (٩٢) ولا العراق ، ولكن لأهل المدينة وما على سَمَتِهَا (٩٣) ، كالشام وغيرها .

(٨٩) وأخرج الحديث أيضاً : ابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب الحُمى من فيح جهنم [ج ٢ ص ١١٤٩] .
والفيح : سطوع الحر وشدة أذى : كأنها نار جهنم في حَرِّهَا . فأبردوها : أى صبروها باردة . قيل : وتبريدها بالماء على أصل الطب في معارضة الشيء بضده .

ويقول الدكتور على مؤنس في كتابه « الطب النبوى » : « عند الإصابة بالحُمى ذات الحرارة الشديدة التى قد تصل إلى ٤١ درجة ، والتى خصها النبى (ص) بأنها من فيح جهنم نجد أن المركز المنظم للحرارة بالمخ قد يصاب بالفشل فى تنظيم حرارة الجسم ، وقد يؤدى ذلك إلى هياج شديد ، ثم غيبوبة وهبوط عام . وقد يكون ذلك سبباً فى الوفاة . لذلك كان لزاماً علينا تخفيض هذه الحرارة المشتعلة بالجسم فوراً ، حتى ينتظم مركز تنظيم الحرارة بالمخ ، وليس لذلك وسيلة إلا وضع المريض فى ماء ، أو عمل كمادات من الماء البارد والتلجج . وإذا انخفضت شدة هذه الحرارة نجد الجسم يعود لحالته الطبيعية ، ومركز تنظيم الحرارة بالمخ يعود لعمله فى تقليل هذه الحرارة بوسائله المختلفة من تبخير وإشعاع وخلافة .

(٩٠) أَشْكَلَ : التَّعَسَّرَ .

(٩١) أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة ، باب قبلة أهل المدينة ، وأهل الشام ، والمشرق [انظر فتح البارى بشرح صحيح البخارى ج ١ ص ٤٩٨] وأخرجه مسلم فى صحيحه فى كتاب الطهارة ، باب الاستطابة [ج ٣ ص ١٥٢] .

(٩٢) فى الزاد « والمغرب » .

(٩٣) سَمَتُهَا : هَيْئَتُهَا .

وكذلك قوله : « مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قَبْلَةٌ » (٩٤) .

وإذا عُرفَ هذا : فخطأه في هذا الحديث خاصٌّ بأهل الحجاز وما والاها ، إذ كان أكثرُ الحُمَمَاتِ التي تُعرضُ لهم ، من نوعِ الحُمَّى اليومية العرضية ، الحادثة عن شدة حرارة الشمس ، وهذه ينفعها الماءُ الباردُ : شرباً ، وَاغْتِسَالاً ، فإنَّ الحُمَّى حرارة غريبة تشتعلُ بالقلب ، وتنبُثُ منه — بتوسط الروح والدم في الشرايين والعروق — إلى جميع البدن ، فتشتعلُ فيه اشتعالاً يضر بالأفعال الطبيعية .

وهي تنقسم إلى قسمين : عرضية ، وهي الحادثة إمّا عن الورم ، أو الحركة ، أو إصابة حرارة الشمس أو القَيْظِ (٩٥) الشديد ، ونحو ذلك . ومرضية ؛ وهي ثلاثة أنواع . وهي لا تكون إلا في مادة أولى ، ثم منها يَسْتَحِنُّ جميع البدن . فإن كان مبدأ تعلقها بالروح ، سُمِّيَتْ : حُمَّى يوم ؛ لأنها في الغالب تزول في يوم ، ونهايتها ثلاثة أيام . وإن كان مبدأ تعلقها بأخلاط ؛ سُمِّيَتْ : عفنية ؛ وهي أربعة أصناف : صفراوية ، وسوداوية ، وبلغمية ، ودموية ، وإن كان مبدأ تعلقها بالأعضاء الصلبة الأصلية ، سُمِّيَتْ : حُمَّى دِق (٩٦) . وتحت هذه الأنواع أصنافٌ كثيرة .

وقد ينتفع البدن بالحُمَّى انتفاعاً عظيماً لا يبلغه الدواء (٩٧) ، وكثيراً ما يكون حُمَّى يوم وحى العفن ، سبباً لإنضاج مواد غليظة لم تكن تنضج بدونها ، وسبباً لتفتح سدِّدٍ لم تكن تصل إليها الأدوية المفتحة .

(٩٤) أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الصلاة ، باب القبلة [ج ١ ص ٢٢٢] وأخرجه الترمذى في صحيحه في الصلاة ، باب ما جاء أن بين المشرق والمغرب قبلة [ج ٢ ص ١٤٠] وذكره مالك في مَوْطِئِهِ عن نافع عن عمر ابن الخطاب ، في باب ما جاء في القبلة قال : « مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ إِذَا تَوَجَّهَ قِبَلَ الْبَيْتِ » [انظر الموطأ ص ١٢٨ ط الشعب] قِبَلَ الْبَيْتِ : أى ناحية الكعبة .

(٩٥) القَيْظُ : شدة الحر .

(٩٦) حُمَّى الدَّقِّ : هى الحُمَّى التي تعاود المريض يومياً ، وتصحب السَّلَّ الحاد .

(٩٧) ارتفاع درجة الحرارة في الأمراض المعدية إجراء وقائى يتخذهُ الجسم ضد الجراثيم المغيرية والبكتيريا والفيروسات التي لا تعيش ولا تتكاثر في درجة عالية ، كما أن سرعة سريان الدم الناتج عن ارتفاع الحرارة تساعد في القضاء على تلك الفيروسات ، وعلى تحسن بعض الأمراض المزمنة ، كالروماتيزم المفصلي ، كما ثبت أن مادة « الأنتريفيرون التي تفرز بغزارة في أثناء الإصابة بالحُمَّى ، ثبت أن لها المقدرة على القضاء على الخلايا السرطانية منذ بدء تكوينها ، هذا بجانب قدرتها على تنشيط خلايا الدم البيضاء الدفاعية التي تقى الجسم من الأمراض .

وأما الرمدُ الحديثُ والمتقادمُ فإنها تُبرئُ أكثر أنواعه بُرءًا عجيباً سريعاً ، وتنفع من الفالَجِ والقُوَّةُ (٩٨) ، والتنشيج الامتلائي ، وكثيراً من الأمراض الحادثة عن الفضول الغليظة .

وقال لي بعض فضلاء الأطباء : إن كثيراً من الأمراض نستبشر فيها بالحمى ، كما يستبشر المريض بالعافية ، فتكون الحمى فيه أنفع من شرب الدواء بكثير ، فإنها تنضج من الأخلاط والمواد الفاسدة ، ما يضر بالبدن ، فإذا أنضجت صاَدَفَها الدَّواءُ مُتَهَيِّئَةً للخروج بنضاجها فأخرجها ، فكانت سبباً للشفاء .

وإذا عُرِفَ هذا فيجوز أن يكون مُرادُ الحَدِيثِ من أقسام الحُمَمَاتِ العَرَضِيَّةِ ، فإنها تسكن على المكان بالانغماس في الماء البارد ، وسقى الماء البارد المتلوج ، ولا يحتاج صاحبها مع ذلك إلى علاج آخر . فإنها مجرد كيفية حارة متعلقة بالروح ، فيكفي في زوالها مجرد وصول كيفية باردة تسكنها وتحمد لها ، من غير حاجة إلى استفراغ مادة ، أو انتظار نضج ، ويجوز أن يراد به جميع أنواع الحُمَمَاتِ .

وقد اعترف فاضل الأطباء جالينوس (٩٩) : بأن الماء ينفع فيها ؛ قال في المقالة العاشرة من كتاب « حيلة البرء » (١٠٠) : « ولو أن رجلاً شاباً ، حَسَنَ اللحم ، خِصَبَ البدن —

(٩٨) الفالَجُ : شَكْلٌ يصيب أحد شِقَيِ الجسم طويلاً . والقُوَّةُ : داءٌ يعرض للوجه ، يُنْجِزُ منه الشَّقُّ .

(٩٩) جالينوس : حكيم يوناني ، وُلِدَ حوالي سنة ١٣٠ م ، وبرز في الطب والفلسفة وجميع العلوم الرياضية وهو ابن سبع عشرة سنة ، وتصدى للتدريس وهو ابن أربع وعشرين ، يُنسَبُ إليه خمسمائة مؤلف ، أغلبها في الطب والفلسفة ، وقد جُثِدَ من علم بقراط الطبيب والفيلسوف اليوناني المعروف ، وشرح ما غُضِ من كتبه ، وقد أضاف الكثير إلى ما سبقه من معارف طبية باكتشافاته التي توصل إليها بالتجريب ، وبتشريح أجسام الحيوان . وأقام الطب على نسق يوافق نظرياته التي أكدت أن كل شيء مخلوق لهدف معين . وظل جالينوس مرجعاً مُسَلِّماً به في الطب حتى القرن السادس عشر الميلادي ، وأعماله في التشريح والفسيولوجيا لها أهمية خاصة ، وأضاف الكثير إلى المعرفة بالبلغم والأعصاب والجبل الشوكي والنبض . وله في الطب ستة عشر ديواناً . توفي حوالي سنة ٢٠٠ م وقيل ٢١٨ م .

(١٠٠) في بعض النسخ « حلية البرء » وفي طبقات الأطباء والحكماء كذلك ، وهو خطأ ، وقد أشار المحقق إلى ذلك ، وأشار إليه أيضاً أحمد بن السقلاني في فتح الباري . [انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ١ ص ١٧٧] ويحوى كتاب « حيلة البرء » أربع عشرة مقالة تَبَيَّنَ فيها طريقة شفاء الأمراض ، وكيف يداوى كل مرض منها ، بطريق القياس [انظر طبقات الأطباء والحكماء لأبي داود الأنلسي] .

في وقت القيظ ، وفي وقت منتهى الحُمى — وليس في احشائه ورم ، استحم بماء بارد ، أو سبح فيه لانتفع بذلك » . وقال : « ونحن نأمر بذلك بلا توقف » .

وقال الرازي في كتابه الكبير^(١٠١) : « إذا كانت القوة قوية والحُمى حادة جداً — والنضج بين ، ولا وَرَمَ في الجوف ، ولا فَتَقَ — ينفع الماء البارد شرباً . وإن كان العليل يَخْصِبُ البدن ، والزمان حاراً ، وكان معتاداً لاستعمال الماء البارد من خارج ، فليؤدِّن فيه » .

وقوله : « أَلْحَمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ » هو شدة لها وانتشارها . ونظيره قوله : « شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ » . وفيه وجهان :

أحدهما : أن ذلك أَمُودَجٌ ورقِيقَةٌ أَشْتَقَّتْ من جهنم ، ليستدل بها العبادُ عليها ويعتبروا بها . ثم إن الله سبحانه قدر ظهورها بأسباب تقتضيها . كما أن الروح والفرح والسرور واللذة من نعم الجنة ؛ أظهرها الله في هذه الدار عبرةً ودلالةً ؛ وقَدَّرَ ظهورها بأسباب توجبها .

والثاني : أن يكون المراد التشبيه ؛ فشَبَّه شدة الحمى ولها بِفَيْحِ جهنم ؛ وشَبَّه شدة الحر به أيضاً . تنبيه للنفوس على شدة عذاب النار ، وأن هذه الحرارة العظيمة مشبَّهة بِفَيْحِها ، وهو ما يُصِيب مَنْ قَرَّبَ منها مِنْ حَرِّها .

وقوله : « فَأَبْرَدُهَا » ؛ رُوي بوجهين : بقطع الهمزة وفتحها ؛ رُبَاعِيٍّ من « أَبْرَدَ الشَّيْءَ » ؛ إذا صَبَّرَهُ باردًا ؛ مثل « أَسَخَّنَهُ » ؛ إذا صَبَّرَهُ سخناً . والثاني : بهمزة الوصل

(١٠١) الرازي : هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي . طبيب ، وكيميائي ، وفيلسوف مسلم ، وُلِدَ بالرِّقَّةَ عام ٨٦٥ م ، ودرس الرياضيات والطب والفلسفة والفلك والكيمياء والمنطق والأدب . ظل حجة في الطب حتى القرن السابع عشر ، وألَّفَ كثيراً من الرسائل في شتى الأمراض ، وأشهرها « كتاب الجدرى والحصبة » . وقد ترجم إلى اللاتينية عام ١٥٦٥ م . وكتابه الكبير هو كتاب « الحاوي » . وهو أكبر موسوعة طبَّية عربية ، جمع فيه مقتطفات من مصنفات الأطباء الإغريق والعرب ، وقد ترجم إلى اللاتينية عام ١٣٢٩ م ، والجدير بالذكر أن الرازي هو أول من ابتكر خيوط الجراحة ، وصنع مرامم الزئبق ، وأجرى بحثاً على حمض الزواج والكحول ، وكان يُطلق عليه « جالينوس العرب وطبيب المسلمين » توفي عام ٩٢٥ م .

مضمومة ، من « بَرَدَ الشَّيْءُ يَبْرُدُهُ » ، وهو أَفْصَحُ لَفَةً واستعمالاً ، والرباعي لَفَةً رديئة عندهم . قال [الحماسي (١٠٢)] .

إِذَا وَجَدْتُ هَيْبَ الْحُبِّ فِي كَيْدِي أَقْبَلْتُ نَحْوَ سِقَاءِ الْقَوْمِ أُتْرِدُ
هَيْبِي بَرَدْتُ يَبْرِدُ الْمَاءِ ظَاهِرُهُ فَمَنْ لِنَارٍ عَلَى الْأَحْشَاءِ تَنْقِدُ ؟!

وقوله : « بالماء » ؛ فيه قولان : أحدهما : أنه كُلُّ ماء ، وهو الصحيح .

والثاني : أنه ماء زمزم . واحتج أصحاب هذا القول ، بما رواه البخاري في صحيحه ، عن أبي جَمْرَةَ نَصْرَ بْنِ عِمْرَانَ الضَّبْعِيِّ (١٠٣) قال : « كُنْتُ أَجَالِسُ ابْنَ عَبَّاسٍ بِمَكَّةَ ، فَأَخَذْتَنِي الْحُمَّى فَقَالَ : أَبْرُدْهَا عَنْكَ بِمَاءِ زَمْزَمَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنَّ الْحُمَّى مِنْ فَيْجٍ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ » ؛ أو قال : « بِمَاءِ زَمْزَمَ » .

ورأوي هذا قد شك فيه ، ولو جَزَمَ به لكان أمراً لأهل مكة بماء زمزم ، إذ هو متيسر عندهم ، ولغيرهم ، بما عندهم من الماء .

ثم اختلف من قال : إنه على عمومه ؛ هل المراد به الصدقة بالماء ؟ أو استعماله ؟ على قولين . والصحيح أنه استعماله (١٠٤) . وأظن أن الذي حمل من قال : المراد الصدقة به ؛ أنه أشكل عليه استعمال الماء البارد في الحمى ، ولم يفهم وجهه . مع أن لقوله وجهاً حسناً ، وهو : أن الجزاء من جنس العمل . فكما أُخِمدَ هَيْبُ الْعَطَشِ عَنِ الظَّمآنِ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، أُخِمِدَ اللَّهُ هَيْبَ الْحُمَّى عَنْهُ جَزَاءً وَفَاقاً ، ولكن هذا يؤخذ من فقه الحديث وإشارته ، وأما المراد به فاستعماله .

(١٠٢) ما بين المعقوفين سقط من الزاد . والحماسي : هو الطُّرَيْحُ بن حَكِيم الطَّائِي ، ويكنى أبا نَعْرٍ .. أحد شعراء حماسة أبي تمام ، ومن فحول الشعراء الإسلاميين وفصحاءهم . وُلِدَ بالشَّامَ ، وانتقل إلى العراق ، وزار خراسان ، واشتغل معلماً بالكوفة والرقة ، واعتنق مذهب الخوارج ، ولكنه لم يشترك في حروبهم ، ومات خارجياً . وزع شعره بين الدفاع عن مذهبه والفخر بنفسه وقومه ، وهجاء خصومهم . ويدل شعره على اتساع معرفته بالعربية والأدب الجاهلي الذي كان يجتذبه .. توفى حوالي ١٦٦ هـ .

(١٠٣) وثقه أحمد وابن سعد [انظر ترجمته في رجال صحيح البخاري ج ٢ ص ٧٤٩ ، ٧٥٠] .

(١٠٤) في الزاد « استعمال » .

وقد ذكر أبو نُعَيْمٍ^(١٠٥) وغيره — من حديث أنس — يرفعه — : « إِذَا حُمُّ أَحَدِكُمْ : فَلْيُرْسِ عَلَيْهِ الْمَاءَ الْبَارِدَ ثَلَاثَ لَيَالٍ مِنَ السَّحْرِ » .

وفي سنن ابن ماجه — عن أبي هريرة يرفعه — : « الْحُمَّى [كبر] مِنْ كَبِيرِ جَهَنَّمَ ؛ فَتُحَوَّهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ »^(١٠٦) .

وفي المسند وغيره — من حديث الحسن ، عن سَمْرَةَ يرفعه — : « الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ ؛ فَأَبْرُدُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ » .

وكان رسول الله ﷺ : إِذَا حُمُّ دَعَا بِقُرْبَةٍ مِنْ مَاءٍ ، فَأَفْرَغَهَا عَلَى رَأْسِهِ ، وَافْتَسَلَ .
وفي السنن من حديث أبي هريرة ، قال : « ذُكِرَتِ الْحُمَّى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَسَبَّهَا رَجُلٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسَبَّهَا ؛ فَإِنِهَا تُتْفِي الْكَذُوبُ كَمَا تُتْفِي النَّارُ حَتَّى الْخَدِيدِ »^(١٠٧) .

لما كانت الْحُمَّى يتبعها حمية عن الأغذية الرديئة ، وتناول الأغذية والأدوية النافعة ؛ وفي ذلك إعانة على تنقية البدن ، ونفث أحيائه وفضوله ، وتصفيته من مواد الرديئة ؛ وتعمل فيه كما تعمل النار في الحديد في نفث خبثه ، وتصفية جوهره ، كانت أشبه الأشياء بنار الكبر التي تصفي جوهر الحديد . وهذا القدر هو المعلوم عند أطباء الأبدان .

(١٠٥) هو أبو نُعَيْمٍ أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق الأصبهاني ، وُلِدَ فِي أَصْبَهَانَ سَنَةَ ٣٣٦ هـ . وَهُوَ مِنْ أَعْلَامِ الْمُحَدِّثِينَ ، وَأَكْبَرِ الْحَفَاطِ وَالتَّلَاتِ ، وَكَتَابَهُ « حَلِيَّةُ الْأَوَّلِيَاءِ » مِنْ أَحْسَنِ الْكُتُبِ . تَوَفَى - رَحِمَهُ اللَّهُ - سَنَةَ ٤٣٠ هـ .

[انظر ترجمته في وفيات الأعيان ج ١ ص ٩١ - وتذكرة الحفاظ ج ٣ ص ١٠٩٢ - وميزان الاعتدال ج ١ ص ١١١] .

(١٠٦) مَا بَيْنَ الْمُعَقَّقَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ وَشِبْثٌ فِي الزَّادِ وَسَنَنِ ابْنِ مَاجَهَ [ج ٢ ص ١١٥٠] . وَفِي الزَّوَائِدِ : الْحَدِيثُ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ .

(١٠٧) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ الْحُمَّى [ج ٢ ص ١١٤٩]
وَفِي الزَّوَائِدِ ضَمَّنَ هَذَا الْحَدِيثَ لِأَنَّهُ فِي إِسْنَادِهِ « مُوسَى بْنُ عُبَيْدَةَ » الَّذِي قَالَ عَنْهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : إِنَّهُ مُنْكَرٌ .
وَالْحَدِيثُ ، وَضَعْفُهُ أَيْضًا النَّسَائِيُّ ، وَقَالَ عَنْهُ ابْنُ مَعِينٍ : لَيْسَ بِشَيْءٍ ، وَلَا يَحْتَجُّ بِحَدِيثِهِ . [انظر كتاب الضعفاء الصغير للإمام البخاري ص ٢٢١] .

وأما تصفيُّها القلب من وسخه ودَّرنه ، وإخراجها خبائثه فأمرٌ يعلمه أطباء القلوب ، ويجدونَه كما أخبرهم به نبيهم رسول الله ﷺ . ولكن مرض القلب إذا صار مأثوساً (١٠٨) عن برئه ، لم ينفع فيه هذا العلاج .

فالْحُمَّى تنفع البدنَ والقلبَ ، وما كان بهذه المَثابَةِ فسُنَّه ظلم وعدوان ، وذكرْتُ مرة — وأنا محموم — قولَ بعض الشعراء يسبُّها :

زَارَتْ مُكْفِرَةَ الذُّنُوبِ ، وَوَدَّعَتْ ثَبَا لَهَا مِنْ زَائِرٍ وَمُودِّعٍ
قَالَتْ — وَقَدْ عَزَمْتُ عَلَى تَرْحَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ ؟ قُلْتُ : أَنْ لَا تُرْجِعِي

قُلْتُ : ثَبَا لَهُ ؛ إِذْ سَبَّ مَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ سَبِّهِ . وَلَوْ قَالَ :

زَارَتْ مُكْفِرَةَ الذُّنُوبِ لِصَبِّهَا أَهْلًا بِهَا مِنْ زَائِرٍ وَمُودِّعٍ
قَالَتْ — وَقَدْ عَزَمْتُ عَلَى تَرْحَالِهَا مَاذَا تُرِيدُ ؟ قُلْتُ : أَنْ لَا تُثْقِلِي

لَكَانَ أَوْلَى بِهِ ، وَلَأَقْلَعْتُ عَنْهُ . فَأَقْلَعْتُ عَنِّي سَرِيعاً .

وقد روي في أثر — لا أعرف حاله : « حُمَّى يَوْمِ كَفَّارَةِ سَنَةٍ » . وفيه قولان : أحدهما : أن الحمى تدخل في كل الأعضاء والمفاصل ، وعدتها ثلاثئة وستون مفصلاً فتكفر عنه — بعدد كل مفصل — ذنوب يوم .

والثاني : أنها تؤثر في البدن تأثيراً لا يزول بالكلية إلى سنة ؛ كما قيل في قوله ﷺ : « مَنْ شَرِبَ الْحَمْرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ يَوْماً » إن أثر الخمر يبقى في نجوف العبد وعروقه وأعضائه ، أربعين يوماً . والله أعلم .

فال أبو هريرة : « مَا مِنْ مَرَضٍ يَصِيبُنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْحُمَّى ، لِأَنَّهَا تَدْخُلُ فِي كُلِّ عَضْوٍ مِنِّي ، وَإِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يُعْطِي كُلَّ عَضْوٍ حَظَّهُ مِنَ الْأَجْرِ » .

وقد روى الترمذي في جامعه ، من حديث رافع بن خديج ، يرفعه : « إِذَا أَصَابَتْ أَحَدَكُمْ الْحُمَّى — وَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ — فَلْيُطْفِئْهَا بِالْمَاءِ الْبَارِدِ وَيَسْتَقْبِلْ نَهْرًا جَارِيًا . فَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَةَ الْمَاءِ بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ . وَلْيَقُلْ : بِاسْمِ اللَّهِ ،

(١٠٨) أَى : مِثُوساً . مِنَ الْفِعْلِ أَيْسَ يَأْتِسُ « بِغَيْرِ هَمْزٍ » [انظر مادتي : يَس ، وَأَيْسُ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ] .

اللهم اشفِ عبدك ، وَصَدِّقْ رَسُوكَ . وَينغمسُ فيه ثلاثَ غَسَساتٍ ، ثلاثةَ أيامٍ ، فإن برئ ، وإلا ففي خمس ؛ فإن لم يبرأ في خمس فسَبِّحْ ، فإن لم يبرأ في سَبِّح فتسبَّح ؛ فإنها لا تكادُ تُجَاوِزُ التَّسْبِحَ بِإِذْنِ اللَّهِ (١٠٩) .

قلت : وهو ينفع فعله — في فصل الصيف ، في البلاد الحارة — على الشَّرَاطِطِ التي تقدمت ، فإن الماء في ذلك الوقت أبردُ ما يكون ، لبعده من ملاقاته الشمس ، ووفور القوى في ذلك الوقت ، لما أفادها النومُ والسكونُ وبردُ الهواء ، فتجتمع (١١٠) قوة القوى ، وقوة الدواء — وهو الماء البارد — على حرارة الحمى العرضية ، أو الغِبِّ الخالصة — أعني : التي لا ورم معها ، ولا شيء من الأعراض الرديئة ، والمواد الفاسدة . فيطفئها بإذن الله ، لاسيما في أحد الأيام المذكورة في الحديث ، وهي الأيام التي يقع فيها بُحْرَانُ (١١١) الأمراض الحادة كثيرا ، لاسيما في البلاد المذكورة ، لرقّة أخلاط (١١٢) سكانها ، وسرعة انفعالهم عن الدواء النافع .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ اسْتِطْلَاقِ الْبَطْنِ

في الصحيحين — من حديث أبي المتوكل عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ — : « أن رجلاً أتى النبي ﷺ ، فقال : إن أخي يشتكي بطنه ؛ وفي رواية : استطلق بطنه (١١٣) فقال :

(١٠٩) هكذا ورد الحديث في الزاد . وفي النسخ المطبوعة اختلاف في بعض الألفاظ عما ورد في الزاد ، ولكنه اختلاف لا يضر بالمعنى . وعبارة : « فإن لم يبرأ في سبع فتسبَّح ... » عن الزاد ، ومقطعت من النسخ الأخرى ، وهي مثبتة في الترمذی فی الطب ، وقَالَ عنه : حديث غريب . [انظر صحيح الترمذی ج ٨ ص ٣٣٦ ، ٣٣٧] وهذا الحديث بلفظه ومعناه لم يرد فيه « رافع بن خديج » بل ورد في حديث آخر ، ورد في الترمذی أيضاً ، وهو : « ... عن عَتَابَةَ بن رفاعَةَ عن جده رافع بن خديج عن النبي (ص) قال : الخشْيُ قُوْرٌ من النَّارِ فَأَبْرِدُوها بالماء . [انظر صحيح الترمذی ج ٨ ص ٢٢٠] .

(١١٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فيجتمع » .

(١١١) وردت في النسخ المطبوعة هكذا « بِحْرَان » بكسر الأول وفتح الثاني وتشديد وفتح الثالث . وهذا خطأ والصواب ما أثبتناه . والبُحْرَانُ : هو التغيُّرُ الذي يحدث للعليل فجأة من الأمراض الحُتِيَّةِ الحادة ، ويصحبها عرق غزير ، وانخفاض سريع في الحرارة [انظر المعجم الوسيط - مادة بحر] .

(١١٢) أخلاط الإنسان في الطب القديم : أمزجته الأربعة ، وهي : الصفراء ، والبلغم ، والدم ، والسوداء .

(١١٣) استطلق بطنه ، أي : كَثُرَ خُرُوجُ ما فيه ، يريد « الإسهال » .

أَسْقِهْ عَسَلًا . فذهب ثم رَجَعَ ، فَقَالَ : قد سَقَيْتُهُ فلم يُعْنِ عنه شيئاً ، وفي لفظ : فلم يُزِدْهُ إِلَّا أَسْطِطْلَاقًا . مرتين أو ثلاثاً : كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ له : أَسْقِهْ عَسَلًا . فقال له في الثالثة أو الرابعة : صَدَّقَ اللَّهُ وَكَذَّبَ بَطْنُ أَخِيكَ » (١١٤) . وفي صحيح مسلم ، في لفظه له : « إن أخي عَرَبٌ بَطْنُهُ » ، أى : قَسَدَ هَضْمُهُ ، واعتلت معدته . والاسم : « الْعَرَبُ » بفتح الراء ؛ و « الْكَزْبُ » (١١٥) أَيْضًا .

والعسل فيه منافع عظيمة (١١٦) ، فإنه جلاءٌ للأوساخ التي في العروق والأعضاء وغيرها ، محللٌ للرطوبات : أكلاً وطلاءً ، نافعٌ للمشايخ وأصحاب البلغم ، ومن كان مزاجه بارداً رطباً . وهو مغذٍّ ، مُلَيِّنٌ للطبيعة ، حافظ لقوى المعاجين ، ولما استودع

(١١٤) أخرجه أيضاً الترمذى فى الطب، باب التداوى بالعسل [ج ٨ ص ٢٣٠] .

(١١٥) الذَّيْبُ : « الإسهال » داء يعرض للمعدة فلا تهضم الطعام ، ويفسد فيها ولا تمسكه .

(١١٦) عرف الإنسان عسل النحل منذ القدم ، وكان الطعام المفضل لديه فى كل العصور ، وهناك برديات تحمل رموزاً هيرغليفية تصف استعمالات العسل كغذاء ودواء ، وأقدم أوراق البردى فى مجموعة جورج أيبيرز الخاصة بالطب والتي يعتقد أنها كتبت بين ١٥٥٣ - ١٥٥٠ قبل الميلاد . وفيها :

* أن العسل كان يستعمل للجروح ، ولإدرار البول ، ولراحة الأمعاء .

* وفى بردية أدوين سميت الطبية حقائق تشير الاهتمام عن الجراحة وعلاج الجروح ، وفيها يأخذ العسل دوراً بارزاً كمعصر علاجي .

* وفى الهند قديماً نسب الناس إلى العسل كثيراً من المزايا الشفائية والمقوية ، وكان الدواء الذى يهب السعادة للناس ويحفظ الشباب مصنوع فى مجمله من العسل .

* وفى اليونان كان العسل يعتبر أغلى منح الطبيعة ، وكانوا يظنون أن آلهتهم خالدة لأنها أكلت طعاماً يحوى العسل .

* وكان هوميروس يتغنى بمناخ العسل وبخصائصه الممتازة فى ملحمة الإلياذة والأوديسة .

* وقد اعترف فيثاغورث - أبو علم الرياضيات بأنه عاش إلى التسعين بفضل أَكْلِهِ العسل .

* وعاش ديموقريطس - صاحب النظرية الذرئية - أكثر من مائة عام ، ولما سئل عن النصيحة فى استبقاء الصحة قال : يجب على الناس أن تأكل العسل .

* وكان بقراط الطبيب الكبير والفيلسوف القديم الذى عاش منذ ٢٥٠٠ سنة يأكل العسل باستمرار ، وكان يستعين به فى طبيه كعلاج لكثير من الأمراض . وأفاد بأنَّ العسل مع غيره من الأطعمة الأخرى يمنح الغذاء والصحة . وقد عاش أبو قراط حتى بلغ سنًا متقدمة ، وهى ١٠٧ أعوام .

* وكان جالينوس الطبيب والفيلسوف الإغريقى يعتقد أن العسل علاج نافع لكثير من الأمراض ، وكان يصفه كعلاج لعدلات التسمم المختلفة ، ولأمراض القناة الهضمية ، لأنه مُلَيِّنٌ ومُطَهِّرٌ للأمعاء .

* وكان ابن سينا العالم الكبير ينصح بالعسل لإطالة العمر ، وحفظ القدرة على العمل فى سن متأخرة ، وكان ينصح باستعماله فى الجروح السطحية فى صورة ليخة مصنوعة بِخَلْطِ العسل والدقيق بدون ماء .

=

فيه ، مذهبٌ لكيفيات الأدوية الكريهة ، منقًى للكبد والصدر ، مدرٌ للبول ، موافقٌ للسعال الكائن عن البلغم . وإذا شرب حاراً بدهن الورد نفع من نهش الهوام وشرب الأفيون . وإن شرب وحده ممزوجاً بماء نفع من عضه الكلب الكلب^(١١٧) ، وأكل الفطر^(١١٨) القتال . وإذا جعل فيه اللحم الطري : حفظ طراوته ثلاثة أشهر . وكذلك إن جعل فيه القثاء والخيار والقرع والباذنجان . ويحفظ كثيراً من الفاكهة ستة أشهر . ويحفظ جثة الموقى . ويُسمى الحافظ الأمين . وإذا لطح به البدن المقمل والشعر قتل قمله وصيغته^(١١٩) ، وطول الشعر وحسنه ونعمه . وإن اكتحل به جلا ظلمة البصر . وإن استن به^(١٢٠) يبيض الأسنان وصلفها ، وحفظ صحتها وصحة اللثة ؛ ويفتح أفواه العروق ، ويُدِرُّ الطُمْتُ^(١٢١) . ولعقه على الريق يُذهب البلغم ، ويغسل حمل

- وعلى هنا فقد لاحظ الفلاسفة والأطباء القوامى الخواص الجيبية التى للمسل كغذاء ودواء . وكان المسل يستخدم منذ القدم كملاخ لجهاز التنفس ، وأمراض الكبد ، والجهاز العصبى ، وعلاج الزكام ، وأمراض الرئة . وقد كتب أبو قراط أن شرية المسل تزيل البلغم ، وتوقف السعال . كما استخدم المسل أيضاً فى علاج أمراض القلب المختلفة ، وكان ينصح مريض القلب بتناول قدر معقول من المسل يومياً . واستخدم كذلك لعلاج الذبحة الصدرية ، وأمراض المعدة ، والأمعاء ، وكان المثل العامى يقول (إن المسل أحسن صديق للمعدة) . هذا بالإضافة إلى أنه يساعد على الهضم ، وتفسير ذلك أن المنجنيز والحديد الموجودين فى المسل يساعدان على الهضم وتمثيل الغذاء . والمسل علاج ناجح للإمساك . وفى مصر القديمة كان المسل يمد واحداً من أنجح الأدوية لعلاج العميون .

والمسل له فوائد جمة إذا تناوله المريض - خاصة بعد بعض العمليات الجراحية - لما له من قدرة على التنعيم ومعالجة البكتريا ، وله قيمة غذائية كبيرة للصغار والكبار على السواء ، لاحتوائه على الفيتامينات المتعددة التى تساهم فى كل العمليات الحيوية التى تحدث فى الجسم الحى . وقد وصفه الرسول ﷺ كملاخ لبعض الأمراض ، وكان ينصح باستعماله . وقد ورد ذكره فى القرآن الكريم بأنه (فيه شفاء للناس) صدق الله العظيم . وليس بعد ذلك قول .

لمزيد من المعرفة عن هذا الموضوع ، ارجع لكتاب العلاج بمسل النحل ، ترجمة الدكتور محمد الحلوى .

(١١٧) الكلب : الذى أصابه داء الكلب ، وهو مرض مُثَلِّ ، ينتقل فيروسه ، فى اللاب بالض من الكلب إلى الإنسان وغيره . ومن أعراضه تقلصات فى عضلات التنفس ، والبلع ، وخيفة الماء ، وجنون واضطرابات فى الجهاز العصبى .

(١١٨) الفطر : اسم يطلق على طائفة من اللازهريات ، منها فصائل وأجناس عديدة ، وتسمى أيضاً قُطْرِيَّات . منها ما يؤكل ، وما هو سام .

(١١٩) الصَّيَّان : يبيض التعل . ومفرده صَوَّابَةٌ .

(١٢٠) أى : استاك به الإنسان .

(١٢١) الطُمْتُ : دم العيش .

المعدة (١٢٢) ، ويدفع الفضلات عنها ، ويسخنها تسخيناً معتدلاً ، ويفتح سددتها ، ويفعل ذلك بالكبد والكلى والمثانة . وهو أقل ضرراً لسد الكبد والطحال من كل حلو . وهو — مع هذا كله — مأمون الغائلة (١٢٣) ، قليل المضار ، مضر بالعرض للصفاويين . ودفعها : بالخل ونحوه ؛ فيعود حينئذ نافعاً له جداً .

وهو غذاء مع الأغذية ، ودواء مع الأدوية ، وشراب مع الأشربة ؛ وحلو مع الحلو (١٢٤) ، وطلاء مع الأطلية ، ومفرّج مع المفرّحات . فما خلّق لنا شيء في معناه أفضل منه ولا مثله ، ولا قريباً (١٢٥) منه . ولم يكن معوّل القدماء إلا عليه . وأكثر كتب القدماء لا ذكر فيها للسكّر البتّة ، ولا يعرفونه ؛ فإنه حديث العهد ، حَدَث قريباً . وكان النبي ﷺ يشربه بالماء على الريق . وفي ذلك سرٌّ بدیع في حفظ الصحة ، لا يدركه إلا القطنُ الفاضل . وسنذكر ذلك — إن شاء الله — عند ذكر هذيه في حفظ الصحة .

وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً ، من حديث أبي هريرة : « مَنْ لَعِقَ ثَلَاثَ غَدَوَاتٍ كُلَّ شَهْرٍ لَمْ يَصِبْهُ عَظِيمٌ مِنَ الْبَلَاءِ » (١٢٦) .

وفي أثر آخر : « عَلَيْكُمْ بِالشِّفَاءَيْنِ : الْعَسَلِ وَالْقُرْآنِ » (١٢٧) .

فجمع بين الطب البشري والإلهي ، وبين طب الأبدان وطب الأرواح ، وبين الدواء الأرضي والدواء السمائي .

(١٢٢) خمل المعدة : ألياف كأهداب القطيفة تغطي سطحها الباطن .

(١٢٣) الغائلة : الفساد .

(١٢٤) في الزاد « الحلوى » .

(١٢٥) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ المطبوعة « قريب » بالرفع وهو خطأ .

(١٢٦) هكذا في الزاد . وهو مطابق لما وَرَدَ في سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة : « عظيم البلاء » وفي سند هذا الحديث : « حدثنا الزبير بن سعيد الهاشمي عن عبد الحميد بن سالم عن أبي هريرة ... » وفي الزوائد ذكر أن إسناد هذا الحديث لين . ومع ذلك فهو منقطع . وقال البخاري : لا نعرف لعبد الحميد سماعاً من أبي هريرة . وجاء في كتاب الضعفاء الكبير ، لأبي جعفر العقيلي ، أن الزبير بن سعيد الهاشمي ضعيف الحديث ، وليس بشيء .

[انظر كتاب الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٨٩]

(١٢٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب السِّل [ج ٢ ص ١١٤٢] .

إذا عُرف هذا ، فهذا الذي وَصَفَ له النبي ﷺ العسل ، كان استطلاق بطنه عن تخمة أصابته عن امتلاء ؛ فأمره بشرب العسل ، لدفع الفضول المجتمعة في نواحي المعدة والأمعاء ؛ فإن العسل فيه جلاء ودفع للفضول ، وكان قد أصاب المعدة أخلاطاً لزجة تمنع استقرار الغذاء فيه للزوجتها ، فإن المعدة لها خلل كخمل المنشفة (١٢٨) ، فإذا علق بها الأخلاط اللزجة أفسدت وأفسدت الغذاء ، فدواؤها بما يجلوها من تلك الأخلاط . والعسل جلاء ، والعسل من أحسن ما عولج به هذا الداء ، لاسيما إن مُزج بالماء الحار .

وفي تكرار سقيه العسل معنى طبي بديع ؛ وهو أن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب حال الداء ، إن قصر عنه لم يزل بالكلية ، وإن جاوزه أوهن القوى فأحدث ضرراً آخر . فلما أمره أن يسقيه العسل سقاه مقداراً لا يفي بمقاومة الداء ، ولا يبلغ الغرض ، فلما أخبره علم أن الذي سقاه لا يبلغ مقدار الحاجة . فلما تكرر تردأه إلى النبي ﷺ ، أكد عليه المعاودة ، ليصل إلى المقدار المقاوم للداء ، فلما تكررت الشرابات بحسب مادة الداء برى بإذن الله . واعتبار مقادير الأدوية وكيفياتها ، ومقدار قوة المرض والمريض — من أكبر قواعد الطب .

وفي قوله ﷺ : « صدق الله وكذب بطن أخيك » ؛ إشارة إلى تحقيق نفع هذا الدواء ، وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء في نفسه ، ولكن لكذب البطن ، وكثرة المادة الفاسدة فيه . فأمره بتكرار الدواء لكثرة المادة .

وليس طبه ﷺ كطب الأطباء ؛ فإن طب النبي ﷺ متيقن قطعي إلهي ، صادر عن الوحي ، ومشكاة النبوة ، وكال العقل . وطب غيره أكثره حدس (١٢٩) وظنون وتجارب . ولا ينكر عدم انتفاع كثير من المرضى بطب النبوة ؛ فإنه إما ينتفع به من تلقاه بالقبول واعتقاد الشفاء به (١٣٠) ، وكال التلقي له بالإيمان والإذعان . فهذا القرآن — الذي هو شفاء لما في الصدور — إن لم يُتَلَقَ هذا التلقي لم يحصل به شفاء الصدور من أدوائها ، بل لا يزيد المنافقين إلا رجساً إلى رجسهم ، ومرضاً إلى مرضهم . وأين يقع طب الأبدان منه ؟ فطب النبوة لا يناسب إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا الأرواح الطيبة ، والقلوب الحية . فإعراض الناس عن طب النبوة ،

(١٢٨) في الزاد « كخمل القطيفة » .

(١٢٩) الخشن : إدراك الشيء إدراكاً مباشراً . ويطلق أيضاً على الفزاسة والظن والتخمين .

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « عليه » . وكلامها صواب .

كإعراضهم عن الاستشفاء بالقرآن الذي هو الشفاء النافع . وليس ذلك لقصور في الدواء ، ولكن لحب الطبيعة ، وفساد المحل وعدم قبوله . والله الموفق .

فصل

وقد اختلف الناس في قوله تعالى : ﴿ يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۚ ﴾ (١٣١) ؛ هل الضمير في « فيه » راجع إلى الشراب ؟ أو راجع إلى القرآن ؟ - على قولين ؛ الصحيح [منهما] (١٣٢) رجوعه إلى الشراب . وهو قول ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، وأدّ أكثرين ، فإنه هو المذكور ، والكلام سيق لأجله . ولا ذكر للقرآن في الآية . وهذا الحديث الصحيح - وهو قوله : « صدق الله » - كالصرح فيه . والله تعالى أعلم .

فصل في هديه في الطاعون وعلاجه ، والاحتراز منه

في الصحيحين عن عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه - : « أنه سمعه يسأل أسامة ابن زيد : ماذا سمعت من رسول الله ﷺ في الطاعون (١٣٣) ؟ فقال أسامة : قال

(١٣١) سورة النحل - الآية ٦١ .

(١٣٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١٣٣) الطاعون : داء وبائيّ حاد ، سببه ميكروب يصيب الفئران ، وتنقله البراغيث إلى فئران أخرى ، وإلى الإنسان ، وكانوا يطلقون عليه اسم : الموت الأسود . وأنواعه التي تصيب الإنسان تظهر في ثلاث صور :

١ - النوع المئلي .

٢ - النوع التسمي .

٣ - النوع الرئوي .

وبيباً في الأنواع الثلاثة بارتفاع في درجة الحرارة ، مع صداع وإعياء شديدين ، ثم تظهر أعراض تسمية ، كاحتقان الوجه والعينين ، وجفاف اللسان . ويبدو المريض قلقاً مذعوراً ، وتنتابه هلوسة يعقبها غيبوبة قد تنتهي بالوفاة . والنوع المئلي يظهر في اليوم الثاني أو الثالث ، على هيئة ورم التهابي ياحدي الغدد السطحية ، وقد تتيج هذه الغدد أو تمتص حسب حالة المريض ودرجة مقاومته . وقد تسوء حالة المريض فتتسرب الميكروبات من الغدة الملتبسة إلى الدم ، وتحدث تسمماً ميكروبياً . وقد تتسرب الميكروبات إلى الرئتين فتحدث فيهما التهاباً رئوياً . والطاعون الرئوي أخطر الأنواع على المريض ومخالطيه معاً ، لأنه ينتشر عن طريق الرذاذ المتناثر من فتحتي الفم والأنف عندما يسعل المريض . ونظراً لعدم وجود مناعة ضد العدوى بميكروب الطاعون ، فإن إصابة الإنسان بواسطة هواء الشهيق يحدث به التهاباً رئوياً مميتاً . لذا تعمل الحكومات الآن على عمل « حجر صحي » للمصابين بهذا المرض ، لحصر الفُرْص في بقعة معينة ، لمنع من الانتشار .

رسول الله ﷺ : الطاعون رَجَزٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَعَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ؛ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٌ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ ؛ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ - وَأَنْتُمْ بِهَا - فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ » (١٣٤) .

وفي الصحيحين أيضاً : عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سَيِّرٍ ؛ قَالَتْ : قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « الطاعونُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ » (١٣٥) .

الطاعون من حيث اللغة : نَوْعٌ مِنَ الْوَبَاءِ . قَالَ صَاحِبُ الصَّحَاحِ . وَهُوَ عِنْدَ أَهْلِ الطَّبِّ : وَرَمٌ رَدِيءٌ قَتَالٌ ، يَخْرُجُ مَعَهُ تَلْهَبٌ شَدِيدٌ مُؤَلِّمٌ جَدًّا ، يَتَجَاوَزُ الْمَقْدَارَ فِي ذَلِكَ ، وَيَصِيرُ مَا حَوْلَهُ فِي الْأَكْثَرِ أَسْوَدَ أَوْ أَخْضَرَ أَوْ أَكْمَدَ ؛ وَيَقُولُ أَمْرُهُ إِلَى التَّقَرُّحِ سَرِيعاً . وَفِي الْأَكْثَرِ يَحْدُثُ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ : فِي الْإِثْطِ . وَخَلْفِ الْأُذُنِ ، وَالْأُرْنَبَةِ (١٣٦) ، وَفِي اللَّحُومِ الرَّخْوَةِ .

وفي أثر عن عائشة : « أَنَّهَا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ : الطعن قد عرفناه ؛ فما الطاعون ؟ قَالَ : غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبَعِيرِ يَخْرُجُ فِي الْمَرَأَةِ وَالْإِثْطِ » (١٣٧) .

قَالَ الْأَطْبَاءُ : إِذَا وَقَعَ الْخَرَجُ فِي اللَّحُومِ الرَّخْوَةِ وَالْمَعَابِينِ (١٣٨) ، وَخَلْفِ الْأُذُنِ وَالْأُرْنَبَةِ ؛ وَكَانَ مِنْ جِنْسٍ فَاسِدٍ سُمِّيَ يُسَمَّى (١٣٩) طَاعُوناً . وَسَبَبُهُ دَمٌ رَدِيءٌ مَائِلٌ إِلَى

(١٣٤) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ مَا يُذَكَّرُ فِي الطَّاعُونِ ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضاً فِي بَابِ الطَّاعُونِ وَالطَّيْرَةِ وَالْكُهَانَةِ . كَمَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي مَوْطِئِهِ ، وَأَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ .

(١٣٥) أَخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ، وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ فِي النَّهْيِ عَنِ الْبِكَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ ، وَلَفْظُهُ « ... قَالَ ﷺ : الْمَطْعُونُ شَهِيدٌ ، وَالْمِطْطُونُ شَهِيدٌ ، وَالْفَرِيقُ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ الْهَتَمِ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ ، وَصَاحِبُ الْحَرَقِ شَهِيدٌ ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَنْعٍ شَهِيدَةٌ » . الْمَطْعُونُ : الَّذِي قَتَلَهُ الطَّاعُونُ ، وَالْمِطْطُونُ : الَّذِي قَتَلَهُ الْبَطْنُ ، وَصَاحِبُ الْهَتَمِ : الَّذِي قَتَلَهُ الْبَنَاءُ الْمُنْهَدِمُ ، وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ : هِيَ الثَّلَثَةُ الْكَبِيرَةُ الَّتِي تَظْهَرُ فِي بَاطِنِ الْجَنْبِ وَتَنْفُجِرُ إِلَى دَاخِلِ ، وَقَلْبًا يَسْلُمُ صَاحِبَهَا . وَصَاحِبُ الْحَرَقِ : الَّذِي قَتَلَتْهُ النَّارُ ، وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ : هِيَ الَّتِي تَمُوتُ وَفِي بَطْنِهَا وَلَدٌ . وَقِيلَ : هِيَ الَّتِي تَمُوتُ بَكْرًا ، فَإِنَّهَا مَاتَتْ مَعَ شَيْءٍ مُجْمَعٍ فِيهَا ، غَيْرَ مُتَفَصِّلٍ عَنْهَا مِنْ حَمَلٍ أَوْ بَكَارَةٍ .

[انظر سنن النسائي ج ٤ ص ١٤] .

(١٣٦) الْأُرْنَبَةُ : طَرَفُ الْأَنْفِ .

(١٣٧) الْمَرَأَقُ : مَا رَقَّ وَلَانَ مِنَ الْجَسْمِ .

(١٣٨) الْمَعَابِينُ : جَمْعُ مَغْبِينٍ ، وَيُقَالُ عَلَى الْإِثْطِ وَبِوَاطِنِ الْأَفْعَاذِ .

(١٣٩) فِي الزَّادِ « ... سُمِّيَ طَاعُوناً » .

العفونة والفساد ، مستحيل إلى جوهر سُمِّي يُفسِدُ العَضْو ، ويُغَيِّرُ ما يليه ، وربما رشح دَمًا وصديدًا ، ويؤدِّي إلى القلب كيفية رديئة ، فيحدث القيء والخفقان والغشي . وهذا الاسم - وإن كان يعم كل ورم يؤدى إلى القلب كيفية رديئة ، حتى يصير لذلك قتالاً - فإنه يختص به الحادث في اللحم الغددي ، لأنه لرداءته لا يقبله من الأعضاء ، إلا ما كان أضعف بالطبع . وأردؤه ما حدث في الإبط وخلف الأذن ، لقربهما من الأعضاء التي هي رأس . وأسلمه الأحمر ثم الأصفر . والذي إلى السواد ، فلا يُفَلت منه أحد .

ولما كان الطاعون يكثر في الوباء وفي البلاد الحربية^(١٤٠) ، عُبر عنه بالوباء ؛ كما قال الخليل : « الوباء : الطاعون » . وقيل : هو كل مرض يعم .

والتحقيق أن بين الوباء والطاعون عمومًا وخصوصاً [مُطلقاً]^(١٤١) ؛ فكل طاعون وباء ، وليس كل وباء طاعوناً . وكذلك الأمراض العامة أعم من الطاعون ؛ فإنه واحد منها .

والطواعينُ خراجات ، وقروح ، وأورام رديئة حادثة في الموانع المتقدم ذكرها . قلت : هذه القروح والأورام والخراجات^(١٤٢) ، هي ، آثار الطاعون ، وليست نفسه ، ولكن الأطباء لما لم تدرك منه إلا الأثر الظاهر جعلوه نفس الطاعون .

والطاعون يعبر به عن ثلاثة أمور :

أحدها : هذا الأثر الظاهر ؛ وهو الذي ذكره الأطباء .

والثاني : الموت الحادث عنه . وهو المراد بالحديث الصحيح ، في قوله : « الطاعون شهادة لكل مسلم » .

والثالث : السبب الفاعل لهذا الداء .

وقد ورد في الحديث الصحيح : « أنه بقيت رجز أرسل على بني إسرائيل » ؛ وورد فيه : « أنه وخز الجن » وجاء : « أنه دعوة نبي » .

(١٤٠) في الزاد « البوينة » .

(١٤١) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(١٤٢) في الزاد « البجراجات » .

وهذه العلل والأسباب ليس عند الأطباء ما يدفعها ، كما ليس عندهم ما يدل عليها .
والرسل تخبر بالأمور الغائبة . وهذه الآثار التي أدركوها من أمر الطاعون ، ليس معهم
ما ينفي أن تكون بتوسط الأرواح ، فإن تأثير الأرواح في الطبيعة وأمراضها وهلاكها ،
أمر لا ينكره إلا من هو أجهل الناس بالأرواح وتأثيراتها ، انفعال الأجسام وطبائعها
عنها . والله سبحانه قد يجعل لهذه الأرواح تصرفاً في أجسام بني آدم عند حدوث
الوباء ، وفساد الهواء . كما يجعل لها تصرفاً عند [غلبة]^(١٤٣) بعض المواد الرديئة ، التي
تحدث للنفوس هيئة رديئة ؛ ولا سيما عند هيجان الدم واليَمرة السوداء^(١٤٤) ؛ وعند
هيجان المنى ، فإن الأرواح الشيطانية تتمكن من فعلها بصاحب هذه العوارض ، ما لا
تتمكن من غيره مالم يدفعها دافع أقوى من هذه الأسباب ، من الذكر ، والدعاء ،
والإبتال ، والتضرع ، والصدقة ، وقراءة القرآن ، فإنه يستنزل لذلك من الأرواح
الملكية ، ما يقهر هذه الأرواح الخبيثة ، ويبطل شرّها ، ويدفع تأثيرها . وقد جربنا -
نحن وغيرنا - هذا مراراً لا يحصى إلا الله ، ورأينا لا ستنزال هذه الأرواح الطيبة ،
واستجلاب قريها تأثيراً عظيماً في تقوية الطبيعة ، ودفع المواد الرديئة ، وهذا يكون قبل
استحكامها وتمكنها . ولا يكاد يُخرم^(١٤٥) . فمن وفقه الله بادر عند إحساسه بأسباب
الشر ، إلى هذه الأسباب التي تدفعها عنه ، وهي له من أنفع الدواء .

وإذا أراد الله عز وجل إنفاذ قضائه وقدره ، أغفل قلب العبد عن معرفتها وتصورها
وإرادتها ، فلا يشعر بها ولا يريدّها ، ليقتضى الله فيه أمراً كان مفعولاً .

وسنزيد هذا المعنى - إن شاء الله تعالى - إيضاحاً وبياناً عند الكلام على التداوى

(١٤٣) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد . وشئت في سائر النسخ .

(١٤٤) اليَمرة : خلط من أخلاط البدن ، وهو المسمى : المزاج . وكان القدماء يعتقدون أنه ينشأ عن أن يتغلّب في الجسم
أحد العناصر الأربعة ، وهي : الدم ، والصفراء ، والسوداء ، والبلغم . ومن ثمّ كانوا يقولون بأربعة أمزجة هي :
الدموى ، والصفراوى ، والسوداوى ، والبلغمى . أما المحدثون من علماء النفس فيوافقون القدماء على أن الأمزجة
ترجع إلى مؤثرات جشائية ، ولكنهم يخالفون في عدد الأمزجة وأسماؤها ، إذ يعتقدون بالإفرازات التي تفرزها
الغدد الصماء ، كالغدة الدرقية ، والغدة الكظرية ، ويجعلونها المؤثرات الأساسية في تكوين المزاج .

(١٤٥) لا يكاد يخرم : أى لا يعمل عنه ولا يُنقّص . وفي الزاد « ينخرم » .

بالرُّقَى والمُعَوِّذِ^(١٤٦) النبوية ، والأذكار ، والدعوات ، وفعل الخيرات . ونبين أن نسبة طب الأطباء إلى هذا الطب النبوي ، كنسبة طب الطرقيّة والعجائز إلى طبهم ، كما اعترف به خُذاقهم وأئمّتهم ، ونبين أن الطبيعة الإنسانية أشدّ شيء انفعالاً عن الأرواح ، وأن قُوَى العُوِّذِ الرُّقَى والدعوات فوق قُوَى الأدوية ، حتى إنها تُبطل قُوَى السموم القاتلة .

والمقصود : أن فساد الهواء جزءٌ من أجزاء السبب التام والعلة الفاعلة للطاعون ، وأن^(١٤٧) فساد جوهر الهواء الموجبُ لحدوث الوباء وفساده يكون لاستحالة جوهره إلى الرداءة ، لغلبة إحدى الكيفيات الرديئة عليه ، كالعفونة والتَّنّ والسُّمِّيَّة ، في أي وقت كان من أوقات السنة ، وإن كان أكثر حدوثه في أواخر الصيف ، وفي الخريف غالباً ، لكثرة اجتماع الفضلات المرارية الحادة وغيرها في فصل الصيف ، وعدم تحللها في آخره . وفي الخريف : لبرد الجو ، ورَدْعَةُ^(١٤٨) الأبخرة والفضلات التي كانت تتحلل في زمن الصيف ، فتتحصّر فتسخن وتغفن ، فتحدث الأمراض العفنة ، ولاسيما إذا صادفت البدن مستعدّاً قابلاً ، رهلاً ، قليل الحركة ، كثير المواد ، فهذا لا يكاد يفلت من العطب .

وأصبح الفصول فيه فصل الربيع ، قال بقراط^(١٤٩) : « إن في الخريف أشدّ ما يكون من الأمراض وأقلّ ؛ وأما الربيع فأصحُّ الأوقات كلها ، وأقلّها موتاً » . وقد جرت عادة الصيادلة ومجهزي الموتى أنهم يستدينون ويتسلّفون في الربيع والصيف ، على فصل الخريف ، فهو ربيعهم ، وهم أشوق شيء إليه ، وأفرح بقدومه .

(١٤٦) العُوِّذُ : جمع عُوِّذَةٍ ، وهي الرُّقِيَّةُ يُرْقَى بها الإنسان من فرع أو جنون .

يقال : عُوِّذْتُ فلاناً بالله وأسمائه ، وبالمعوّذتين إذا قلت : أعيذك بالله وأسمائه من كل شرٍّ وكل داءٍ وحاسٍ وخيّن . أما التعاوذ التي تُملَقُ على الإنسان من العين فقد نهى عن تعليقها ، مثل التماائم التي يعلقها الإنسان في عنقه لدفع العين ، ففي الحديث « مَنْ عَلَّقَ تَبِيَّةً فَلَا أَمَّ لِلَّهِ لَهُ » . أما المعائنات التي يكتب فيها آيات من القرآن وأسماء الله الحسنى فلا بأس بها .

(١٤٧) في الزاد « فإن » .

(١٤٨) الرَّدْعَةُ والرَّدْعَةُ : الماء والطين ، والوَحْلُ الكثير الشديد .

(١٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ الأخرى « أبقراط » وكلاهما صواب . وهو من أشهر أطباء اليونان القدماء وله في الطب كتاب الفصول ، وكتاب الأمراض الحادة ، وكتاب طبيعة الإنسان . وكتاب القروح وجراحات الرأس ، وغيرها . توفي سنة ٣٥٧ ق م . على الأرجح .

[انظر ترجمته في طبقات الأطباء]

وقد روي في حديث : « إذا طَلَعَ النُّجْمُ ارْتَفَعَتِ الْغَاةُ عَنْ كُلِّ بَلَدٍ » . وُفَسِّرَ : بطلوع الثريا ؛ وُفَسِّرَ : بطلوع النبات زمن الربيع . ومنه : ﴿ النُّجْمُ وَالْكَشَجُ يُسْجَدَانِ ﴾ (١٥٠) ؛ فإن كمال طلوعه وتماؤه يكون في فصل الربيع ؛ وهو الفصل الذي ترتفع فيه الآفات .

وأما الثريا : فالأمراض تكثر وقت طلوعها مع الفجر وسقوطها . قال التِّمِيمِيُّ في كتاب « مادة البقاء » : « أشد أوقات السنة فسادًا ، وأعظمها بلية على الأحسام — وقتان : (أحدهما) وقت سقوط الثريا للمغيب عند طلوع الفجر ؛ (والثاني) وقت طلوعها من المشرق قبل طلوع الشمس على العالم ، بمنزلة من منازل القمر (١٥١) ، وهو وقت تصرُّم فصل الربيع وانقضائه . غير أن الفساد الكائن عند طلوعها ، أقلُّ ضررًا من الفساد الكائن عند سقوطها » . وقال أبو محمد بن قتيبة : « يقال : ما طلعت الثريا ولا نأث إلا بعاة في الناس والإيل ، وغروبها أَعْوَةٌ (١٥٢) من طلوعها » .

وفي الحديث قولٌ ثالث — ولعله أولى الأقوال به —: أن المراد بالنجم الثريا ؛ وبالعاة : الآفة التي تلحق الزرع والنار ، في فصل الشتاء وصنبر فصل الربيع . فحصل الأمن عليها ، عند طلوع الثريا في الوقت المذكور ، ولذلك نبى — ﷺ — عن بيع الثمرة وشرائها قبل أن يبدؤ صلاحها .
والمقصود الكلام على هذيه — ﷺ — عند وقوع الطاعون .

فصل

وقد جمع النبي — ﷺ — للأمة في نهيه عن الدخول إلى الأرض التي هو بها ، ونهيه عن الخروج منها بعد وقوعه ؛ كإل التحرز منه ، فإن في الدخول إلى الأرض التي هو بها ، تعريضاً للبلاء ، وموافاةً له في محل سلطانه ، وإعانة الإنسان (١٥٣) على نفسه ، وهذا

(١٥٠) سورة الرحمن — الآية ٦ . وفي الزاد أثبت الواو في « والنجم » كما وردت في الآية الكريمة .

(١٥١) منازل القمر : مناراته التي يدور فيها حول الأرض ، يدور كل ليلة في أحدها لا يتخطأ ولا يتقاصر عنه ، وهي ثمانية وعشرون ، لكل منها اسم معين ، منها : السرطان ، والبطن ، والثريا ، والثيران . ولكل فصل من فصول السنة سبعة منازل .

(١٥٢) أعوّه : أى أشد عاة . من عاة الزرع والماشية : إذا أصابته عاة .

(١٥٣) في الزاد « للإنسان » .

مخالف للشرع والعقل . بل تحنبه^(١٥٤) الدخول إلى أرضه من باب الحمية التي أرشد الله سبحانه إليها ؛ وهي حمية عن الأمكنة والأهوية المؤذية .

وأما نبيه عن الخروج من بلده ، ففيه معنيان :

أحدهما : حمل النفوس على الثقة بالله ، والتوكل عليه ، والصبر على أقضيته والرضا بها .

والثاني : ما قاله أئمة الطب : أنه يجب على كل محترز من الوباء أن يخرج من بدنه الرطوبات الفضلية ، ويقلل الغذاء ، ويميل إلى التدبير المجفف من كل وجه ؛ إلا الرياضة والحمام ، فإنهما يجب^(١٥٥) أن يحدرا . لأن البدن لا يخلو غالباً من فضل ردىء كامن فيه ، فتثيره الرياضة والحمام ، ويخلطانه بالكيμος الجيد^(١٥٦) ، وذلك يجلب علة عظيمة بل يجب عند وقوع الطاعون السكون والدعة ، وتسكين هيجان الأخلاط . ولا يمكن الخروج من أرض الوباء والسفر منها ، إلا بحركة شديدة ، وهي مضرة جداً .

هذا كلام أفضل الأطباء والمتأخرين^(١٥٧) . فظهر المعنى الطبي من الحديث النبوي ، وما فيه من علاج القلب والبدن ، وصلاحيهما .

فإن قيل : ففي قول النبي ﷺ : « لا تخرجوا فراراً منه » ؛ ما يبطل أن يكون أراد هذا المعنى الذي ذكرتموه ؛ وأنه لا يمنع الخروج لعارض ، ولا يحبس مسافراً عن سفره .

قيل : لم يقل أحد — طبيب ولا غيره — إن الناس يتركون حركاتهم عند الطواعين ، ويصيرون بمنزلة الجمادات ، وإنما ينبغي فيه التقليل^(١٥٨) من الحركة بحسب الإمكان . والفار منه لا موجب لحركته إلا مجرد الفرار منه ؛ ودعته وسكونه أنفع لقلبه وبدنه ، وأقرب إلى توكله على الله تعالى واستسلامه لقضائه . وأما من لا يستغني عن

(١٥٤) في الزاد « تحنب » .

(١٥٥) في الزاد « فإنما مما يجب » .

(١٥٦) الكيμος : الغلاصة الفغائية . وهي مادة كَبَيْتَ يَبْضُءُ ، صالحة للاتصاف ، تستمدها الأئمة من المواد الفغائية في أثناء مرورها بها ، وهي لفظة يونانية معربة .

(١٥٧) في الزاد « الأطباء المتأخرين » .

(١٥٨) في الزاد « التقليل » .

الحركة — كالصُّنَاع ، والأجراء ، والمسافرين ، والبرِّد ، وغيرهم — فلا يقال لهم : اتركوا حركاتكم جملة ؛ وإن أمروا أن يتركوا منها مالا حاجة لهم إليه ، كحركة المسافر فاراً منه . والله تعالى أعلم .

وفي المنع من الدخول إلى الأرض التي قد وقع بها ، عدةٌ جُكِّم : أحدها : تجنب الأسباب المؤذية ، والبعد منها .

الثاني : الأخذ بالعافية التي هي مادةُ المعاش والمعاد .

الثالث : أن لا يستنشقوا الهواء الذي قد غَفِنَ وَفَسَدَ ؛ فيمرضون .

الرابع : أن لا يُجاوِروا المرَضَى الذين قد مَرَضُوا بذلك ؛ فيحصل لهم بمجاورتهم ، من جنس أمراضهم .

وفي سنن أبي داود مرفوعاً : « إِنْ مِنْ الْقَرْفِ التَّلَفُ » (١٥٩) . قال ابن قتيبة : الْقَرْفُ (١٦٠) : مدانة الوباء ، ومدانة المرضى .

الخامس : حمية النفوس عن الطَّيْرَةِ والعَدْوَى ؛ فإنها تتأثر بهما ، فإن الطَّيْرَةَ على مَنْ تطيَّرَ (١٦١) بها .

وبالجملة ففي النهي عن الدخول في أرضه : الأمر بالحذر والحمية ، والنهي عن التعرض لأسباب التلف . وفي النهي عن الفرار منه : الأمر بالتوكل والتسليم والتفويض . فالأول تأديب وتعليم ، والثاني تفويض وتسليم .

(١٥٩) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الطيرة [ج ٤ ص ١٧] وورد في النهاية في غريب الحديث [ج ٤ ص ٤٦] .

(١٦٠) وردت كلمة « العرق » في النسخ المطبوعة بدل كلمة « القرف » التي وردت في الزاد ، وفي سنن أبي داود ، وفي النهاية في غريب الحديث . والحديث ورد في المصدرين الأخيرين كاملاً ، ولفظه « أنه سئل - صلى الله عليه وسلم - عن أرضٍ وبيثة ، فقال : دَغَهَا ، فَإِنْ مِنْ الْقَرْفِ التَّلَفُ » . والقرفُ بفتحين - ملامسة الداء ، ومدانة المرَضَى . والتلف : الهلاك . وليس هنا من باب العدوى ، وإنما هو من باب الطب ، فإن استصلاح الهواء من أعين الأشياء على صحة الأبدان ، وفساد الهواء من أسرع الأشياء إلى الأسقام .

[انظر سنن أبي داود ج ٤ ص ١٧ - وانظر غريب الحديث ج ٤ ص ٤٦]

(١٦١) تطيَّرَ : تَشَامَمَ . والطَّيْرَةُ : التشائم .

وفي الصحيح^(١٦٦) : « أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان بِسَرْعَ^(١٦٧) لقيه أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه ، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام ، فاختلفوا ، فقال لابن عباس : ادع لي المهاجرين الأولين . قال : فدعوتهم ، فاستشارهم : وأخبرهم أن الوباء قد وقع بالشام ، فاختلفوا ؛ فقال له بعضهم : خرجت لأمر ، فلا نرى أن ترجع عنه . وقال آخرون : معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ ؛ فلا نرى أن تقدمهم على هذا الوباء . فقال عمر : ارتفعوا عني . ثم قال : ادع لي الأنصار . فدعوتهم له ، فاستشارهم ، فسلخوا سبيل المهاجرين ، واختلفوا كاختلافهم . فقال : ارتفعوا عني ، ثم قال : ادع لي من هاهنا من مشيخة قريش ، من مهاجرة الفتح . فدعوتهم له ، فلم يختلف عليه منهم رجلان ؛ قالوا : نرى أن ترجع بالناس ، ولا نُقدمهم على هذا الوباء . فأذن عمر في الناس : إلي مُصْبِحٌ على ظَهْرٍ . فأصبحوا عليه . فقال أبو عبيدة بن الجراح : يا أمير المؤمنين ؛ أفرأرا من قَدَرِ الله تعالى ؟! قال : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ؛ نعم ؛ نَفِرُ من قَدَرِ الله تعالى إلى قَدَرِ الله تعالى ؛ أرأيت لو كان لك إبلٌ فهبطت وإدياً له عُلوَتان^(١٦٨) : إحداهما خِصْبَةٌ ، والأخرى جَذْبَةٌ ؛ ألسنت إن رعيتهما الخِصْبَةَ رعيتهما بقَدَرِ الله تعالى ، وإن رعيتهما الجَذْبَةَ رعيتهما بقَدَرِ الله [تعالى]^(١٦٩) ..! قال : فجاء عبد الرحمن بن عوف — وكان متغيباً في بعض حاجاته — فقال : إن عندي في هذا علماً ؛ سمعت^(١٧٠) رسول الله ﷺ ، يقول : « إذا كان بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه ، وإذا سمعتم به بأرض فلا تقدّموا عليه »^(١٧١) .

(١٦٦) يعني : صحيح مسلم .

(١٦٧) سَرْعٌ : قرية بوادي تبوك عن طريق الشام ، بينها وبين المدينة ثلاث عشرة مرحلة .

[المرحلة : المسافة التي يقطعها المسافر في نحو يوم على الرحلة] .

(١٦٨) عُلوَتا الوادي : جانباه ، يضم العين في لغة قريش ، وبكسرهما في لغة قيس .

(١٦٩) ما بين المعوقتين عن الزاد .

(١٧٠) في الزاد « سمعت من » .

(١٧١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ما يذكر في الطاعون [ج ١٠ ص ١٧٩ من فتح الباري] وفي كتاب الحبل ، باب ما يكره من الاحتياط في الفرار من الطاعون [ج ١٢ ص ٢٤٤] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها [ج ١٤ ص ٢٠٨ - ٢١٢] .

فَصْلٌ فِيهِ دِيْبَانِي دَاءِ الْاِسْتِسْقَاءِ وَعِلَاجُهُ

في الصحيحين — من حديث أنس بن مالك — قال : « قَدِمَ رَهْطٌ مِنْ عُرَيْنَةَ وَعُكْلٌ ، عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْتَوَا الْمَدِينَةَ ، فَشَكُوا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ ، فَشَرِبْتُمْ مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا . فَفَعَلُوا . فَلَمَّا صَحُّوا : عَمِدُوا إِلَى الرَّعَاةِ ، فَقَتَلُوهُمْ وَاسْتَأْفَوْا الْإِبِلَ ، وَحَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ . فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — فِي آثَارِهِمْ ، فَأَخَذُوا فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ ، وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ، وَأَلْفَاهُمْ فِي الشَّمْسِ حَتَّى مَاتُوا (١٦٨) .

والدليل على أن هذا المرض كان الاستسقاء ، ما رواه مسلم في صحيحه في هذا الحديث — أنهم قالوا : « إنا اجتوينا المدينة ، فعضمت بطوننا ، وارتششت أعضاؤنا » ؛ وذكر تمام الحديث (١٦٩) .

والجوى : داء من أدواء الجوف . والاستسقاء : مَرَضٌ مَادِيٌّ ، سببه مادة غريبة باردة ، تتخلل الأعضاء فتربو لها إما الأعضاء الظاهرة كلها ، وإما المواضع الخالية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء والأحلاط . وأقسامه ثلاثة : لحمي وهو أصعبها ، وزقي ، وطلي .

ولما كانت الأدوية المحتاج إليها في علاجه ، هي الأدوية الجالبة التي فيها إطلاق معتدل ، وإدراَرٌ بحسب الحاجة — وهذه الأمور موجودة في أبوال الإبل وألبانها — أمرهم النبي ﷺ بشربها . فإن في لبن اللقاح جلاءً وتليناً ، وإدراَراً وتلطيفاً وتفتيحاً

(١٦٨) أخرجه البخارى فى كتاب الطب ، باب الدواء بألبان الإبل وفى باب الدواء بأبوال الإبل ، [ج ١٠ ص ١٤١ ، ١٤٢] من فتح البارى [وأخرجه أيضا فى كتاب الديات . وأخرجه مسلم فى كتاب القسامة ، باب حكم المحاررين والمرتدين [ج ١١ ص ١٥٣ - ١٥٥] وأخرجه الترمذى أيضا فى كتاب الطب ، باب ما جاء فى شرب أبوال الإبل . وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الطب ، باب أبوال الإبل [ج ٢ ص ١١٥٨] والحديث صحيح مشهور ، برغم اختلاف طرقه وألفاظه . الرُّهْطُ : الجماعة من الرجال من سبعة إلى عشرة . عُرَيْنَةَ وَعُكْلٌ : قبيلتان .

(١٦٩) الاستسقاء : مرض يتميز بانتفاخ البطن نتيجة لتجمع سائل تشبى في التجويف البريتونى . واجتووا المدينة : أى استوخموها . وقيل : لم توافقهم ، وكرهوها لسم أصابهم . ونقيد من الحديث : التلطيب بألبان الإبل وأبوالها ، فأما الألبان فهي غذاء ، ولا يمتنع أن تكون دواء فى بعض الأحوال لبعض الأمراض . أما أبوال الإبل فهي كانت تستعمل كدواء لما بها من الحرارة ، وفيها منفعة لأدواء البطن ، وخاصة الاستسقاء .

للسدد ؛ إذا (١٧٠) كان أكثر رغبها الشَّيْخَ وَالْقَيْصُومَ وَالْبَابُونَجَ وَالْأَفْحُونَ وَالْإَذْخِرَ (١٧١) ،
وغير ذلك من الأدوية النافعة للاستسقاء .

وهذا المرض لا يكون إلا مع آفة في الكبد خاصة ، أو مع مشاركة . وأكثرها عن
السدد فيها . ولبن اللُّقَاح العربية نافع من السدد ، لما فيه من التفتيح والمنافع المذكورة .
قال الرازي : « لبن اللُّقَاح يشفي أوجاع الكبد ، وفساد المزاج » . وقال
اليهودي (١٧٢) : « لبن اللُّقَاح أرَقُّ الألبان ، وأكثرها مائية وجدة ، وأقلها غذاء ، فلذلك
صار أقواها على تلطيف الفضول ، وإطلاق البطن ، وتفتيح السدد . ويدل على ذلك
ملوحته اليسيرة التي فيه لإفراط حرارة حيوانية بالطبع ، ولذلك صار أخص الألبان
بتطرية الكبد ، وتفتيح « ددها ، وتحليل صلابة الطعام (١٧٣) إذا كان حديثاً ؛ والنفع من
الاستسقاء خاصة إذا استعمل لحرارته التي يخرج بها من الضَّرْع ، مع بول الفضيل وهو
حار ، كما يخرج من الحيوان . فإن ذلك مما يزيد في ملوحته ، وتقطيعه الفضول ،
وإطلاقه البطن . فإن تعذر اخذاره وإطلاقه البطن وجب أن يطلق بدواء مسهل . قال
صاحب القانون (١٧٤) : « ولا يلتفت إلى ما يقال : من أن طبيعة اللبن مضادة لعلاج
الاستسقاء . قال : واعلم أن لبن الثور دواء نافع ، لما فيه من الجلاء برفق ، وما فيه من
خاصية ، وأن هذا اللبن شديد المنفعة ، فلو أن إنساناً أقام عليه بدل الماء والطعام شُفِي
به . وقد جُربَ ذلك في قوم دُفِعوا إلى بلاد العرب ، فقادتهم الضرورة إلى ذلك ،
فَعُوفُوا . وأنفع الأبوال بول الجمل الأعراي ؛ وهو النجيب » انتهى .

وفي القصة دليل على التداوي والتطبيب ، وعلى طهارة بول مأكول اللحم ، فإن

(١٧٠) في الزاد « إذ » .

(١٧١) الشَّيْخ : نبات سهلي من الفصيلة المركبة ، رائحته طيبة قوية ، وهو كثير الأنواع ، وترعاه الماشية ..
الْقَيْصُوم : نبات من الفصيلة المركبة ، وهو قريب من نوع الشَّيْخ ، ويكثر في البادية .
الْبَابُونَج : من النباتات العشبية ، وهو من فصيلة المركبات ، ويستعمل في الصبغة والتداوي .
الْأَفْحُونَ : نبات زهره أصفر أو أبيض ، وورقه يشبه أسنان المنشار . ومنه البابونج .
الإذْخِر : حشيش طيب الرائحة ، يُطحن ويدخل في الطيب .

(١٧٢) في الزاد « الإسرائيلي » .

(١٧٣) في الزاد « الطحال » .

(١٧٤) يعنى : ابن سينا . وكتابه : القانون في الطب .

التداوي بالمُحرّمات غير جائز (١٧٥) ؛ ولم يؤمروا — مع قرب عهدهم بالإسلام — بغسل أفواههم ، وما أصابته ثيابهم من أبرالها ، للصلاة . وتأخير البيان لا يجوز عن وقت الحاجة ، وعلى مقابلة الجاني بمثل ما فعل ، فإن هؤلاء قتلوا الراعي ، وسَمَلُوا عينيه ، ثبت ذلك في صحيح مسلم ، وعلى قتل الجماعة وأخذ أطرافهم بالواحد ، وعلى أنه إذا اجتمع في حق الجاني حدّ وقصاصٌ استوفيا معاً . فإن النبي — ﷺ — قطع أيديهم وأرجلهم حدّاً لله على جرأتهم (١٧٦) ؛ وقَتَلَهُمْ ، لِقَتْلِهِمُ الرَّاعِي ، وعلى أن المُحَارِبَ إذا أخذ المال وقتل ، قطعت يده ورجله في مقام واحد ، وقتل . وعلى أن الجنائيات إذا تعددت تغلّطت عقوباتها ؛ فإن هؤلاء ارتكبوا بعد إسلامهم ، وقتلوا النفس ، ومَثَلُوا بالمقتول ، وأخذوا المال ، وجأهروا بالمحاربة . وعلى أن حكم رِدَّة المحاربين حكم مباشرهم ؛ فإنه من المعلوم أن كل واحد منهم لم يباشر القتل بنفسه ، ولا سأل النبي ﷺ عن ذلك . وعلى أن قتل الغيلة يوجب قتل القاتل حدّاً ، فلا يسقطه العفو ، ولا تعتبر فيه المكافأة . وهذا مذهب أهل المدينة ، وأحد الوجهين في مذهب أحمد اختاره شيخنا (١٧٧) ، وأفتى به .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ فِي عِلَاجِ الْجُرْحِ

في الصحيحين عن أبي حازم : « أنه سمع سهل بن سعد يسأل عما دُوي به جرح رسول الله ﷺ ، يوم أُحُد . فقال : جرح وجهه ، وكُسِرَتْ رِجْلَيْتُهُ وهشمت البيضة على رأسه . وكانت فاطمة بنتُ رسول الله ﷺ تغسلُ الدَّم ؛ وكان علي بن أبي طالب

(١٧٥) هنا فيه خلاف بين الفقهاء ، فأجاز بعضهم التداوي بالمحرم في حالة الاضطراب القصوى ، إن لم يكن هناك بديل غيره . [انظر صحيح الترمذي كتاب الطب ، باب التداوي بالغمر] .

(١٧٦) في الزاد « على حراهم » أي : على قتالهم وفسادهم . وفي التنزيل العزيز « إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أَنْ يُقَتَّلُوا » [سورة المائدة - الآية ٣٣] .

(١٧٧) يعني به : ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ، الحراني الدمشقي الحنبلي ، أبو العباس تقي الدين ابن تيمية . وُلِدَ في حران سنة ٦٦٦ هـ ، وذهب به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر . أثرى المكتبة العربية والإسلامية بتصانيفه الكثيرة ، وكان كثير البحث في فنون الحكمة ، داعية إلى إصلاح في الدين ، آية في التفسير والأصول ، فصيح اللسان ، ناظر العلماء ، واستدلّ وترع في العلم والتفسير ، وأفتى وتصدى للدرس وهو دون العشرين . توفي معتقلاً بقلمه دمشق سنة ٧٢٨ هـ وخرجت دمشق كلها في جنازته . [انظر الأعلام للزركلي ج ١ ص ١٤٠]

يَسْكُبُ عليها بِالْمِجَنِّ ، فلما رأت فاطمة الدَّم لا يزيد إلا كَثْرَةً ، أخذت قطعة حصير فأحرقتها ، حتى إذا صارت رَمَادًا أَلْصَقَتْهُ بِالْجُرْحِ ، فاستمسك الدَّمُ ﴿ (١٧٨) ﴾ برَمَادِ الحَصِيرِ المعمول من البردى (١٧٩) . وله فعلٌ قَوِيٌّ في حبس الدم ، لأن فيه تخفيفاً قوياً ، وَقِلَّةً لَدَعٍ ، فإن الأدوية القوية التخفيف ، إذا كان فيها لدَعٌ هَيَّجَتِ الدَّمَ وَجَلَبَتْهُ .

وهذا الرَّمَاد إذا نُفِخَ (١٨٠) وحده أو مع الخل في أنف الراعِفِ قُطِعَ رُعافُهُ (١٨١) .

وقال صاحب القانون : « البردِيُّ ينفع من النزف ويمنعه ، ويُدْرَى على الجراحات الطرية فيدملها (١٨٢) . والقرطاسُ المصري كان قديماً يعمل منه . ومزاجه بارد يابس ورماده نافع من آكلةِ الفم . ويحبسُ نَفَثَ الدَّمِ ، ويمنع القروح الخبيثة أن تسعى » .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ فِي الْعِلَاجِ بِشُرْبِ الْعَسَلِ وَالْحِجَامَةِ وَلِكَيَّ

في صحيح البخاري عن سعيد بن جبيرة ، عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ قال :

(١٧٨) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب لبس البيضة [ج ٦ ص ٩٦ ، ٩٧] وأخرجه مسلم في الجهاد أيضاً ، باب غزوة أحد [ج ١٢ ص ١٤٨] وأخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الطب ، باب دواء الجراحة [ج ٢ ص ١١٤٧] .

الرَّيَاطِيَّة : السَّن بين الثنية والتاب ، وهي أربع ، رِبَاعِيَّتَانِ فِي الْفِكَ الْأَعْلَى ، وَرِبَاعِيَّتَانِ فِي الْفِكَ الْأَسْفَلِ .
وَالْبِيضَةُ : الْخَوْدَةُ .

وَالْمِجَن : الترس ، وهو ما يَتَوَقَّى به في الحرب .

(١٧٩) البردِيُّ : نبات مائي من الفصيلة السعدية ، يشبه القصب ، ترتفع ساقه نحو متر أو أكثر ، وهو ينمو بكثرة في منطقة المستنعات بأعلى النيل . وصَنَعَ منه المصريون القدماء وَرَقَ البردى المعروف ، واستخدموه في أغلب متطلبات حياتهم . فقد استُخدموا الجزء الرخو في أسفل ساقه كطعام ، وصنعوا من سيقانه أثاثهم . من صناديق ، ومناضد ، وسلال ، ومراكب للصيد .

[انظر البردى للدكتور حسن رجب سلسلة اقرأ]

(١٨٠) في الزاد « نفخ » . وَنَفِخَ : دَفَعَ أو أَعْطَى . ويقال أيضاً : نفخت الريح ، أى : هَبَّتْ .

(١٨١) الرُّعَاف : خروج الدم من الأنف .

(١٨٢) فيدملها : أى يجعلها تتدمل وتُبرَأ .

« الشفاء في ثلاث : شربة عسل ، وشربة مَحَجَم ، وكية نار . وأنا أنهى أمتي عن الكي » (١٨٣) .

قال أبو عبد الله المازري : « الأمراض المتلائية إما أن تكون دموية ، أو صفراوية ، أو بلغمية ، أو سوداوية ، فإن كانت دموية فشفاؤها بإخراج الدم ، وإن كانت من الأقسام الثلاثة الباقية فشفاؤها بالإسهال الذي يليق بكل خلط منها . وكأنه — ﷺ — نُبِّهَ بالعسل على المسهلات ، وبالجمامة على الفُصْد . وقد قال بعض الناس : إن الفصد يدخل في قوله : « شُرْطَةُ مَحَجَم » . فإذا أُعْثِيَ الدواء فَأَخَّرَ الطَّبَّ الْكَيَّ . فذكره — ﷺ — من (١٨٤) الأدوية ، لأنه يُستعمل عند غلبة الطباع لقوى الأدوية ، وحيث لا ينفع الدواء المشروب . وقوله : « أنا » (١٨٥) أنهى أمتي عن الكي » ، وفي الحديث الآخر : « وما أحبُّ أن أكتوي » (١٨٦) . إشارة إلى أن يُؤخَّرَ العلاج به حتى تدفع الضرورة إليه ؛ ولا يجعل التدوي به ، لما فيه من استعجال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعف من ألم الكي . انتهى كلامه .

(١٨٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الشفاء في ثلاث [ج ١٠ ص ١٣٦ ، ١٣٧ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكي [ج ٢ ص ١١٥٥] .

الجمامة : امتصاص الدم بالمحجم .

الشفاء في ثلاث : أي متفرقة لا مجتمعة .

شرطه محجم : شرط الحاجم إذا ضرب على موضع الجمامة ضرباً شق به الجلد . وأنهى أمتي عن الكي : لأنه أشد الثلاث ، فلا ينبغي استعماله إلا لضرورة . والنهي للتنزيه . ولم يرد النبي ، ﷺ ، حصر الشفاء في هذه الثلاثة ، فإن الشفاء قد يكون في غيرها ، وإنسانه على أصول العلاج . وهنا خص المحجم بالذكر - دون الفصد - لكثرة استعمال العرب وإفهام له ، بخلاف الفصد ، فإنه - وإن كان في معنى المحجم - لكنه لم يكن مهبوطاً لها غالباً . والمحجم في البلاد الحارة أنتج من الفصد ، والفصد في البلاد التي ليست بحارة أنتج من المحجم . (انظر فتح الباري) والآن بعد أن تقدم الطب ، وتطورت أدواته تطورت أساليب العلاج بالجمامة ، ولكن لم يعد لها الأهمية التي كانت لها في الماضي إلا في القليل من الحالات المرضية الخاصة . والعلاج بالكَيِّ يستخدم الآن - بعد أن تطورت أساليبه - في علاج الأمراض الجلدية ، وجراحات التجميل ، وفي علاج وقرحة الرحم وقرحة القرنية وغيرها .

(١٨٤) في الزاد « في » .

(١٨٥) في الزاد « وأنا » .

(١٨٦) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب من اكتوى أو كوى غيره [ج ١٠ ص ١٥٤ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء ، واستحباب التداوي [ج ١٤ ص ١١٢] .

وقال بعض الأطباء : الأمراضُ المزاجية إما أن تكون بمادة ، أو بغير مادة ؛ والمادية منها إما حارة ، أو باردة ، أو رطبة ، أو يابسة ، أو ما تركب منها . وهذه الكيفيات الأربعُ منها كيفيتان فاعلتان ، وهما : الحرارةُ والبرودةُ . وكيفيتان منفعلتان ، وهما : الرطوبةُ واليوسةُ . ويلزم من غلبة إحدى الكيفيتين الفاعلتين ، استصحابُ كيفية منفعة معها . وكذلك كان لكل واحد من الأخلاط الموجودة في البدن وسائر المركبات ، كيفيتان : فاعلةٌ ومنفعةٌ .

فحصل من ذلك : أن أصل الأمراض المزاجية ، هي التابعة لأقوى كيفيات الأخلاط ، التي هي : الحرارةُ والبرودةُ . فجاء كلام النبوة في أصل معالجة الأمراض — التي هي الحارة والباردة — على طريق التمثيل ، فإن كان المرض حاراً عاجلناه بإخراج الدم — بالفصد كان أو بالحجامة — لأن في ذلك استقراغاً للمادة ، وتبريداً للمزاج . وإن كان بارداً عاجلناه بالتسخين ؛ وذلك موجود في العسل . فإن كان يحتاج مع ذلك إلى استقراغ المادة الباردة ، فالعسل أيضاً يفعل في ذلك ، لما فيه من الإنضاج والتقطيع ، والتلطيف ، والجلء ، والتلين . فيحصل بذلك استقراغ تلك المادة برفق ، وأمن من نكاية المسهلات القوية .

وأما الكيُّ : فلأن كل واحد من الأمراض المادية ، إما أن يكون حادثاً ، فيكون سريع الإفضاء لأحد الطرفين ، فلا يحتاج إليه فيه . وإما أن يكون مزمناً ، وأفضل علاجه بعد الاستقراغ الكيُّ في الأعضاء التي يجوز فيها الكيُّ ، لأنه لا يكون مزمناً إلا عن مادة باردة غليظة قد رسخت في العضو ، وأفسدت مزاجه ، وأحالت جميع ما يصل (١٨٧) إليه إلى مشابة جوهرها ، فيشتعل (١٨٨) في ذلك العضو ، فيستخرج بالكيُّ تلك المادة ، من ذلك المكان الذي هو (١٨٩) فيه ، بإفناء الجزء الناري الموجود بالكيُّ لتلك المادة .

(١٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يتصل » .

(١٨٨) أي : فيؤثر .

(١٨٩) هكذا في الزاد . وهو المناسب والصحيح . وفي النسخ المطبوعة « هي » .

فتعلمنا بهذا الحديث الشريف أخذَ معالجة الأمراض المادية جميعها ، كما استنبطنا معالجة الأمراض الساذجة من قوله ﷺ : « إِنَّ شِدَّةَ الْحُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ ، فَأَبْرِدُوهَا بِالْمَاءِ » .

فصل

وأما الحِجَامَةُ ، ففي سنن ابن ماجه — من حديث جُبَارَةَ بن الْمُعَلَّس ، وهو ضعيف ، عن كَثِير بن سُلَيْم — قال : سمعتُ أَنَسَ بن مالك ، يقول : قال رسول الله ﷺ : « مَا مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِيَ بِي بِمَلَأَ ، إِلَّا قَالُوا : يَا مُحَمَّدُ ؛ مَرُّ أَمْنِكَ بِالْحِجَامَةِ » (١٩٠) . وروى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس — هذا الحديث ، وقال فيه : « عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ يَا مُحَمَّدُ » (١٩١) .

وفي الصحيحين — من حديث طاووس ، عن ابن عباس : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ احْتَجَمَ ، وَأَعْطَى الْحِجَامَ أَجْرَهُ » (١٩٢) .

وفي الصحيحين أيضاً — عن حُمَيْد الطويل ، عن أَنَس : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، « حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةَ ، فَأَمَرَ لَهُ بِصَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ ؛ وَكَلَّمَ مَوَالِيَهُ ، فَخَفَّفُوا » (١٩٣) عَنْهُ مِنْ ضَرِيئِهِ ؛ وَقَالَ : خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ » (١٩٤) .

-
- (١٩٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب باب الحِجَامَةِ [ج ٢ ص ١١٥١] ورواه الترمذي في كتاب الطب أيضاً ، باب ما جاء في الحِجَامَةِ ، عن ابن مسعود [ج ٨ ص ٢٠١] وقد ضعفه ابن ماجه لوجود جِبارَةَ وكثير في إسناده . وقال عنه الترمذي : حسن غريب ، وفي الضعفاء الكبير [ج ٤ ص ٥] أن كثير بن سليم الضبي ضعيف .
- (١٩١) أخرجه الترمذي في كتاب الطب ، باب ما جاء في الحِجَامَةِ [ج ٨ ص ٢١٠] وفيه عباد بن منصور ، وهو ضعيف مُتَلَسِّس ، وجزَّحَ ابن حبان [انظر كتاب الضعفاء الكبير ج ٢ ص ١٢٤] .
- (١٩٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب السَّوْطُ ، وفي آخره « وَاسْتَفْطَى » أي : استعمل السَّوْطُ [ج ١٠ ص ١٤٧] من فتح الباري [وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء [ج ١٤ ص ١١٤] .
- (١٩٣) هكذا في الزاد ، وفي البخاري . وفي النسخ المطبوعة « فخففوا » وهي بمعنى .
- (١٩٤) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحِجَامَةِ من الداء [ج ١٠ ص ١٥٠] من فتح الباري [وأخرجه مسلم في كتاب المساقاة ، باب جل أجرة الحِجَامَةِ [ج ١٠ ص ٢٤٢] .

وفي جامع الترمذي : عن عباد بن منصور ، قال : سمعتُ عكرمةَ يقولُ : « كَانَ لابنِ عباسٍ غِلْمَةٌ ثَلَاثَةٌ حَجَّامُونَ ؛ فَكَانَ اثْنَانِ يُغْلَانِ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ ، وَوَاحِدٌ لِحَجِيمِهِ وَحَجَمَ أَهْلَهُ ، فَقَالَ (١٩٥) : وَقَالَ آبِنُ عَبَّاسٍ : قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : « يَغْتَمُ الْعَبْدُ الْحَجَّامُ : يَذْهَبُ بِالدَّمِ ، وَيُخْفِ الصُّلْبَ ، وَيَجْلُو عَنْ الْبَصْرِ » (١٩٦) وَقَالَ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ — حَيْثُ عُرِجَ بِهِ — مَا مَرَّ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، إِلَّا قَالُوا : عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ . وَقَالَ : « إِنَّ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ » (١٩٧) فِيهِ يَوْمٌ سَبْعَ عَشْرَةَ ، وَيَوْمٌ تِسْعَ عَشْرَةَ ، وَيَوْمٌ إِحْدَى وَعَشْرِينَ . وَقَالَ : إِنَّ خَيْرَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ السَّعُوطُ ، وَاللُّدُودُ ، وَالْحِجَامَةُ ، وَالْمَسْحُ (١٩٨) . وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَذُوٌّ ، فَقَالَ : مَنْ لَدَيْهِ ؟ فَكُلُّهُمْ أَمْسَكُوا . فَقَالَ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَذُوٌّ ، إِلَّا الْعَبَّاسُ » . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (٢٠٠) .

مُتَصَلٌّ

وأما منافعُ الحِجَامَةِ فإنها تُنْقِي سطحَ البدنِ أَكْثَرَ مِنَ الْفَصْدِ ؛ وَالْفَصْدُ لَأَعْمَاقِ الْبَدَنِ أَفْضَلُ . وَالْحِجَامَةُ تَسْتَخْرِجُ الدَّمَ مِنْ نَوَاحِي الْجِلْدِ .

قُلْتُ : وَالتَّحْقِيقُ فِي أَمْرِهَا وَأَمْرِ الْفَصْدِ أَنَّهُمَا يَخْتَلِفَانِ بِاخْتِلَافِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ ، وَالْأَسْنَانِ وَالْأَمْزِجَةِ . وَالْبَلَادُ (٢٠١) ، الْحَارَةُ ، وَالْأَزْمَنَةُ الْحَارَةُ ، وَالْأَمْزِجَةُ الْحَارَةُ — الَّتِي

(١٩٥) فِي الزَّادِ « قَالَ » .

(١٩٦) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَسَنَنُ ابْنِ مَاجَةَ . وَفِي بَعْضِ النُّسخِ « يَذْهَبُ الدَّمُ وَيَجْفَأُ الصُّلْبُ » . [إِنْتَظِرْ سَنَنَ ابْنِ مَاجَةَ كِتَابَ الطَّبِّ - بَابَ الْحِجَامَةِ ج ٢ ص ١١٥١] .

(١٩٧) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَسَنَنُ التِّرْمِذِيِّ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « يَحْتَجِمُونَ » .

(١٩٨) السَّعُوطُ : الدَّوَاءُ يُدْخَلُ فِي الْأَنْفِ (النَشُوقُ) .

وَاللُّدُودُ : مَا يُصَبُّ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَنَحْوِهَا فِي أَحَدِ شَقَى الْفَمِ . وَيُقَالُ : لَذُوُّ الْغَرِيضِ لَلدَّاءِ ؛ إِذَا أَخَذَ بِلِسَانِهِ فَمَدَّهُ إِلَى أَحَدِ شَقَى الْفَمِ ، وَصَبَّ الدَّوَاءَ فِي الشَّقِّ الْآخَرَ .

(١٩٩) الْقَتِيُّ : الدَّوَاءُ الْمَسْمُومُ .

(٢٠٠) وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الطَّبِّ ، بَابَ مَا جَاءَ فِي الْحِجَامَةِ [ج ٨ ص ٢١٠ ، ٢١١] وَالْحَدِيثُ ضَعِيفٌ ، لِأَنَّهُ فِيهِ عُبَادُ ابْنُ مَنْصُورٍ ، وَقَدْ سَبَقَ الْحَدِيثُ عَنْهُ .

(٢٠١) فِي الزَّادِ « فَالْبِلَادُ » .

دُمُ أصحابها في غاية التُّضج — الحجامة فيها أنفع من الفصد بكثير ، فإن الدم ينضج ويرقُّ (٢٠٢) ويخرج إلى سطح الجسد الداخل ، فتخرجُ الحجامة ما لا يُخرجُه الفصد ، ولذلك كانت أنفع للصبيان من الفصد ، ولمن لا يقوى على الفصد .

وقد نص الأطباء على أن البلاد الحارة ، الحجامة فيها أنفع وأفضل من الفصد ؛ وتستحبُّ في وسط الشهر ، وبعد وسطه ، وبالجملة ، في الربع الثالث من أرباع الشهر ، لأن الدم في أول الشهر لم يكن بعد قد هاج وتبيَّع (٢٠٣) ؛ وفي آخره يكون قد سكن . وأما في وسطه وبُعَيْده (٢٠٤) فيكون في نهاية التَّريُّد .

قال صاحب القانون : « وَيُؤْمَرُ باستعمال الحجامة لا في أول الشهر ، لأن الأخلط لا تكون قد تحركت وهاجت ؛ ولا في آخره ، لأنها تكون قد نقصت ، بل في وسط الشهر ، حين تكون الأخلط هائجةً بالغةً في ترايدها ، لتزايد النور في جُرم القمر . وقد روي عن النبي ﷺ — أنه قال : « خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ ، وَالْفَصْدُ » . وفي حديث : « خير الدواءِ الحِجَامَةُ وَالْفَصَادُ (٢٠٥) » .

وقوله ﷺ : « خير ما تداويت به الحِجَامَةُ » ، إشارة إلى أهل الحجاز والبلاد الحارة ، لأن دِمَاعَهُمْ رقيقة ، وهي أَمِيلُ إلى ظاهر أبدانهم ، لجذب الحرارة الخارجة لها إلى سطح الجسد ، واجتماعها في نواحي الجلد ؛ ولأن مسامَ أبدانهم واسعة ، وقواهم مُتخلِلة . ففي الفصد لهم خطرٌ . والحجامة تفرِّق اتصاليَّ إِرَادِيَّ يتبعه استفراغٌ كليٌّ من العروق ، وخاصةً العروق التي لا تُفصد كثيراً ، ولفصد كُلِّ واحد منها نفعٌ خاصٌ . ففصد الباسيليق (٢٠٦) ينفع من حرارة الكبد والطحال والأورام الكائنة فيهما من الدم ؛ وينفع من أورام الرئة ، وينفع [مِنْ] الشَّوْصَةِ (٢٠٧) وذات الجنب ، وجميع

(٢٠٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويروق » .

(٢٠٣) يقال : تَبَيَّعَ - أَوْ تَبَيَّعَ الدَّمُ بفلان : ثار به حتى غلبه .

(٢٠٤) تصغير « بعد » .

(٢٠٥) في الزاد « والفصد » .

(٢٠٦) الباسيليق : ورید فی الإبط ، يمتد من التَّضُدِّ على إِنْشِيطَةِ الضَّلَّةِ ذات الرأسين .

(٢٠٧) ما بين المعوقتين زيادة عن الزاد . والشَّوْصَةُ : وجع البطن من ريع . وتطلق أيضاً على اختلاج الرِّقِّ واضطرابه .

الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورك . وفصد الأكلح ينفع من الامتلاء العارض في جميع البدن إذا كان دموياً ، وكذلك إذا كان الدم قد فسد في جميع البدن . وفصد القيغال^(٢٠٨) ينفع من العلل العارضة في الرأس والرقبة ، من كثرة الدم أو فساده . وفصد الودج^(٢٠٩) ينفع من وجع الطحال والربو والبهر^(٢١٠) ، ووجع الجبين .

والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والحلق . والحجامة على الأخدعين تنفع من أمراض الرأس وأجزائه : كالوجه ، والأسنان ، والأذنين ، والعينين ، والأنف ، والحلق ؛ إذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم ، أو فساده ، أو عنهما جميعاً . قال أنس رضي الله تعالى عنه : « كان رسول الله ﷺ يحتجم في الأخدعين والكاهل »^(٢١١) . وفي الصحيحين عنه : « كان رسول الله ﷺ يحتجم ثلاثاً : واحدة على كاهله ، وأنتنتين على الأخدعين »^(٢١٢) .

وفي الصحيح عنه : « أنه احتجم — وهو محرم — في رأسه ، لإصداق كان به »^(٢١٣) .

(٢٠٨) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « القفال » .

والقيغال : وريد في الجانب الخشقي من العضد .

(٢٠٩) الودج : عرق في العنق — والإنسان له ودجان ، أي : عرقان غليطان يكتنفان ثغرة النحر يميناً ويساراً .

(٢١٠) البهر : تتابع النفس من الإحياء والإجهاد .

(٢١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٢ ص ١١٥٢] وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٢٠٩] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة ، وفيه « أن النبي (ص) احتجم ثلاثاً في الأخدعين والكاهل » [ج ٤ ص ٤] .

(٢١٢) هذا الحديث لم يرد في الصحيحين (البخاري ومسلم) كما ذكر المؤلف — رحمه الله — بل ورد في سنن أبي داود في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٤ ص ٤] كما أخرجه أحمد في مسنده والترمذي في سننه .

(٢١٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحجامة من الشقيقة والصداع . ونص الحديث عن ابن عباس « أن رسول الله (ص) احتجم — وهو محرم — في رأسه من شقيقة كانت به » .

والشقيقة : وجع في أحد جانبي الرأس ، أو في مقدمته . وذكر أهل الطب أنه من الأمراض المزمنة ، وسببه أبخرة مرتفعة ، أو أخلاط خازة أو باردة ، ترتفع إلى الدماغ ، فإن لم تجد منفذاً أحدثت الصداع ، فإن مالت إلى أحد شقي الرأس أحدثت الشقيقة [انظر فتح الباري ج ١٠ ص ١٥٣] .

وفي سنن ابن ماجه ، عن عَلِيٍّ : « نزل جبريل على النبي ﷺ — بحجامة الأُخدعين والكاهل » (٢١٤) .

وفي سنن أبي داود — من حديث جابر : « أن النبي ﷺ ، احتجم في وركه من وَثَةٍ كان به » (٢١٥) .

فصل

واختلف الأطباء في الحجامة على نُقَرَةِ القفا ، وهي : القَمَحْدُودَةُ .

وذكر أبو نعيم — في كتاب الطب النبوي — حديثاً مرفوعاً : « عليكم بالحجامة في جَوْرَةِ القَمَحْدُودَةِ ، فإنها تشفي من خمسة أدواء » ذكر منها الجُدَامَ . وفي حديث آخر : « عليكم بالحجامة في جَوْرَةِ القَمَحْدُودَةِ ؛ فإنها شفاءٌ من اثنين وسبعين داءً » (٢١٦) .

فطائفةٌ منهم استحسنته ، وقالت : إنها تنفع في جحوظ (٢١٧) العين والثَّوْبُ العارض فيها ، وكثير من أمراضها ، ومن ثَقُلِ الحَاجِجِيْنِ والجَفْنِ ؛ وتنفع من جربه .

(٢١٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب موضع الحجامة [ج ٢ ص ١١٥٢] وهو ضعيف ، لأن في إسناده أَصْنَعُ ابن ثَبَاتَةَ التيمي .

(٢١٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب متى تستحب الحجامة [ج ٤ ص ٥] .
والْوَثَةُ : ألمٌ يصيب اللحم ولا يبلغ العظم فَيَتِمُّ . وفي هامش سنن أبي داود : هو وجع يصيب العضو من كسر . وفي لسان العرب : وَثَمٌ — أى ألم — يصيب اللحم ولا يبلغ العظم . وفيه أيضاً أنه : كَثُرَ اللحم لا كَثُرَ العظم . وفي بعض النسخ « احتجم ... مِنْ وَثَى كَانْ به » أى : مِنْ ضَعْف . وفي سنن ابن ماجه عن جابر : أن النبي (ص) سقط عن فَرَسِهِ على جذع فانفكت قدمه . قال وكيع : يعنى أن النبي (ص) احتجم عليها من وَثِيهِ . [انظر سنن ابن ماجه كتاب الطب ، باب موضع الحجامة ج ٢ ص ١١٥٢] وفي النَّسَائِي رَوَى مرة عن أَنَسٍ ومرة عن جابر [انظر سنن النَّسَائِي كتاب مناسك الحج ، باب حجامه المحرم من علّة تكون به — وحجامة المحرم على ظهر القدم ج ٥ ص ١٩٤] .

(٢١٦) جاء في مجمع الزوائد : عن صهيب قال : قال رسول الله (ص) : « عليكم بالحجامة في جورة القمحدودة ، فإنه داء من اثنين وسبعين داءً ، وخمسة أدواء من الجنون والجذام ، والبرص ، ووجع الضرس » . رواه الطبراني ، ورجاله ثقات .

[انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ١٧]

(٢١٧) في الزاد « مِنْ جَحْظُ » وهي لا تأتى إلّا من الفعل جَحَظَ ، بمعنى : حَذَّ النَّظَرُ ، وهو لا يناسب المقام هنا .

والجحوظ : تنوء حذقة العين ويروّضا . ومثله « الجحاظ »

[انظر لسان العرب والمعجم الوسيط — مادة جحظ]

وَرَوَى أَن أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ احتاج إليها ، فاحتجم في جانبي قفاه ، ولم يحتجم في
الثُقرة .

ومن كرهها صاحب القانون ، وقال : « إنها تُورث النسيان حقاً ؛ كما قال سيدنا
ومولانا وصاحب شريعتنا محمد ﷺ ، فإن مُؤخَّرَ الدماغ موضع الحفظ ، والحجامة
تذهبه » . انتهى كلامه .

ورد عليه آخرون ، وقالوا : الحديث لا يثبت ؛ وإن ثبت فالحجامة إنما تُضعف
مُؤخَّرَ الدماغ ، إذا استعملت لغير (٢١٨) ضرورة . فأما إذا استعملت لغلبة الدم
عليه (٢١٩) ، فإنها نافعة له طبياً وشرعاً ؛ فقد ثبت عن النبي ﷺ : أنه احتجم في عدة
أماكن من قفاه ، بحسب ما اقتضاه الحال في ذلك ؛ واحتجم في غير القفا ، بحسب ما
دعت إليه حاجته .

فصل

والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الأسنان والوجه والحلقوم ، إذا استعملت في
وقتها ، وثقِّي الرأس والفكين (٢٢٠) .

والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصِّ الصَّافين ؛ وهو : عرق عظيم عند
الكعب . وتنفع من قروح الفخذين والساقين ، وانقطاع الطمث ، والحكة العارضة في
الأكتفتين .

والحجامة في أسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وجربه وبثورته ، ومن الثَّقِرِ
والبواسير والفيل (٢٢١) وحكة الظهر .

(٢١٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بغير » .

(٢١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عليها » .

(٢٢٠) هكذا في الزاد . وفي سائر النسخ « الكفين » .

(٢٢١) الثَّقِرُ : مَرَضٌ مؤلم يحدث في مفاصل القدم ، وفي إبهامها أكثر ، وكان يسمى « داء الملوك » . والفيل : أى
مرض الفيل ، وهو تضخم يحدث في القدم والساق نتيجة سد الأوعية اللمفاوية .

فَصَّلْ فِيهِ فِي أَوْقَاتِ الْحِجَامَةِ

روى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس ، يرفعه : « إِنَّ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ يَوْمُ سَابِعِ عَشْرَةٍ ، أَوْ تَاسِعِ عَشْرَةٍ ، وَيَوْمُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ » (٢٢٢) .

وفيه عن أنس : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْتَجِمُ فِي الْأَحْدَعَيْنِ ، وَالْكَاهِلِ ، وَكَانَ يَحْتَجِمُ لِسَبْعَةِ عَشَرَ ، وَتِسْعَةِ عَشَرَ ، وَفِي إِحْدَى وَعَشْرِينَ » (٢٢٣) .

وفي سنن ابن ماجه — عن أنس مرفوعاً : « مَنْ أَرَادَ الْحِجَامَةَ فَلْيَتَحَرَّ سَبْعَةَ عَشَرَ ، أَوْ تِسْعَةَ عَشَرَ ، أَوْ إِحْدَى وَعَشْرِينَ ؛ وَلَا يَتَّبِعْ بِأَحَدِكُمُ الدَّمَ ، فَيَقْتُلَهُ » (٢٢٤) .

وفي سنن أبي داود — من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « مَنْ احْتَجَمَ لِسَبْعِ عَشْرَةٍ ، أَوْ تِسْعِ عَشْرَةٍ ، أَوْ إِحْدَى وَعَشْرِينَ ، كَانَتْ شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ » (٢٢٥) . وهذا معناه : مَنْ كُلِّ دَاءٍ سَبَبُهُ غَلَبَةُ الدَّمِ .

وهذه الأحاديث موافقة لما أجمع عليه الأطباء : أَنَّ الْحِجَامَةَ — فِي النِّصْفِ الثَّانِي ، وَمَا يَلِيهِ مِنَ الرَّبْعِ الثَّالِثِ مِنْ أَرْبَاعِهِ — أَنْفَعُ مِنْ أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ ؛ وَإِذَا اسْتَعْمِلْتَ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهَا ، نَفَعَتْ أَيُّ وَقْتٍ كَانَ ، مِنْ أَوَّلِ الشَّهْرِ وَآخِرِهِ .

قال الحَّلَالُ : أَخْبَرَنِي عَصَمَةُ بْنُ عَصَامٍ ، قَالَ : حَدَّثَنَا حَنْبَلٌ ، قَالَ : كَانَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ يَحْتَجِمُ أَيُّ وَقْتٍ هَاجَ بِهِ الدَّمُ ، وَأَيُّ سَاعَةٍ كَانَتْ .

وقال صاحب القانون : « أَوْقَاتُهَا فِي النَّهَارِ ، السَّاعَةُ الثَّانِيَةُ أَوْ الثَّالِثَةُ . وَيَجِبُ تَوْقِيفُهَا بَعْدَ الْحَمَامِ ، إِلَّا فِيمَنْ دُمُهُ غَلِيظٌ ، فَيَجِبُ أَنْ يَسْتَحِمَّ ، ثُمَّ يَسْتَجِمُ » (٢٢٦) سَاعَةً ، ثُمَّ يَحْتَجِمُ » انتهى .

(٢٢٢) ورد — في متن الحديث — في الترمذي « يَوْمُ سَبْعِ عَشْرَةٍ ، وَيَوْمُ تِسْعِ عَشْرَةٍ » وسنده ضعيف ، لأن فيه عباد بن منصور . وقد أشرنا إلى ذلك من قبل .

(٢٢٣) أخرجه الترمذي في كتاب الطب ، باب ما جاء في الحجامة [ج ٨ ص ٢٠٩] وفيه « لِسَبْعِ عَشْرَةٍ وَتِسْعِ عَشْرَةٍ » وقال الترمذي : حسن غريب .

(٢٢٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب في أي الأيام يحتجم [ج ٢ ص ١١٥٣] . وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف النحاس بن قهم . والمتن صحيح .

(٢٢٥) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب متى تستحب الحجامة [ج ٤ ص ٤ ، ٥] وسنده حسن .

(٢٢٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يَحِمُّ » تحريف .

وتكره عندهم الحجامة على الشَّعْبِ ، فإنها ربما أورثت سُدًّا وأمراضاً رديئة ، ولاسيما^(٢٣٧) إذا كان الغذاء رديئاً غليظاً .

وفي أثر : « الحجامة عَلَى الرِّيقِ دَوَاءٌ ، وَعَلَى الشَّعْبِ دَاءٌ ، وفي سبعة عشر من الشهر شفاءً » .

واختيار هذه الأوقات للحجامة ، فيما إذا كانت على سبيل الاحتياط والتحرز من الأذى ، وحفظاً للصحة . وأما في مداواة الأمراض فحيثما وُجد الاحتياج إليها ، وجب استعمالها .

وفي قوله : « لَا يَتَّبِعُ بِأَحَدِكُمُ الدَّمَ ، فَيَقْتَلَهُ » دلالة على ذلك ، يعني : لا يتبَّع ؛ فحذف حرف الجر من « أَنْ » ، ثم حُذفت « أَنْ » . و « التَّبِيعُ » : الهَيْجُ ؛ وهو مقلوب البغي . وهو بمعناه ، فإنه بغي الدم وهيجانه . وقد تقدم أن الإمام أحمد كان يحتجم أي وقت احتاج من الشهر .

فصل

وأما اختيار أيام الأسبوع للحجامة ، فقال الخَلَالُ في جامعه : « أخبرنا حرب بن إسماعيل ، قال : قلت لأحمد : تُكره الحجامة في شيء من الأيام ؟ قال : قد جاء في الأربعاء والسبت » . وفيه عن الحسين بن حسان : « أنه سأل أبا عبد الله عن الحجامة : أي وقت تكره ؟ فقال : في يوم السبت ، ويوم الأربعاء ؛ ويقولون : يوم الجمعة » .

وروى الخلال — عن أبي سلمة وأبي سعيد المُقْبِرِيِّ ، عن أبي هريرة ، مرفوعاً — : « مَنْ اخْتَجَمَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ ، أَوْ يَوْمَ السَّبْتِ ، فَأَصَابَهُ بَيَاضٌ أَوْ بَرَصٌ ، فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » .

وقال الخلال : أخبرنا محمد بن علي بن جعفر ؛ أن يعقوب بن بختان حدثهم ، قال : « سئل أحمد عن الثَّوَرَةِ والحجامة يوم السبت ويوم الأربعاء ، فكرهها وقال : بلغني عن رجل أن تَنَوَّرَ^(٢٣٨) واحتجم (يعني : يوم الأربعاء) ؛ فأصابه البرصُ فقُلت^(٢٣٩) له كأنه تهاوَنَ بالحديث ؟ قال : نعم » .

(٢٣٧) في الزاد « لاسيما » .

(٢٣٨) تَنَوَّرَ : أي اطلَّعى بالنُّورَةِ ، وهي أخلط من أملاح الكالسيوم والباريون تستعمل لإزالة الشعر .

(٢٣٩) في الزاد « قلت » .

وفي كتاب «الأفراد» للدارقطني — من حديث نافع — قال : قال لي عبد الله بن عمر : يَبِيعُ بي الدم ، فَأَبِيعْ لي حَجَّامًا ؛ ولا يكن صبيًّا ، ولا شيخًا كبيرًا ، فإني سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « الجِجَامَةُ تُزِيدُ الحَافِظَ حِفْظًا ، والعَاقِلَ عَقْلًا ، فَاحْتَجِّمُوا عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَلَا تَحْتَجِّمُوا الخَمِيسَ وَالْجُمُعَةَ وَالسَّبْتَ وَالْأَحَدَ ، وَاحْتَجِّمُوا الْاِثْنَيْنِ . وما كان من جَذَامٍ وَلَا بَرَصٍ ، إِلَّا نَزَلَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ » (٢٣٠) . قال الدارقطني : تَفَرَّدَ بِهِ زِيَادُ بْنُ بِحْيٍ ؛ وقد رواه أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ ، وَقَالَ فِيهِ : « وَاحْتَجِّمُوا يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْثَلَاثَاءِ ، وَلَا تَحْتَجِّمُوا يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ » .

وقد روى أبو داود في سننه — من حديث أبي بكرَةَ — « أَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ الْجِجَامَةَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ ، وَقَالَ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : يَوْمُ الثَّلَاثَاءِ يَوْمُ الدِّمِّ ، وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَرْقَأُ فِيهَا (٢٣١) الدَّمُّ » (٢٣٢) .

فصل

وفي ضمن هذه الأحاديث المتقدمة : استحبابُ التداوي ، واستحبابُ الجِجَامَةِ ، وَأَنَّهَا تَكُونُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يَقْتَضِيهِ الْحَالُ ، وَجَوَازُ احْتِجَامِ الْمُحْرَمِ ، وَإِنْ آلَ إِلَى قِطْعِ شَيْءٍ مِنَ الشَّعْرِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ . وفي وجوب الفدية عليه نظر ؛ ولا يَقْوَى الْوُجُوبُ . وَجَوَازُ احْتِجَامِ الصَّائِمِ ، فَإِنْ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ احْتَجَّجَ وَهُوَ صَائِمٌ » (٢٣٣) ؛ وَلَكِنْ : هَلْ يُفْطِرُ بِذَلِكَ ، أَمْ لَا ؟ مَسْأَلَةٌ أُخْرَى ، الصَّوَابُ : الْفِطْرُ بِالْحِجَامَةِ ، لِصِحَّةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، مِنْ غَيْرِ مُعَارَضٍ . وَأَصَحُّ مَا يَعَارِضُ بِهِ : حَدِيثُ جِجَامَتَيْهِ وَهُوَ صَائِمٌ ، وَلَكِنْ لَا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الْفِطْرِ إِلَّا بَعْدَ أَرْبَعَةِ أُمُور :

(٢٣٠) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ فِي أَيِّ الْأَيَّامِ يَحْتَجِّمُ [ج ٢ ص ١١٥٣] .

(٢٣١) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « فِيهِ » أَيُّ : فِي الْوَقْتِ .

(٢٣٢) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ مَتَى تَسْتَحِبُّ الْحِجَامَةَ [ج ٤ ص ٥] وَتَدْنِيهِ . وَفِي نَسْخَةِ الطَّبِّ النَّبَوِيِّ لِعَبْدِ الْغَنِيِّ عَبْدِ الْخَالِقِ : أَنَّ كُلَّ الْأَحَادِيثِ الَّتِي ذَكَرْتُ فِيهَا الْأَيَّامَ ، ضَعِيفَةٌ ، فَقَدْ قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : نَقَلَ الْخَلَالُ عَنْ أَحْمَدَ أَنَّهُ — يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ — كَرِهَ الْحِجَامَةَ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ ، وَإِنْ كَانَ الْحَدِيثُ لَمْ يَثْبُتْ . وَقَالَ الْفَيْرُوزِيَّادِيُّ فِي سَفَرِ السَّعَادَةِ : وَبَابُ الْحِجَامَةِ وَاخْتِيَارُهَا فِي بَعْضِ الْأَيَّامِ ، وَكَرَاهَتُهَا فِي بَعْضِهَا ، مَا ثَبَتَ فِيهِ شَيْءٌ ، وَكُلُّهُ بِقَوْلِهِمَا حُجَّةٌ . أ . هـ .

(٢٣٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ ، بَابُ الْحِجَامَةِ وَالْقِرَاءَةِ لِلصَّائِمِ [ج ٤ ص ١٧٤] مِنْ فَتْحِ الْبَارِي .

أحدها : أن الصوم كان فرضاً . الثاني : أنه كان مقيماً . الثالث : أنه لم يكن به مرضٌ
اجتاج معه إلى الحجامة . الرابع : أن هذا الحديث متأخرٌ عن قوله : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ
وَالْمَحْجُومُ » (٢٣٤).

فإذا بُنِيَتْ هذه المقدمات الأربع ، أمكن الاستدلال بفعله ﷺ ، على بقاء الصوم مع
الحجامة ، وإلا فما المانع أن يكون الصوم نفلاً يجوز الخروج منه بالحجامة وغيرها ، أو
من رمضان لكنه في السفر ، أو من رمضان في الحضر ، لكن دعت الحاجة إليها ، كما
تدعو حاجة مَنْ بِهِ مرضٌ إلى الفطر ، أو يكون فرضاً من رمضان في الحضر من غير
حاجة إليها ، لكنه مُبْقَى على الأصل . وقوله : « أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ » ؛ ناقلٌ
ومتأخرٌ . فَتَعَيَّنَ (٢٣٥) المصيرُ إليه . ولا سبيل إلى إثبات واحدة من هذه المقدمات
الأربع ؛ فكيف بإثباتها كلها ؟ .

وفها دليل على استحجار الطبيب وغيره ، من غير عند إجارة ؛ بل يُعطيه أجره
اليثل ، أو ما يُرضيه .

وفها دليلٌ على جواز التكسب بصناعة الحجامة ، وإن كان لا يطيب للحر أكلُ
أجرته من غير تحریم عليه . فإن النبي ﷺ ، أعطاه أجره ، ولم يمنعه من أكله .
وتسميته إياه خبيثاً ، كتسميته للثوم والبصل خبيثين ، ولم يلزم من ذلك تحريمهما .

وفها دليلٌ على جواز ضرب الرجل الخراج على عبده كل يوم شيئاً معلوماً ، بقدر
طاقته ؛ وأن للعبد أن يتصرف فيما زاد على خراجه . ولو مُنع من التصرف فيه (٢٣٦) ،
لكان كسبه كله خراجاً ، ولم يكن لتقديره فائدة . بل مازاد على خراجه ، فهو تملكٌ
من سيده له ، يتصرف فيه كما أراد . والله أعلم .

(٢٣٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيام ، باب ما جاء في الحجامة للصائم . وأخرجه الدارمي في سننه في كتاب
الصوم ، باب الحجامة تغفر الصائم [ج ٢ ص ١٤] ورواه أبو داود في كتاب الصوم ، باب في الصائم يحتم
[ج ٢ ص ٢٠٨] .

(٢٣٥) في الزاد « فيتعين » .

(٢٣٦) « فيه » ساقطة من الزاد .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي قَطْعِ الْعُرُوقِ وَالْكَيْ .

ثبت في الصحيح — من حديث جابر بن عبد الله — : « أن النبي ﷺ بعث إلى أبي ابن كعب طبيباً ، فقطع له عرقاً ، وكواه عليه » (٢٣٧) .

ولما رُمي سعد بن معاذ في أكحله حسمه النبي ﷺ ؛ ثم ورمث فحسمه ثانية . و (الحسم) هو : الكي . وفي طريق آخر : « أن النبي ﷺ ، كوى سعد بن معاذ في أكحله بِمِشْقَصٍ ، ثم حسمه سعد بن معاذ ، أو غيره من أصحابه » . وفي لفظ آخر : « أن رجلاً من الأنصار رُمي في أكحله بِمِشْقَصٍ ، فأمر النبي ﷺ ، فكوي » .

وقال أبو عبيد : « وقد أتى النبي ﷺ ، برجل بُعث له الكي ، فقال : أكوه وأرضفوه » (٢٣٨) . قال أبو عبيدة : الأرضف : الحجارة تُسْحَنُ ثم تكمد بها .

وقال الفضل بن دكين : حدثنا سُفيان ، عن أبي الزبير ، عن جابر « أن النبي ﷺ كواه في أكحله » .

وفي صحيح البخاري — من حديث أنس — : « أنه كوي من ذاب الجنب : والنبي ﷺ حي » (٢٣٩) .

وفي الترمذي عن أنس : « أن النبي ﷺ ، كوى أسعد بن زُرارة من الشَّوْكَةِ » (٢٤٠) .

وقد تقدم الحديث المتفق عليه ؛ وفيه : « وما أحب أن أكتوي » ؛ وفي لفظ آخر : « وأنا أنهي أمتي عن الكي » .

(٢٣٧) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لكل داء دواء [ج ١٤ ص ١١٢] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من اكتوى [ج ٢ ص ١١٥٦] .

(٢٣٨) وفي رواية ابن مسعود : « إن شئت فأكوه ، وإن شئت فارضفوه » ، الرضف : الكي بالحجارة المحمأة على النار .

(٢٣٩) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ذاب الجنب [ج ١٠ ص ١٧٢ من فتح الباري] .

(٢٤٠) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرخصة في الكي [ج ٨ ص ٢٠٨] .

وفي جامع الترمذي وغيره — عن عمران بن حصين —: « أن النبي ﷺ ، نهى عن الكي . قال : فأتينا فكتونا ؛ فما أفلحنا ، ولا أنجنا »^(٢٤١) ؛ وفي لفظ : « نهينا عن الكي » وقال : « فما أفلحنا ولا أنجنا »^(٢٤٢) .

قال الخطابي : « إنما كوى سعدًا ليرقأ الدم من جرحه ، وخاف عليه أن ينزف فيهلك . والكي مستعمل في هذا الباب ، كما يكوى من تقطع يده أو رجله . وأما النهي عن الكي ، فهو أن يكتوي طلباً للشفاء . وكانوا يعتقدون أنه متى لم يكتو هلك ؛ فنهاهم عنه لأجل هذه النية . وقيل : إنما نهى عنه عمران بن حصين خاصة ؛ لأنه كان به ناصور ، وكان موضعه خطيراً ، فنهى^(٢٤٣) عن كيّه . فيشبه أن يكون النهي منصرفاً^(٢٤٤) إلى الموضع المخوف منه . والله تعالى أعلم .

وقال ابن قتيبة : الكي جنسان : كي الصحيح لئلا يعتل ؛ فهذا الذي قيل فيه : « لم يتوكل من اكوى » ؛ لأنه يريد أن يدفع القدر عن نفسه . والثاني : كي الجرح إذا نعل^(٢٤٥) ، والعصا إذا قطع ، ففي هذا الشفاء . وأما إذا كان الكي للتداوي الذي يجوز أن ينجح ، ويجوز أن لا ينجح^(٢٤٦) ؛ فإنه إلى الكراهة أقرب . انتهى .

وثبت في الصحيح — من حديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب : « أنهم الذين لا يسترقون ، ولا يكتون ، ولا يتطرون ؛ وعلى ربهم يتكلمون »^(٢٤٧) .

(٢٤١) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في كراهية التداوي بالكي [ج ٨ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] وقال الترمذي عنه : حسن صحيح .

(٢٤٢) في الزاد « فما أفلحنا ولا أنجنا » . وقد ورد هكذا في سنن أبي داود ، في كتاب الطب ، باب في الكي [ج ٥ ص ٥] وذكر في هامشه : أنه — أي الحديث — هكذا بنون الإناء ، ومرجها الكيات المفهومة من الكلام . وفي بعضها بنون المتكلمين : « فما أفلحنا ولا أنجنا » . كما روى : « فما أفلحنا ولا أنجنا » بالعين ، وهو المناسب ، إذ يقال : نجح الدواء (بالعين) : إذا طهر أثره .

(٢٤٣) في الزاد « فنهى » .

(٢٤٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منصرفاً » .

(٢٤٥) نعل : قسد .

(٢٤٦) في الزاد « ينجح » بدل « ينجح » في الموضعين .

(٢٤٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب من لم يرق إلا ١٠ ص ٢١١ من فتح الباري [.

فقد تضمنت أحاديث الكي أربعة أنواع : أحدها : فعله . والثاني : عدم محبته له .
والثالث : الثناء على مَنْ تركه . والرابع : النهي عنه .

ولا تَعَارُضَ بينها — بحمد الله تعالى — فإنَّ فعله يدلُّ على جوازه ، وعدم محبته له لا يدلُّ على المنع منه . وأما الثناء على تاركه فيدلُّ على أنَّ تركه أوْلى وأفضل . وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكرهية ، أو عن النوع الذي لا يُحتاج إليه ، بل يفعل خوفاً من حدوث الداء . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الصَّرَعِ *

أخرجنا في الصحيحين — من حديث عطاء بن أبي رباح — قال : قال ابن عباس :
« أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : هَذِهِ الْكَرْمَةُ الْسَّوْدَاءُ ، أَتَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَتْ : إِنِّي أَصْرَعُ ، وَإِنِّي أَتُكْشَفُ ؛ فَادْعُ اللَّهَ لِي . فَقَالَ : إِنَّ شَيْئًا صَبَرْتُ وَلَكَ الْجَنَّةُ ؛ وَإِنْ شَيْئٌ دَعَوْتُ اللَّهَ لَكَ أَنْ يُعَافِيَكَ . فَقَالَتْ : أَصْبِرُ . قَالَتْ : فَإِنِّي أَتُكْشَفُ ؛ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتُكْشَفُ . فدعا لها » (٢٤٨) .

نصرع : دام عصبى يتميز بنوبات فجائية من فقدان الوعي ، تقترن غالباً بالتشنج . وتفاوت هذه النوبات فى شدتها ومعدل تردادها ، وفى الوقت الذى تستغرقه . وقد تكون النوبة هينة عابرة لا تكاد تلاحظ ، أو تكون بالغة الشدة ، وقد تقع النوبة بغتة بلا نذير ، وقد ينذر بها حس سابق وهمى غريب يسمى : الهورة (النسبة أو الفوحة) يعترى أحد الحواس ، كالبرص ، أو السمع ، أو الذوق ، أو الشم ، أو اللمس ، كأن يرى المريض شبحاً ، أو يسمع صوتاً ، أو يشم رائحة ، ويعقب ذلك وقوع المريض صارخاً على الأرض فاقداً وعيه ، ثم تتملكه رعدة تشنجية تتصلب فيها العضلات ، وقد يتوقف فيها التنفس مؤقتاً ، وقد يعض المريض لسانه فى أثناء النوبة ويتبول على نفسه ، وقد تحدث له إصابات أو حوادث عرضية خطيرة ، من جرّاء هذه النوبات . ويعقب النوبة خَوَرُ القُوَى ، واستفراق فى النوم ، يصحو منه المريض خالى الذهن من تذكر ما حدث له .

والصرع مجهول السبب فى الغالب ، وإن كان يتسبب أحياناً من بعض أمراض المخ أو الجمجمة ، التى من شأنها أن تحدث ضغطاً على المخ . وهو يعتبر عارضاً أكثر منه مرضاً . ويبدأ ظهوره عادة فى مقتبل العمر . ويستعان فى تشخيص هذه العلة حديثاً بجهاز يسمى « رِسام المخ الكهربائى » ويقتصر العلاج على مراعاة الراحة ، وإعطاء المهدئات .

(٢٤٨) أخرجه البخارى فى كتاب التَّرعَى ، باب فضل مَنْ يَصْرَعُ مِنَ الرِّيحِ [ج ١٠ ص ١١٤ من فتح البارى] وأخرجه مسلم فى كتاب البر والصلة والآداب ، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه [ج ١٦ ص ١٢١] .

قلت : الصَّرْعُ صرعانَ : صَرَعُ من الأرواح الخبيثة الأَرْضِيَّة ، وصَرَعُ من الأخلاط الرديئة . والثاني هو الذي يتكلم فيه الأطباء ، في سببه وعلاجه .

وأما صَرَعُ الأرواح ، فَأَتَمَّتْهُمْ وَعَقَلَاؤُهُمْ يَعْتَرِفُونَ بِهِ ، ولا يدفعونه . ويعترفون بأنَّ علاجَه مقابلة(٢٤٩) الأرواح الشرَّيفة الخَيْرَةُ العُلُويَّة ، لتلك الأرواح الشرَّيرة الخبيثة ، فتدفع(٢٥٠) آثارها ، وتعارض أفعالها وتبطلها . وقد نص على ذلك بقراط(٢٥١) في بعض كتبه ، فذكر بعض علاج الصَّرْع ، وقال : « هذا إنما ينفع في الصَّرْع الذي سبَّبه الأخلاط والمادة . وأما الصَّرْع الذي يكون من الأرواح ، فلا ينفع فيه هذا العلاج » .

أما جهلةُ الأطباء وسقطتهم وسفَلَتُهُمْ ، وَمَنْ يَعْتَقِدُ بِالزَنْدَقَةِ فَضِيلَةً — فأولئك ينكرون صَرَعُ الأرواح ، ولا يُقرُّون بأنها تُؤثر في بدن المصروع ، وليس معهم إلا الجهلُ ، وإلَّا ، فليس في الصناعة الطبية ما يَدْفَعُ ذلك ، والجِسُّ والوجودُ شاهدٌ به . وإحالتهم ذلك على غلبة بعض الأخلاط ، هو صادق في بعض أقسامه ، لا في كُلِّها .

وقدماءُ الأطباء كانوا يسمون هذا الصَّرْعَ : المرضَ الإلهيَّ ؛ وقالوا : إنه من الأرواح . وأما جالينوسُ وغيره ، فَتَأَوَّلُوا عليهم هذه التسميةَ ، وقالوا إنما سَمَّوها(٢٥٢) بالمرض الإلهيَّ ، لكون هذه العلة تحدث في الرأس ، فَتَضَرُّ بالجزء الإلهي الظاهر(٢٥٣) الذي مسكته الدماغُ .

وهذا التأويل نشأ لهم من جهلهم بهذه الأرواح ، وأحكامها ، وتأثيراتها . وجاءت زنادقةُ الأطباء ، فلم يُثبتوا إلا صَرَعُ الأخلاط وحده . ومن له عقل ومعرفة بهذه الأرواح وتأثيراتها ، يضحك من جهل هؤلاء ، وضعف عقولهم .

وعلاج هذا النوع يكون بأمرين : أمر من جهة المصروع ، وأمر من جهة المعالج . فالذي من جهة المصروع ، يكون بقوة نفسه وصدق توجهه إلى فاطر هذه الأرواح

(٢٤٩) في الزاد « بمقابلة » .

(٢٥٠) في الزاد « فتدفع » .

(٢٥١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » وكلاهما صواب .

(٢٥٢) في الزاد « سواه » أي : المرض .

(٢٥٣) في الزاد « الطاهر » .

وبارئها ، والتعوذ الصحيح الذي قد تواطأ عليه القلب واللسان ، فإن هذا نوع محاربة ؛ والمحارب لا يتم له الانتصاف من عدوه بالسلاح إلا بأمرين (٢٠٤) : أن يكون السلاح صحيحاً في نفسه جيداً ، وأن يكون الساعد قوياً . فمتى تخلف أحدهما لم يُغنِ السلاح كثير طائل ؛ فكيف إذا عُدِمَ الأمران جميعاً ، يكون القلب خراباً من التوحيد والتوكل والتقوى والتوجه ؛ ولا سلاح له ١٩

والثاني من جهة المعالج ، بأن يكون فيه هذان الأمران أيضاً ؛ حتى إن من المعالجين من يكتفي بقوله : أخرج منه ؛ أو يقول باسم الله ؛ أو يقول (٢٠٥) لا حول ولا قوة إلا بالله . والنبي ﷺ كان يقول : « أخرج عدو الله ؛ أنا رسول الله » (٢٠٦) .

وشاهدتُ شيخنا يُرسل إلى المصروع مَنْ يخاطب الروح التي فيه ، ويقول : قال لك الشيخ : اخرجي فإن هذا لا يجل لك . فيفيق المصروع . . وربما كانت الروح ماردة ، فيخرجها بالضرب ؛ فيفيق المصروع ؛ ولا يُجسُّ بألم . وقد شاهدنا — نحن وغيرنا — منه ذلك مراراً .

وكان كثيراً ما يقرأ في أذن المصروع : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ١٩ ﴾ (٢٠٧) .

وحدثني « أنه قرأها مرة في أذن المصروع ، فقالت الروح : نعم ؛ ومد بها صوته .

(٢٠٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لأمرين » .

(٢٠٥) في الزاد « بقول » في الموضعين .

(٢٠٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الفزع والأرق وما يتموّد منه [ج ٢ ص ١١٧٤] ، ولفظه « عن عثمان ابن أبي العاص » قال : لما استعملني رسول الله (ص) على الطائف ، جعل يفرّض لي نوبة في صلاتي ، حتى ما أدري ما أصلي ، فلما رأيت ذلك ، رجعت إلى رسول الله (ص) فقال : « ابن أبي العاص ؟ » قلت : نعم يا رسول الله ! قال : « ما جاء بك ؟ » قلت : « يا رسول الله عرض لي شيء في صلواتي حتى ما أدري ما أصلي . قال : « ذاك الشيطان ، ائنه » فدنوت منه ، فجلست على صدور قنن . وقال : « أخرج عدو الله » ففعل ذلك ثلاث مرات ، ثم قال : « الحق بملكك » . قال ، فقال عثمان : « قلّعمري ما أخشيت خالطني بعد » .

وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات ، ورواه الحاكم وقال : حديث صحيح الإسناد . وفي المسند من حديث يعلى بن مرة عن النبي (ص) أنه أتته امرأة باين لها قد أصابه لَمَمٌ ، فقال له النبي (ص) : « أخرج عدو الله ، أنا رسول الله » . قال : فبراً ، فأهدت له كُبَيْنَيْنِ وشيئاً من أقط وسمن ، فقال رسول الله (ص) : « يا يعلى ، خذ الأقط والسمن ، وخذ أحد الكبشين ، ووزد عليها الآخر » . ورجاله ثقات .

(٢٠٧) سورة المؤمنون - الآية ١١٥ .

قال : فأخذت له عصاً ، وضربت به في عروق عنقه ، حتى كَلَّتْ يَدَايِ من الضرب . ولم يَشْكُ الحاضرون بأنه^(٢٥٨) يموت لذلك الضرب . ففي أثناء الضرب ، قالت : أنا أُجِبُّه ، فقلتُ لها : هو لا يُجِبُّكَ ، قالت : أنا أريد أن أُحْجَّ به ، فقلتُ لها : هو لا يُريدُ أن يَحْجَّ معكَ ، فقالت : أنا أدْعُه كَرَامَةً لَكَ ، (قال) قلتُ : لا ؛ ولكن : طاعةَ الله ورسوله ، قالت : فأنا أُخرُجُ منه ، قال : فَتَقْعِدُ المصروعُ يَلْتَفْتُ يَمِيناً وشمالاً ، وقال : ما جاء بي إلى حضرة الشيخ ؛ قالوا له : وهذا الضربُ كله ، فقال : وعلى أي شيء يَضْرِبُنِي الشيخ ، ولم أَذْنِبْ ؟ ولم يَشْعُرْ بأنه وقع به الضربُ^(٢٥٩) البتة .

وكان يعالجُ بآية الكرسي ، وكان يأمر بكثرة قراءة^(٢٦٠) المصروع ومن يعالجه بها ، وبقراءة الموعودتين .

وبالجملة ، فهذا النوعُ من الصَّرْع وعلاجه لا ينكره إلا قليلُ الحظ من العلم والعقل والمعرفة . وأكثرُ تسلطِ الأرواحِ الخبيثةِ على أهلِهِ ، تكون من جهةِ قلةِ دينهم ، وخرابِ قلوبهم وألسنتهم من حقائقِ الذِكرِ والتعاوِيزِ ، والتحصُّناتِ النبويَّةِ والإيمانيَّةِ ، فتَلْقَى الروحُ الخبيثةُ الرجلَ ، أعزَلُ لا سلاحَ معه ؛ وربما كان غريباناً فيؤثر فيه هذا .

ولو كُثِفَ الغطاءُ لرأيتُ أكثرَ النفوسِ البشريَّةِ صرَّعى مع^(٢٦١) هذه الأرواحِ الخبيثةِ ، وهي في أسرها وقبضتها تسوقُها حيث شاءتْ ، ولا يَمَكُنُها الامتناعُ عنها ، ولا مخالفتها ، وبها الصَّرْعُ الأعظمُ الذي لا يُفِيْقُ صاحبه إلا عند المفارقة والمعانية ، فهناك يتحقَّقُ أنه كان هو المصروع حقيقةً . وبالله المستعان .

وعلاجُ هذا الصَّرْع : باقتِرانِ العقلِ الصحيحِ إلى الإيمانِ بما جاءَتْ به الرسلُ ، وأن تكون الجنة والنارُ نُصِبَ عينه ، وقِبلةُ قلبه ؛ ويستحضر أهلُ الدنيا وحلولَ المثلَّاتِ^(٢٦٢) والآفاتِ بهم ، ووقوعها خلالَ ديارهم ، كمواقفِ القَطْرِ ؛ وهم صرَّعى لا يُفِيْقون .

(٢٥٨) في الزاد « أنه » .

(٢٥٩) في الزاد « ضرب » .

(٢٦٠) في الزاد « قرأتها » .

(٢٦١) سقطت « مع » من الزاد .

(٢٦٢) هكذا في الزاد ومعناها : العقوبات . وفردتها « مثَلَّة » . وفي النسخ المطبوعة « المثلَّات » وهي لا تؤدِّي المعنى المراد هنا . [انظر المصباح المنير والقاموس المحيط وغيرهما من المعاجم] .

وما أشدَّ داء^(٢٦٣) هذا الصرع . ولكن لما عَمَّتِ البليةُ به بحيثُ لا يرى إلا مصروعاً^(٢٦٤) لم يَصِرْ مستغرباً ولا مستنكراً ، بل صار لكثرة المَصْرُوعِينَ ، عَيْنُ المستنكرِ المستغربِ خلافه .

فإذا أراد الله بعد خيراً أفاقَ من هذه الصَّرعة ، ونظر إلى أبناء الدنيا مصروعين حوله ميمناً وشمالاً ، على اختلاف طبقاتهم ، فمنهم من أطبَّقَ به الجنونُ ، ومنهم من يُفِيقُ أحياناً قليلةً ويعودُ إلى جنونه ، ومنهم من يُجَنُّ مرةً ويفيقُ أخرى^(٢٦٥) فإذا أفاق عَمِلَ عَمَلُ أَهْلِ الإِفاقةِ والعقل ، ثم يُعاوِذه الصَّرْعُ فيقعُ في التَّحِيُّطِ^(٢٦٦) .

وَصَلَّى

وأما صَرْعُ الأخلاط فهو علَّةٌ تمنع الأعضاء التَّفَسِّيَّة^(٢٦٧) عن الأفعال والحركة والانقباض ، منعاً غير تام . وسببه خلط غليظ لزج ، يسدُّ منافذ بطون الدماغ سدة غير تامة ، فيمتنع نفوذُ الحس والحركة فيه ، وفي الأعضاء ، نفوذاً ما^(٢٦٨) من غير انقطاع بالكلية . وقد يكون^(٢٦٩) لأسباب أُخَر ، كريح غليظ يجتسبُ في منافذ الروح ، أو بخارٍ رديء يرتفع إليه من بعض الأعضاء ، أو كيفية لاذعة . فينقبضُ الدماغُ لدفع المؤذي ، فينبهه تشنُّجٌ في جميع الأعضاء ؛ ولا يمكن أن يبقى الإنسان معه منتصباً ، بل يسقطُ ويظهرُ في فيه الزُّبْدُ غالباً .

وهذه العلَّةُ تُعدُّ من جملة الأمراض الحادة^(٢٧٠) ، باعتبار وقت وجوده المؤلم خاصة . وقد تُعدُّ من جملة الأمراض المزمنة ، باعتبار طول مُكَيِّها ، وعُسْرِ بُرْئِها ؛ لاسيما إن

(٢٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أعلاه » .

(٢٦٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بحيث ينظر الإنسان لا يرى إلا مصروعاً » .

(٢٦٥) في الزاد « ومنهم من يُفِيقُ مرَّةً ، ويَجَنُّ أُخْرَى » .

(٢٦٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « في التَّحِيُّطِ » .

(٢٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « التَّفَسِّيَّة » .

(٢٦٨) في الزاد « نفوذاً تاماً » .

(٢٦٩) في الزاد « تكون » .

(٢٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « العادة » .

جاء في السن خمساً وعشرين سنة . وهذه العلة في دماغه ، وخاصة في جوفه ، فإن صرع هؤلاء يكون لازماً . قال أبوقراط : « إن الصرع يَبْقَى في هؤلاء حتى يموتوا » .

إذا عُرِف هذا ، فهذه المرأة التي جاء الحديث أنها كانت تُصرَع وتُكشَف (٢٧١) ، يجوز أن يكون صرعها من هذا النوع ، فوعدها النبي ﷺ الجنة بصبرها على هذا المرض ؛ ودعا لها أن لا تنكشف (٢٧٢) ؛ وخيرها بين الصبر والجنة ، وبين الدعاء لها بالشفاء ، من غير ضمان ، فاختارت الصبر والجنة .

وفي ذلك دليل على جواز ترك المعالجة والتداوي ، وأن علاج الأرواح بالدعوات والتوجه إلى الله ، يفعل مالا يناله علاج الأطباء ؛ وأن تأثيره وفعله ، وتأثير الطبيعة عنه وانفعالها أعظم من تأثير الأدوية البدنية ، وانفعال الطبيعة عنها ، وقد جربنا هذا مراراً نحن وغيرنا .

وعقلاء الأطباء معترفون بأن في فعل (٢٧٣) القوى النفسية وانفعالها ، في شفاء الأمراض ، عجائب ، وما على الصناعة الطبية أضر من زنادقة القوم وسفلفتهم وجُهاهم .

والظاهر أن صرع هذه المرأة كان من هذا النوع . ويجوز أن يكون من جهة الأرواح ، ويكون رسول الله ﷺ قد خيرها بين الصبر على ذلك مع الجنة ، وبين الدعاء لها بالشفاء ، فاختارت الصبر والستر . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ عَرَقِ النِّسَاءِ *

روى ابن ماجه في سننه — من حديث محمد بن سيرين عن أنس بن مالك — قال :

(٢٧١) في الزاد « وتكشف » .

(٢٧٢) في الزاد « أن لا تنكشف » .

(٢٧٣) في الزاد « ليفعل » .

(*) عرق النسا : ألم يعتد على مسار القصب الوركي من الألية إلى معصم القدم ، ويشتهر هذا الألم جداً إذا ما ثبتت الساق الممتدة عند مفصل الحوض . ومن علامات المرض اعتماد المريض على ساقه الأخرى في الوقوف مع ثنيه الساق المصابة . ويصاحب الألم تنميل ، أو خنجر ، أو نخز ووجع في مواضع معينة . وقد تسبب هذه الحالة من بعض الإصابات التي تتناول العصب المذكور ، أو من ضغط يقع عليه بسبب ورم أو غيره ، أو من التهابات روماتيزمية تصيب الأنسجة المحيطة به ، أو من امتصاص تسمى من بؤرات متفتحة ، أو من مرض السكر ، أو من تعرض للبرد الشديد . وتعالج الحالة وقتياً بالتزام الراحة ، والمسكنات ، والضمادات الساخنة ، أما علاجها الأساسي في إزالة أسبابها . ومن أنواع العلاج التي تستعمل أحياناً في هذه الحالة : حقن غشاء العصب بمحلول ملحي ، وإتباع ذلك بتدليك الساق وتحريكها .

سمعتُ رسول الله ﷺ ، يقول : « دواءُ عِرْقِ النِّسَاءِ شاةُ أَعْرَابِيَّةٍ تُذَابُ ، ثم تُجَزَّأُ ثلاثةَ أجزاءٍ ، ثُمَّ يُشْرَبُ على الرِّيقِ ، في كُلِّ يومٍ جزءٌ » (٢٧٤) .

عرق النِّسَاءِ : وجعٌ يبتدئُ من مِفْصَلِ الْوَرَكِ ، وينزل من خلف على الفَخِذِ ، وربما [امتد] (٢٧٥) على الكعبِ . وكلما طال مدتهُ زان نزولُهُ وتَهَزَّلُ (٢٧٦) الرجلُ والفَخِذُ . وهذا الحديثُ فيه معنى لغويٌّ ، ومعنى طبيٌّ .

فأما المعنى اللغويُّ فدليلٌ على جواز تسمية هذا المرض بِعِرْقِ النِّسَاءِ ؛ خلافاً لمن منع هذه التسمية ، وقال : النِّسَاءُ هو العِرْقُ نفسه ، فيكونُ من باب إضافة الشيء إلى نفسه . وهو ممتنعٌ .

وجواب هذا القائل من وجهين : أحدهما : أن العرق أعمُّ من النِّسَاءِ ؛ فهو من باب إضافة العام إلى الخاص ، نحو : كل الدراهم أو بعضها (٢٧٧) . الثاني : أن النِّسَاءَ هو المرضُ الحالُّ بِالْعِرْقِ ؛ والإضافة فيه من باب إضافة الشيء إلى محله وموضعه . قيل : وسمي بذلك لأنَّ أَلَّهُ يُنْسي ما سواه . وهذا العِرْقُ ممتد من مِفْصَلِ الْوَرَكِ ، وينتهي إلى آخر القدم وراء الكعب ، من الجانب الوحشي فيما بين عظم الساق والوتر .

وأما المعنى الطبيُّ ، فقد تقدم أن كلام رسول الله ﷺ نوعان ، أحدهما : عامٌ بحسب الأزمان والأماكن ، والأشخاص والأحوال . والثاني : خاصٌّ بحسب هذه الأمور أو بعضها . وهذا من هذا القسم ، فإن هذا خطابٌ للعرب وأهل الحجاز ومَن جاوَزَهُم ، ولا سيما أعراب البوادي . فإن هذا العلاج من أنفع العلاج لهم ؛ فإن هذا المرض يحدث من بُيْس ، وقد يحدث من مادة غليظة لزجة ، فعلاجُها بالإسهال . « والآلية » فيها الخاصيتان : الإنضاج والتلين ؛ ففيها الإنضاج والإخراج . وهذا المرضُ يَحْتَاجُ علاجَهُ إلى هذين الأمرين .

(٢٧٤) أخرجه ابن ماجه فى كتاب الطب ، باب دواء عرق النِّسَاءِ [ج ٢ ص ١١٤٧] وفى الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٢٧٥) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٧٦) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « ويهزل » .

(٢٧٧) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « وبعضها » .

وفي تعيين الشاة الأعراية لِقَلَّة (٢٧٨) فضولها ، وصغر مقدارها ، ولطف جوهرها ، وخاصةً مرعاها ، لأنها ترعى أعشاب البر الحارة كالشَّيْح والْقَيْصُوم ، ونحوهما . وهذه النباتات إذا تغذى بها الحيوان ، صار في لحمه من طبعها ، بعد أن يُلطِّفها تغذيةً بها ، ويكسيها مزاجاً لَطَفَ منها ، ولاسيما الألية . وظهور فعل هذه النباتات في اللبن ، أقوى منه في اللحم ، ولكنَّ الخاصية التي في الألية — من الإنضاج والتلين — لا تُوجد في اللبن . وهذا كما (٢٧٩) تقدم أن أدوية غالب الأُمم والبوادي هي الأدوية (٢٨٠) المفردة ؛ وعليه أطباء الهند . وأما الروم واليونان فيعتنن بالمركبة . وهم متفقون كلهم على أن من مهارة (٢٨١) الطبيب أن يداوي بالغذاء ، فإنَّ عَجَزَ بفالمفرد ، فإن عجز فما كان أقلَّ تركياً .

وقد تقدم أن غالب عادات العرب وأهل البوادي الأمراض البسيطة ؛ فالأدوية البسيطة تناسبها ، وهذه لبساطة أغذيتهم في الغالب . وأما الأمراض المركبة فغالباً تحدث (٢٨٢) عن تركيب الأغذية وتنوعها واختلافها ، فاختبرت لها الأدوية المركبة . والله تعالى أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ يُبْسْرِ الطَّبْعِ وَاحْتِيَاجِهِ إِلَى مَا يُشْبِهُهُ وَلَيْلَتُهُ

روى الترمذي في جامعه ، وابن ماجه في سننه — من حديث أسماء بنت عميس — قالت : « قال رسول الله ﷺ : بماذا كنت تستمشين ؟ قالت : بالشُّبْرَم . قال : حارٌّ

(٢٧٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قلة » .

(٢٧٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ميا » .

(٢٨٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالأدوية » .

(٢٨١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « سعادة » .

(٢٨٢) في الزاد « فغالباً ما تحدث » .

جاء . ثم قالت : استمشيتُ بالسَّنا . فقال : لو كان شيء يشفى من الموت لكان السَّنا » (٢٨٣) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن إبراهيم بن أبي عُبَيْلَةَ ، قال : « سمعت عبد الله بن أم حرام (٢٨٤) - وكان قد (٢٨٥) صلى مع رسول الله ﷺ ، القبلتين - يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : عليكم بالسَّنا والسَّنوت (٢٨٦) ، فإن فيهما شفاءً من كل داءٍ إلَّا السَّامُ ، قيل : يا رسول الله ، وما السَّامُ ؟ قال : الموت » (٢٨٧) .

قوله : « بماذا كنتِ تستمشين ؟ » أي : تُلَبِّين (٢٨٩) الطبع حتى يمشی ولا يصير بمنزله الواقف ، فيؤذي باحتباس النَّجْوِ (٢٩٠) . ولهذا سمي الدواء المسهل : مَشِيًّا ؛ على وزن فاعيل . وقيل : لأن المسهول يكثر المَشْيُ والاختلاف للحاجة .

وقد روى : « بماذا تستشفين ؟ » فقالت : بالشَّيرِمْ . وهو من جملة الأدوية اليتوعية (٢٩١) ، وهو : قَشْر عرق الشجرة . وهو حارٌّ يابس في الدرجة الرابعة ، وأجوده المائل إلى الحمرة ، الخفيف الرقيق الذي يشبه الجلد الملفوف ، وبالجملة ، فهو من الأدوية التي أوصى الأطباء بترك استعمالها ، لخطورها وفريطِ إسهالها .

(٢٨٣) أخرجه الترمذی فی الطب ، باب ما جاء فی السَّنا [ج ٨ ص ٢٢٤] وأخرجه ابن ماجه فی کتاب الطب ، باب دواء المشی [ج ٢ ص ١١٤٥] . تستمشين : تسهلين بطنك . والشَّيرِمْ : حَبٌّ يشبه الحمص ، يُطبخ به ويُسْرَب ماؤه للتداوی . وقيل : إنه نوع من الشَّيح . السَّنا : نبات شَجَرِيٌّ من الفصيلة القرنيَّة ، زهره مُضَفَّرٌ ، وجبَّة مُتَلَطِّح رقيق ، كلويُّ الشكل تقريباً ، يُتَنَازَلُ بورقه بعد تقعه ، ويستخدم كَمُكَلِّئٍ فی حالات الإسهال . كما يتداوى بشمره . وأجود أنواعه الحجازی ، ويُعرف بالسَّنا المَكِّيَّ .

(٢٨٤) هو عبد الله بن عمرو بن قيس ، أبوأُتَيْ ، وظب عليه « ابن أم حرام » . وهو ابن خالة أنس بن مالك ، وأمه أم حرام بنت ملحان ، امرأة عبادة بن الصامت ، فهو ربيب عبادة .. عُمِّرَ حتى رَوَى عنه إبراهيم بن أبي عبلة .

[انظر ترجمته فی أسد الغابة ج ٢ ص ٢١٢ ، ٢٥٢] .

(٢٨٥) هكذا فی الزاد وفي سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة « ميًا » بدل « قد » .

(٢٨٦) السَّنوت : بالفتح والضم : الصل ، وقيل : الكمون . وسيأتي ذكره .

(٢٨٧) أخرجه ابن ماجه فی کتاب الطب ، باب السَّنا والسَّنوت .

(٢٨٨) هكذا فی الزاد . وفي النسخ المطبوعة « م » .

(٢٨٩) هكذا فی الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تلين » .

(٢٩٠) النَّجْوُ : ما يخرج من البطن من ريح وغازات .

(٢٩١) اليتوعية : المُسَهِّلَة .

وقوله ﷺ « حَارٌّ جَارٌّ » . وَيُرْوَى « حَارٌّ يَارٌّ » قال أبو عبيد : وأكثر كلامهم بالياء . قلت : وفيه قولان : أحدهما : أن الحارَّ الجارَّ بالميم : الشديدُ الإسهال ؛ فوصفه بالحرارة وشدة الإسهال ؛ وكذلك هو ، قاله أبو حنيفة الدَّبَّوْرِيُّ . والثاني - وهو الصواب - : أن هذا من الإتياع الذي يُقصد به تأكيد الأول ، ويكون بين التأكيد اللفظي والمعنوي . ولهذا يُراعون فيه إتياعه في أكثر حروفه . كقولهم حَسَنٌ بَسَنٌ أي : كامل الحسن . وقولهم : حَسَنٌ قَسَنٌ بالقاف . ومنه شَيْطَانٌ لَيْطَانٌ ، وحارٌّ جارٌّ . مع أن في الجار معنى آخر ، وهو الذي يجر الشيء الذي يصيبه ، من شدة حرارته وجذبه له ، كأنه ينزعه ويسلخه . « يار » إما لغة في « جار » ؛ كقولهم : صِهْرِي وصِهْرِيخ ، والصهارى والصهارخ . وإما إتياع مستقل .

وأما « السَّئِنَا » (٢٩٢) ففيه لغتان : المد والقصر . وهو ثَبَّتَ حِجَازِيٌّ ، أفضله المكِّي وهو : دواء شريف مأمون الغائلة ، قريب من الاعتدال ، حارٌّ يابس في الدرجة الأولى ؛ يُسَهِّلُ الصَّفْرَاءَ والسَّوْدَاءَ وَيُقْوِي جِرْمَ القلب . وهذه فضيلة شريفة فيه . وخاصيته : النفع من الوسواس السوداوي ، ومن الشقاق العارض في البدن ؛ ويفتح العَضَل ، [وينفع من] (٢٩٣) انتشار الشعر ؛ ومن القمل والصداع العتيق ، والجرب والبثور ، والحِجَّة والصَّرْع . وشرب مائه مطبوخاً أصلح من شربه مدقوقاً . ومقدارُ الشربة منه ثلاثة (٢٩٤) دراهم ، ومن مائه خمسة (٢٩٥) دراهم ، وإن طبخ معه شيء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المنزوع العجم ، كان أصلح .

قال الرازيُّ : « السَّئِنَا والشاهترج (٢٩٦) يسهلان الأخلاط المحترقة ، وينفعان من الجرب والحِجَّة . والشربة من كل واحد منهما : من أربعة دراهم إلى سبعة دراهم » .

(٢٩٢) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « النساء » .

(٢٩٣) ما بين المعقوفتين زيادة عن الزاد .

(٢٩٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلى ثلاثة » .

(٢٩٥) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلى خمسة » .

(٢٩٦) القَمْحُ : النَّوْءُ من التمر واليَنْب والثَّقِيق ، وغير ذلك .

(٢٩٧) الشاهترج : نبات عشبي برى ، تقوح منه عند الفرك مادة طيارة ، تفعل فعل الدخان ، تأخذ الأنف وتدعم العين . وهو هاضم ، ومدر للبول ، وخافض للحرارة ، ومفيد في الأمراض الجلدية .

وأما « السَّنَوْتُ » ففيه ثمانية أقوال : أحدها : أنه العسل . والثاني : أنه رُبُّ عَكَّة السمن^(٢٩٨) يخرج خططاً سوداء على السمن . حكاهما عمر بن بكر السُّكْسَكِيُّ . الثالث : أنه حَبٌّ يشبه الكمون وليس به . قاله ابن الأعرابي . الرابع : أنه الكمون الكرمانِي . الخامس : أنه الرازيانج . حكاهما أبو حنيفة الدِّيَنُورِيُّ عن بعض الأعراب . السادس : أنه الشبث^(٢٩٩) السابع : أنه التمر . حكاهما أبو بكر بن السُّنِّي الحافظ . الثامن : أنه العسل الذي يكون في زقاق السمن . حكاه عبد اللطيف البغدادي . قال بعض الأطباء : وهذا أجدر بالمعنى وأقرب إلى الصواب ، أي : يخلط السناء مدقوقاً بالعسل المخالط للسمن ، ثم يُلَعَق ؛ فيكون أصلح من استعماله مفرداً ؛ لما في العسل والسمن من إصلاح السنا وإعائته^(٣٠٠) على الإسهال . والله أعلم .

وقد روى الترمذي وغيره - من حديث ابن عباس يرفعه - : « إِنَّ خَيْرَ ما تداوِمْ به السُّعُوطُ واللُّدُودُ ، والحِجَامَةُ ، والمَسْئِيُّ »^(٣٠١) والمَسْئِيُّ هو : الذي يَمْشِي الطبع وَيُلَيِّنُهُ ، وَيُسَهِّلُ خُرُوجَ الخَارِجِ .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ حِكْمَةِ الْجِسْمِ وَمَا يُولَدُ الْقَمَلُ

[جاء]^(٣٠٢) في الصحيحين من حديث قَتَادَةَ ، عن أنس بن مالك ، قال : « رَخِصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لعبد الرحمن بن عوف والزُّبَيْر بن العوام - رضي الله تعالى عنهما - في بُسِّ الحَرِيرِ ؛ لِجُحَّةٍ كَانَتْ بَهِمَا » . وفي رواية : « أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ

(٢٩٨) رُبُّ السمن : ثقله الأسود . والثَّكَّة : يفتح العين وضها : يرقُّ السمن الصغير .

(٢٩٩) الشَّبْثُ : نبات عَشْبِيٌّ من الفصيلة الخيمية ، تُستعمل أوراقه وينوره في إكباب الأطعمة نكهة طيبة ، وهو مَنَوٌّ للثَّيْبَةِ والقلب ، صارف للغازات ، مهد

(٣٠٠) في الزاد « وإعائته له » .

(٣٠١) أخرجه الترمذي ، وفي سنده عباد بن منصور ، وهو ضعيف . وقد سبقت الإشارة إليه .

(٣٠٢) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

ابن العوام - رضي الله تعالى عنهما - شَكَوَا الْقَمَلَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فِي غَزَاةٍ لهُمَا ؛ فَرَخَّصَ لهُمَا فِي قُمْصِ الْحَرِيرِ . وَرَأَيْتُهُ عَلَيْهِمَا « (٣٠٣) » .

هذا الحديث يتعلق به أمران : أحدهما فقهي ، والآخر طبي .

فأما الفقهي ، فالذي استقرت عليه سنته - ﷺ - : إباحة الحرير للنساء مطلقاً ، وتحريمه على الرجال إلا لحاجة ، أو مصلحة^(٣٠٤) . راجحة . فالحاجة إما من شدة البرد ، ولا يَجْدُ غَيْرَهُ ، أو لا يَجْدُ سِتْرَهُ سِوَاهُ . ومنها : لباسه للحرب^(٣٠٥) والمرض ، والحِكْمَةُ وكثرة الْقَمَلِ . كما دل عليه حديث أنسٍ هذا الصحيح .

والجواز أصح الروايتين عن الإمام أحمد ، وأصح قول الشافعي ، إذ الأصل عدم التخصيص . والرخصة إذا ثبتت في حَقِّ بعض الأمة لمعنى ، تَعَدَّتْ إِلَى كُلِّ مَنْ وَجَدَ فِيهِ ذَلِكَ الْمَعْنَى . إذ الْحُكْمُ يعمُ بِعموم سببه .

ومن منع منه قال : أحاديث التَّحْرِيمِ عامة ، وأحاديث الرخصة يَحْتَمِلُ اختصاصُها بعبد الرحمن بن عَوْفٍ والزبير ، ويَحْتَمِلُ تعدُّيها إلى غيرهما . وإذا اِخْتَمَلَ الأمران ، كان الأخذ بالعموم أولى ، ولهذا قال بعض الرواة في هذا الحديث : « فلا أدري : أَبْلَغَتْ الرُّخْصَةُ مَنْ بَعْدَهُمَا ؟ أَمْ لَا ؟ » .

والصحيح : عموم الرخصة ؛ فإنه عُرِفَ خطاب الشرع في ذلك ، ما لم يُصَرَّحْ بالتخصيص ، وعدم إلحاق غير مَنْ رَخَّصَ لَهُ أَوَّلًا بِهِ . كقوله لأبي بَرْدَةَ [في توضيحته بالجدعة من المَعْرِ]^(٣٠٦) : « تَجْزِيكَ وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ » . وكقوله تعالى

(٣٠٤) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد ، باب الحرير في الحرب [ج ٦ ص ١٠٠ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب اللباس ، باب ما يَرُخَّصُ لِلرِّجَالِ مِنَ الْحَرِيرِ لِلحِكْمَةِ [ج ١٠ ص ٢٩٥ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة ، باب إباحة لبس الحرير للرجل إذا كان به حِكْمَةٌ [ج ١٤ ص ٥٢ ، ٥٣] وأخرجه النسائي في الزينة ، باب الرخصة في لبس الحرير [ج ٨ ص ٢٠٢] .

(٣٠٤) في الزاد « ومصلحة » .

(٣٠٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلباسه للحرب » . ربما يعنى : لِمَنْ فَاجَأَتْهُ الْحَرْبُ ، وَلَمْ يَجِدْ لِبَاساً غَيْرَهُ .

(٣٠٦) ما بين المعقوفتين زيادة من الزاد . وساقطة من النسخ المطبوعة .

لنبيه — ﷺ — في نكاح مَنْ وهَبَتْ نفسها له : ﴿ خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣٠٧) .

وتحريمُ الحرير إنما كان سداً للذريعة ؛ ولهذا أُبيح لساء ، وللحاجة ، والمصلحة الراجحة . وهذه قاعدةٌ ما حُرِّمَ لسدُّ الذرائع ، فإنه يُباح عند الحاجة والمصلحة الراجحة ، كما حُرِّمَ النظر ، سداً للذريعة الفعل ، وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجة والمصلحة الراجحة . وكما حُرِّمَ التنفُّل بالصلاة في أوقات النهي ، سداً للذريعة المشابهة الصورية بعباد الشمس ، وأُبيحت للمصلحة الراجحة . وكما حُرِّمَ ربا الفضل سداً للذريعة ربا التسيئة ؛ وأُبيح منه ما تدعو إليه الحاجة من العرايا (٣٠٨) . وقد أشبَعْنَا الكلام فيما يَجِلُّ ويَحُرِّمُ : من لباس الحرير ؛ في كتاب : « التَّحْيِير ، لما يَجِلُّ ويَحُرِّمُ من لباس الحرير » .

فصل

وأما الأمر الطبيُّ ، فهو : أن الحريرَ من الأدوية المُتَّخَذَةِ من الحيوان ، ولذلك يُعدُّ في الأدوية الحيوانية . لأنَّ مَحَرَّجَهُ من الحيوان . وهو كثيرُ المنافع ، جليلُ الموقع . ومن خاصيَّته تقوية القلب وتفريجه ، والنفع من كثير من أمراضه ، ومن غلبة الجيرة السوداء والأدواءِ الحادثة عنها ، وهو مقوٌّ للبصر إذا اكْتَحَلَ به . والحامُّ منه — وهو المستعملُ في صناعة الطب — حار يابس في الدرجة الأولى . وقيل : حار رطب فيها . وقيل : معتدل [في صناعة الطب] (٣٠٩) . وإذا اتَّخَذَ منه مَلْبُوسٌ كان معتدلاً الحرارة في مزاجه ، مصحِّناً للبدن ، وربما يبرد البدن بتسميته إياه .

(٣٠٧) سورة الأعراب — الآية ٥٠ .

(٣٠٨) العرايا : جمع عريّة ، وهي النخلة يعمريها صاحبها رجلاً محتاجاً ، فيجعل له ثمرة عامها ، مقابل أن يأخذ بثمرتها ثمرًا ، قبل أن تحرز ثمرتها ، لمكان حاجته . وفي الحديث ، أنه (ﷺ) رخصَ في العرايا بعد نهيهِ عن المزانية . والمزانية : هي بيع الرطب في رموس النخل بالتمر ، ونهى عن ذلك ، لأنه يبيع مجازفة من غير كَيْل ولا وزن ، وفي لسان العرب أغزى فلانٌ قَمَرَ تَخْلَةٍ إذا أعطاه إتياءها يأكل رطبها . وليس في هذا بيع ، وإنما فضل ومعروف .

(٣٠٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

قال الرازي : « الإِثْرِيْسُم (٣١٠) أَسْخَنُ مِنَ الْكُثَّانِ ، وَأَبْرَدُ مِنَ الْقَطَنِ ؛ يُرْبِي اللَّحْمَ .
وَكُلُّ لِبَاسٍ خَشَنٍ فَإِنَّهُ يُهْزِلُ وَيَصْلِبُ الْبَشْرَةَ ، وَبِالْعَكْسِ » .

قُلْتُ : وَالْمَلَابِسُ ثَلَاثَةٌ أَقْسَامٌ : قَسَمٌ يُسَخِّنُ الْبَدَنَ وَيُدْفِئُهُ ، وَقَسَمٌ يَدْفِئُهُ وَلَا يُسَخِّنُهُ ، وَقَسَمٌ لَا يُسَخِّنُهُ وَلَا يَدْفِئُهُ ، وَلَيْسَ هُنَاكَ مَا يَسَخِّنُهُ وَلَا يَدْفِئُهُ ؛ إِذْ مَا يَسَخِّنُهُ فَهُوَ أَوَّلُ بَدْفِئَتِهِ ، فَمَلَابِسُ الْأَوْبَارِ وَالْأَصْوَافِ تَسَخِّنُ وَتَدْفِئُ ، وَمَلَابِسُ الْكُثَّانِ وَالْحَرِيرِ وَالْقَطَنِ تَدْفِئُ وَلَا تُسَخِّنُ ، وَثِيَابُ الْكُثَّانِ بَارِدَةٌ يَابِسَةٌ ، وَثِيَابُ الصُّوفِ حَارَةٌ يَابِسَةٌ ، وَثِيَابُ الْقَطَنِ مُعْتَدِلَةٌ الْحَرَارَةِ ، وَثِيَابُ الْحَرِيرِ أَلْيَنُ مِنَ الْقَطَنِ وَأَقْلُ حَرَارَةً مِنْهُ . قَالَ صَاحِبُ الْمَنَاهِجِ : « وَلِبْسُهُ لَا يُسَخِّنُ كَالْقَطَنِ ، بَلْ هُوَ مُعْتَدِلٌ » . وَكُلُّ لِبَاسٍ أَمْلَسَ صَقِيلٌ فَإِنَّهُ أَقْلُ إِسْخَانًا لِلْبَدَنِ ، وَأَقْلُ عَوْنًا فِي تَحْلِيلِ مَا يَتَحَلَّلُ مِنْهُ ، وَأُخْرَى أَنْ يُلْبَسَ فِي الصَّيْفِ وَفِي الْبِلَادِ الْحَارَةِ .

وَلَمَّا كَانَتْ ثِيَابُ الْحَرِيرِ كَذَلِكَ ، وَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْيَبْسِ وَالْخَشُونَةِ الْكَائِنَتَيْنِ (٣١١) فِي غَيْرِهَا ، صَارَتْ نَافِعَةً مِنَ الْجِكَّةِ ، إِذِ الْجِكَّةُ لَا تَكُونُ إِلَّا عَنْ حَرَارَةٍ وَيُسِىءُ وَخَشُونَةٍ ، فَلِذَلِكَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، لِلزُّبَيْرِ وَعَبِيدِ الرَّحْمَنِ ، فِي لِبَاسِ الْحَرِيرِ لِمَدَاوَةِ الْجِكَّةِ . وَثِيَابُ الْحَرِيرِ أَبْعَدُ عَنْ تَوَلُّدِ الْقَمَلِ فِيهَا ، إِذْ كَانَ يَزَاجُهَا مُخَالَفًا لِمَزَاجِ مَا يَتَوَلَّدُ مِنْهُ الْقَمَلُ .

وَأَمَّا الْقَسَمُ الَّذِي لَا يَدْفِئُ وَلَا يَسَخِّنُ فَالْمُتَّخِذُ مِنَ الْحَدِيدِ وَالرُّصَاصِ وَالْخَشَبِ وَالتُّرَابِ وَنَحْوِهَا .

فَإِنْ قِيلَ : فَإِذَا كَانَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ أَعْدَلَ لِلْبَاسِ وَأَوْفَقَهُ لِلْبَدَنِ ؛ فَلِمَاذَا حَرَّمَتْهُ الشَّرِيعَةُ الْكَامِلَةُ الْفَاضِلَةُ ، الَّتِي أَبَاحَتْ الطَّبِيبَاتِ ، وَحَرَّمَتْ الْخَبَائِثَ ؟

قِيلَ : هَذَا السُّؤَالُ يَجِيبُ عَنْهُ كُلُّ طَائِفَةٍ — مِنْ طَوَائِفِ الْمُسْلِمِينَ — بِجَوَابٍ .

فَمُنْكَرُوا الْحِكْمَ وَالتَّعْلِيلَ لَمَّا رُفِعَتْ قَاعِدَةُ التَّعْلِيلِ مِنْ أَصْلِهَا ، لَمْ يَتَجَاوَزُوا إِلَى جَوَابٍ عَنْ هَذَا السُّؤَالِ (٣١٢) .

(٣١٠) الإِثْرِيْسُم : الْحَرِيرُ .

(٣١١) فِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « الْكَائِنَتَيْنِ » .

(٣١٢) هَكَذَا فِي الزَّيَادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « لَمْ تَحْتَجْ إِلَى جَوَابٍ ، هَذَا السُّؤَالُ » .

وَمُتَّبِعُو التَّعْلِيلِ وَالْحِجَمِ — وَهُمْ الْأَكْثَرُونَ — مِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ عَنْ هَذَا بِأَنَّ الشَّرِيعَةَ حَرَّمَ مَتْنَهُ لِتَصْبِيرِ النَّفْسِ عَنْهُ ، وَتَرْكِهِ لِلَّهِ ، فَتَنَابَ عَلَى ذَلِكَ ، لِاسِيْمَا وَلَهَا عَوْضٌ عَنْهُ بغيره .

وَمِنْهُمْ مَنْ يُجِيبُ عَنْهُ بِأَنَّهُ خُلِقَ فِي الْأَصْلِ لِلنِّسَاءِ كَالْحَلِيقَةِ بِالذَّهَبِ ، فَحَرَّمَ عَلَى الرِّجَالِ لِمَا فِيهِ مِنْ مَفْسَدَةٍ تَشْبِيهِ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ . وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : حَرَّمَ لِمَا يُوْرَثُهُ مِنَ الْفَخْرِ وَالْحَيَلَاءِ وَالْعُجْبِ .

وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ : حَرَّمَ لِمَا يُوْرَثُهُ بِمَلَامَتِهِ لِلْبِدَنِ (٣١٣) مِنَ الْأُنُوْثَةِ وَالتَّخَنُّثِ ، وَضِدِّ الشَّهَامَةِ وَالرَّجُولَةِ ، فَإِنْ لَبَسَهُ يَكْسِبُ الْقَلْبُ صِفَةً مِنْ صِفَاتِ الْإِنَاثِ ، وَلِهَذَا لَا تَكَادُ تَجِدُ مَنْ يَلْبَسُهُ فِي الْأَكْثَرِ ، إِلَّا وَعَلَى شِمَائِلِهِ مِنَ التَّخَنُّثِ وَالتَّنَائُثِ وَالرَّخَاوَةِ ، مَا لَا يَخْفِي حَتَّى لَوْ كَانَ مِنْ أَشْهُمِ النَّاسِ وَأَكْثَرِهِمْ فَحُولِيَّةٌ وَرَجُولِيَّةٌ ، فَلَا يَدَّ أَنْ يَنْقُصَهُ لُبْسُ الْحَرِيرِ مِنْهَا إِنْ (٣١٤) لَمْ يُذْهِبْهَا . وَمَنْ غَلْظَتْ طِبَاعُهُ وَكَثُفَتْ عَنْ فَهْمِ هَذَا فَلْيُسَلِّمْ لِلشَّارِعِ الْحَكِيمِ . وَلِهَذَا كَانَ أَصَحُّ الْقَوْلَيْنِ : أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَى الْوَلِيِّ أَنْ يُلْبِسَهُ الصَّيِّ ، لِمَا يَنْشَأُ عَلَيْهِ مِنْ صِفَاتِ أَهْلِ التَّنَائُثِ .

وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ — مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ — ﷺ — أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ أَحَلَّ لِإِنَاثٍ أُمَّتِي الْحَرِيرَ وَالذَّهَبَ ، وَحَرَّمَهُ عَلَى ذُكُورِهَا » ؛ وَفِي لَفْظٍ : « حَرَّمَ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي ، وَأَجَلَّ لِإِنَاثِهِمْ » (٣١٥) .

وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ : عَنْ حُذَيْفَةَ ، قَالَ : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، عَنْ لِبْسِ الْحَرِيرِ وَالذَّبْيَاجِ ، وَأَنْ يُجْلَسَ عَلَيْهِ ، وَقَالَ : هُوَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ » (٣١٦) .

(٣١٣) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « ... لِلْبِدَنِ لِمَلَامَتِهِ » وَالْعَلَامَةُ : التَّعْوِظَةُ وَاللِّينُ .

(٣١٤) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « وَإِنْ » .

(٣١٥) أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الزَّيْنَةِ ، بَابِ تَحْرِيمِ الذَّهَبِ عَلَى الرِّجَالِ [ج ٨ ص ١٦١] .

(٣١٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ اللَّيَاسِ ، بَابِ لِبْسِ الْحَرِيرِ لِلرِّجَالِ ، وَقَدَّرَ مَا يَحُوزُ مِنْهُ [ج ١٠ ص ٢٨٤] مِنْ فَتْحِ الْبَارِي [.] وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ بِمَعْنَاهُ فِي كِتَابِ الزَّيْنَةِ ، فِي النَّهْيِ عَنِ لِبْسِ الدَّبْيَاجِ [ج ٨ ص ١٦٨ ، ١٦٩] .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ ذَاتِ الْجَنْبِ

روى الترمذي في جامعه — من حديث زيد بن أرقم — أن النبي ﷺ ، قال :
« تَدَاوُوا مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ وَالزَّيْتِ » (٣١٧) .

وَذَاتُ (٣١٨) الْجَنْبِ — عِنْدَ الْأَطْبَاءِ — نَوْعَانِ : حَقِيقِيٌّ ، وَغَيْرُ حَقِيقِيٍّ . فَالْحَقِيقِيُّ : وَرْمٌ حَارٌّ يَعْزُضُ فِي نَوَاحِي الْجَنْبِ فِي الْعِشَاءِ الْمُسْتَبْطِنِ لِلْأَضْلَاحِ . وَغَيْرُ الْحَقِيقِيِّ : أَلَمْ يُشَبِّهْهُ ، يَعْزُضُ فِي نَوَاحِي الْجَنْبِ عَنْ رِيَّاحٍ غَلِيظَةٍ مُؤَذِيَةٍ ، تَحْتَقِنُ بَيْنَ الصَّفَاقَاتِ (٣١٩) ، فَتَحْدُثُ وَجَعًا قَرِيبًا مِنْ وَجَعِ ذَاتِ الْجَنْبِ الْحَقِيقِيِّ ، إِلَّا أَنَّ الْوَجَعَ فِي هَذَا الْقِسْمِ مَمْدُودٌ ، وَفِي الْحَقِيقِيِّ نَاقِصٌ .

قَالَ صَاحِبُ الْقَانُونِ : « قَدْ يَعْزُضُ فِي الْجَنْبِ وَالصَّفَاقَاتِ وَالْعَضَلِ ، الَّتِي فِي الصَّدْرِ وَالْأَضْلَاحِ وَنَوَاحِيهَا ، أَوْ رَامَ مُؤَذِيَةً جَدًّا مُوجِعَةً ، تَسْمَى : شَوْصَةً ، وَبِرْسَامًا ، وَذَاتُ الْجَنْبِ . وَقَدْ تَكُونُ أَيْضًا أَوْجَاعًا فِي هَذِهِ الْأَعْضَاءِ ، لَيْسَتْ مِنْ وَرْمٍ ، وَلَكِنْ مِنْ رِيَّاحٍ غَلِيظَةٍ ، فَيُظَنُّ أَنَّهَا مِنْ هَذِهِ الْعِلَّةِ ، وَلَا تَكُونُ . قَالَ : وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ وَجَعٍ فِي الْجَنْبِ قَدْ يُسَمَّى ذَاتَ الْجَنْبِ ، اشْتِقَاقًا مِنْ مَكَانِ الْأَلَمِ ، لِأَنَّ مَعْنَى ذَاتِ الْجَنْبِ : صَاحِبَةُ الْجَنْبِ . وَالْفَرْضُ بِهِ هَا هُنَا وَجَعُ الْجَنْبِ ، فَإِذَا عَرَّضَ فِي الْجَنْبِ أَلَمٌ عَنْ أَيِّ سَبَبٍ كَانَ ، تُسَيَّبُ إِلَيْهِ . وَعَلَيْهِ حُمِلَ كَلَامُ بَقْرَاطٍ (٣٢٠) فِي قَوْلِهِ : إِنْ أَصْحَابُ ذَاتِ الْجَنْبِ يَنْتَفِعُونَ بِالْحَمَامِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِهِ كُلُّ مَنْ بِهِ وَجَعُ جَنْبٍ ، أَوْ وَجَعُ رِئَةٍ مِنْ سُوءِ مِزَاجٍ ، أَوْ مِنْ أَخْلَاطٍ غَلِيظَةٍ أَوْ لَذَاعَةٍ ، مِنْ غَيْرِ وَرْمٍ وَلَا حُمَى » .

قَالَ بَعْضُ الْأَطْبَاءِ : وَأَمَّا مَعْنَى ذَاتِ الْجَنْبِ ، فِي لُغَةِ الْيُونَانِ ، فَهُوَ وَرْمُ الْجَنْبِ الْحَارِّ ، وَكَذَلِكَ وَرْمُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَعْضَاءِ الْبَاطِنَةِ ، وَإِنَّمَا سُمِّيَ ذَاتَ الْجَنْبِ وَرْمٌ ذَلِكَ

(٣١٧) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الطَّبِّ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي دَوَاءِ ذَاتِ الْجَنْبِ [ج ٨ ص ٢٢٢] .

وَقَالَ عَنْهُ : حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مَيْمُونٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ . وَقَدْ زَوَّى عَنْ مَيْمُونٍ غَيْرٌ وَاحِدٍ ، هَذَا الْحَدِيثُ .

(٣١٨) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « ذَاتٌ » .

(٣١٩) الصَّفَاقَاتُ : الْجِلْدُ الْبَاطِنُ تَحْتَ الْجِلْدِ الظَّاهِرِ .

(٣٢٠) فِي بَعْضِ النِّسْخِ « أَبَقْرَاطُ » .

العضو ، إذا كان ورماً حاراً فقط . ويلزم ذات الجنب الحقيقي خمسة أعراض ، وهي الحمى ، والسعال ، والوجع الناجس ، وضيق النفس ، والتبضع المنشأري (٣٢١) .

والعلاج الموجود في الحديث ليس هو لهذا القسم ، لكن للقسم الثاني الكائن عن الريح الغليظة ، فإن القسط البحري — وهو العود الهندي ؛ على ما جاء مفسراً في أحاديث أخر — صنف من القسط إذا دُق دقاً ناعماً ، وتُخلط بالزيت المسخن ، وذلك به مكان الريح المذكور ، أو يُعق — كان دواءً موافقاً لذلك ، نافعاً له ، مُخللاً لمادته ، مُذهباً لها ، مقوياً للأعضاء الباطنة ، مفتحاً للسدد . والعود المذكور في منافعه كذلك . قال المسيحي (٣٢٢) : « العود حار يابس قابض ، يحبس البطن ، ويقوي الأعضاء الباطنة ، ويطرد الريح ، ويفتح السدد ؛ نافع من ذات الجنب ، ويذهب فضل الرطوبة . والعود المذكور جيد للدماغ . قال : ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقية أيضاً ، إذا كان حدودها عن مادة بلغمية ، لاسيما في وقت انحطاط العلة . والله أعلم » .

وذات الجنب من الأمراض الخطرة . وفي الحديث الصحيح عن أم سلمة ، أنها قالت : « بدأ رسول الله ﷺ بمرضه في بيت ميمونة ، وكان كلما خف عليه خرج وصلى بالناس ، وكان كلما وجد ثقلاً ، قال : « مروا أبا بكر فليصل بالناس » . واشتد شكواه حتى غمِر عليه من شدّة الوجع ، فاجتمع (٣٢٣) عنده نساؤه ، وعمه

(٣٢١) هذه الأعراض التي جاءت هنا تنطبق على المرض الصدري ، أو ما يسمى بذات الرئة ، وهو مرض يعرف باسم « التومونيا » . وأعراض ذات الرئة تتمثل في آلام الصدر والسعال ، واليقظ المختلط أحياناً بلون الصدا ، والحرارة المرتفعة ، والقشعريرة ، والوهن الشديد ، ويكون النفس ضحلاً أو متعثراً ، وتخرج من الصدر أصوات شبيهة بالخرخرة « الحشرية » . ومن أعراضه ألم البطن والرعشة والصداع .
ويمالج هذا المرض بمضادات الجراثيم ، والتتراسكلين ، والكلورامفينيكول ، والسلفا ، والإسفاف بالأوكسجين .
[انظر صحة المائلة ودليل الرجل الطبى لخليل يونس]

(٣٢٢) هو عيسى بن يحيى الجرجاني (أبو سهل) طبيب وحكيم متقن للعربية ، وعنه أخذ ابن سينا صناعة الطب .
توفى وله من العمر أربعون سنة . ومن تصانيفه : إظهار حكمة الله تعالى في خلق الإنسان . وكتاب في العلم الطبيعى ، وكفاية الطب الكلى ، وكتاب في الوياه ، وكتاب تمييز الرؤيا . توفى حوالى سنة ٣٩٠ هـ . وقيل ٤٠١ هـ . [انظر الأعلام للزركلى ج ٥ ص ٢٩٧ ، ٢٩٨]

(٣٢٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... حتى غمِر عليه ، ومن شدّة الوجع اجتمع ... » .

العباس ، وأم الفضل بنت الحارث ، وأسماء بنت عُمَيْس . فتشاوروا في لُدُوهِ ، فَلُدُوهُ (٣٢٤) وهو مغموّر . فلما أفاق قال : مَنْ فَعَلَ بِي هذا ؟ هذا من عمل نساءٍ جَحَنَ مِنْ هَا هُنَا . وأشار بيده إلى أرض الحبشة . وكانت أُم سلمة وأسماء لَدَتَاهُ . فقالوا : يا رسول الله ، خشيتُ أن يكون بِكَ ذاتُ الجنب . قال : فَبِمَ لَدَدْتُموُنِي ؟ قالوا : بِالْعُودِ الهندي ، وشيءٍ من وَرْسٍ وَقَطْرَاتٍ (٣٢٥) من زيت . فقال : ما كان الله لِيَقْبَلَنِي بِذلك الداءِ . ثم قال : عزمت عليكم أن لا يَبْقَى في البَيْتِ أَحَدٌ إِلَّا لُدَّ ، إِلَّا عَمِّي العباس .

وفي الصحيحين : عن عائشة رضي الله تعالى عنها ؛ قالت : « لَدَدْنَا رسول الله ﷺ ؛ فَأُشَارَ : أَنْ لَا تَلْدُونِي . فقلنا : كراهية المريض للدواء . فلما أفاق قال : أَلَمْ أَنُهَكُمْ أَنْ لَا تَلْدُونِي ؟ لا يَبْقَى منكم أَحَدٌ إِلَّا لُدَّ ، غير عَمِّي العباس : فإنه لَمْ يَشْهَدْكُمْ » (٣٢٦) .

قال أبو عبيد عن الأصمعي : « اللَّدُّ : ما يُسْقَى الإنسان في أحد شِقَيْهِ الفم ؛ أَيْحِذ من لَدَيْدِي الوادي ، وهما جانباه . وأما الْوَجُورُ فهو في وسط الفم » . قلت : وَاللَّدُّ (بالفتح) هو : الدواء الذي يُلْدُّ به ؛ وَالسَّعُوطُ : ما أُذِخِلَ من أنفه .

وفي هذا الحديث — من الفقه — معاقبة الجاني بمثل ما فعل سواء ، إذا لم يكن فِعْلُهُ محرماً لحق الله ، وهذا هو الصواب المقطوع به لبضعة عشر دليلاً قد ذكرها في موضع آخر . وهو منصوص أحمد . وهو ثابت عن الخلفاء الراشدين . وترجمة المسألة بالقصاص في اللطمة والضربة ، وفيها عِدَّةُ أحاديث لا مُعَارِضَ لَهَا الْبَيِّنَةُ ، فيتعين القول بها .

(٣٢٤) لُدُوهُ : أى جعلوا فى جانبى فمه دواء بغير اختياره .

(٣٢٥) فى النسخ المطبوعة « وَقَطْرَاتٍ » .

(٣٢٦) أخرجه البخارى فى كتاب المغازى ، باب مرض النبى (ﷺ) ووفاته . [ج ٨ ص ١٤٧ فى فتح البارى] وفى كتاب الطب ، باب اللُدُو . [ج ١٠ ص ١٦٦] وفى كتاب الديات ، باب إذا أصاب قوم من رجل يَتَقَابَبُ أَمْ يَقْتَسِمُ مِنْهُمْ كُلَّهُم . [ج ١٢ ص ٢٢٧] وأخرجه مسلم فى كتاب السلام ، باب لكل داء دواء [ج ١٤ ص ١١٩] .

١ - فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الصَّدَاعِ وَالشَّقِيقَةِ

روى ابن ماجه في سننه ، حديثاً في صحته نظر [هو] (٣٢٧) : « أن النبي ﷺ كان إذا صدع غُلف رأسه بالخناء ؛ ويقول : إنه نافع بإذن الله من الصداع » (٣٢٨) .

والصداع : ألم في بعض أجزاء الرأس أو كله . (٣٢٩) فما كان منه في أحد شِقَيِ الرأس لازماً يُسمَّى : شَقِيقَةً ، وإن كان شاملاً لجميعه لازماً يسمى : بِيضَةً وَخَوَذَةً ، تشبيهاً ببِيضَةِ السلاح التي تشتمل على الرأس كله . وربما كان في مؤخَّر الرأس أو في مقدمه . وأنواعه كثيرة ، وأسبابه مختلفة . وحقيقة الصداع : سخونة الرأس واحتاؤه ، لما دار فيه من البخار [الذي] (٣٣٠) يطلب النفوذ من الرأس ، فلا يجد منفذاً فيصدعه ، كما يصدع الوعاء (٣٣١) إذا حَمِيَ ما فيه وطلب النفوذ . فكل شيء رطب إذا حَمِيَ طلب مكاناً أوسع من مكانه الذي كان فيه . فإذا عرض هذا البخار في الرأس كله ، بحيث لا يمكنه التفشِّي والتحلل وجال في الرأس سمي : السُّدَر .

والصداع يكون عن أسباب عديدة (٣٣٢) أحدها : من غلبة واحدة من الطباع الأربعة . والخامس : يكون من قروح تكون في المعدة ، فيألم الرأس لذلك الورم ، لاتصال (٣٣٣) العصب المنحدر من الرأس بالمعدة . والسادس : من ربح غليظة تكون في المعدة ، فتصعد إلى الرأس فتصدعه . والسابع : يكون من ورم في عروق المعدة ، فيألم

(٣٢٧) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٢٨) الحديث الذي في ابن ماجه ورد في كتاب الطب ، باب الخناء . ونصه : عن سُلَيْمٍ أُمِّ رَافِعٍ ، مَوْلَا رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) قَالَتْ : « كَانَ لَا يَصِيبُ النَّبِيَّ (ﷺ) قَرْحَةٌ وَلَا شَوْكَةٌ إِلَّا وَضَعَ عَلَيْهَا الْخِنَاءَ » . [سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١١٥٨] وسيأتى بعد قليل .

(٣٢٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو في كله » .

(٣٣٠) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٣١) في الزاد « الوعى » بمعنى : البَيَّةُ والقيح .

(٣٣٢) من مسببات الصداع : إجهاد البصر ، وأمراض العين (مثل الجلوكوما) ، وتقيح جيوب الأنف ، والإسك وعسر الهضم ، والحمى ، والإرهاق ، والتوتر العصبي والماطفي .

(٣٣٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « للاتصال من » .

الرأس بألم المعدة ، للاتصال الذي بينهما . والثامن : صداع يحصل عن (٣٣٤) امتلاء المعدة من الطعام ، ثم ينحدر ويبقى بعضه نيئاً ، فيصدع الرأس ويثقله . والتاسع : يعرض بعد الجماع ، لتخلخل (٣٣٥) الجسم ، فيصل إليه من حر الهواء ، أكثر من قدره . والعاشر : صداع يحصل بعد القيء والاستفراغ ، إما لغلبة اليبس ، وإما لتساعد الأبخرة من المعدة إليه . والحادي عشر : صداع يعرض عن شدة الحر وسخونة الهواء . والثاني عشر : ما يعرض من شدة البرد ، وتكاثف الأبخرة في الرأس ، وعدم تحللها . والثالث عشر : ما يحدث من السهر ، وحبس النوم . والرابع عشر : ما يحدث من ضغط الرأس ، وحمل الشيء الثقيل عليه . والخامس عشر : ما يحدث من كثرة الكلام ، فتضعف قوة الدماغ لأجله . والسادس عشر : ما يحدث من كثرة الحركة ، والرياضة المفرطة . والسابع عشر : ما يحدث من الأعراض النفسانية : كالهجوم والغموم ، والأحزان والوسوس (٣٣٦) ، والأفكار الرديئة . والثامن عشر : ما يحدث من شدة الجوع ؛ فإن الأبخرة لا تجد ما تعمل فيه ، فتكثر وتتساعد إلى الدماغ فتؤلمه . والتاسع عشر : ما يحدث من (٣٣٧) ورم في صفاق الدماغ ، ويجد صاحبه كأنه يضرب بالمطارق على رأسه . والعشرون : ما يحدث بسبب الحمى ، لاشتعال حرارتها فيه ، فيتألم . والله أعلم .

تصل

وسبب صداع الشقيقة (٣٣٨) مادة في شرايين الرأس وحدها ، حاصلة فيها ، أو مرتقية إليها ؛ فيقبلها الجانب الأضعف من جانبيه . وتلك المادة إما بخارية ، وإما أخلاط حارة

(٣٣٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من » .

(٣٣٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لتخلل » .

(٣٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والوسواس » .

(٣٣٧) في الزاد « عن » .

(٣٣٨) الشقيقة : ألم ينتشر في نصف الرأس والوجه ، ويُطلق عليه : الصداع النصفي . ويصطحب غالباً باضطراب بصرى ، كغموض الرؤية أو ازدواجها ، أو توهم رؤية نقط سوداء ، وبالقنانيان والقيء والدوار . وسببها المباشر هو تمدد شرايين العنق والتمخ ، الذي يؤدي إلى زيادة تنبه الأعصاب ، ومن ثم إلى الألم . وتعالج بالسكنات وبالمقاهير القابضة للشرايين .

أو باردة ، وعلامتها الخاصة بها ضربان الشرايين وخاصة في الدموي . وإذا ضببطت بالعصائب ، ومُنعت من (٣٣٩) الضربان ، سَكَنَ الوجع .

وقد ذكر أبو نعيم في كتاب « الطب النبوي » له : أن هذا النوع كان يُصيب النبي ﷺ ، فَمَكَثَ اليومَ وَالْيَوْمَيْنِ ، ولا يخرج . وفيه : عن ابن عباس ، قال « خطبنا رسول الله ﷺ وقد عَصَبَ رَأْسَهُ بِعَصَابَةٍ » .

وفي الصحيح : « أنه قال في مرض موته : « وَارَأْسَاهُ » . وكان يعصب رأسه في مرضه » (٣٤٠) .

وعَصَبُ الرأس ينفع في وجع الشقيقة ، وغيرها من أوجاع الرأس .

فصل

وعلاجه يختلف باختلاف أنواعه وأسبابه ، فمنه ما عِلَاجُهُ بالاستفراغ ، ومنه ما علاجه بتناول الغذاء ، ومنه ما علاجه بالسكون والدَّخَّة ، ومنه ما علاجه بالضَّمادات ، ومنه ما علاجه بالتبريد ، ومنه ما علاجه بالتسخين ، ومنه ما علاجه بأن يجتنب سَمَاعَ الأصواتِ والحركات .

إذا عُرِفَ هذا ، فعلاج الصداع — في هذا الحديث — بالحناء ، هو جزئي ، لا كُلِّي ، وهو علاج نوع من أنواعه . فإن الصداع إذا كان من حرارة مُلْهَبَةٍ (٣٤١) ، ولم يكن من مادةٍ يجب استفراغها — نفع فيه الحناء نفعاً ظاهراً ، وإذا دُقَّ وضمُدتْ به

(٣٣٩) « من » ساقطة من النسخ المطبوعة .

(٣٤٠) أخرجه البخاري في كتاب المرقى ، باب ما رخص للمريض أن يقول : إني وَجِعٌ ، أو وَاَرَأْسَاهُ [ج ١ ص ١٢٢ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في غسل الرجل امرأته ، وغسل المرأة زوجها ، ونصه عن عائشة رضی الله عنها قالت : « رجع رسول الله (ص) من البقيع ، فوجدني وأنا أجد صداعاً في رأسي ، وأنا أقول : « وَاَرَأْسَاهُ » . فقال : « بل أنا يا عائشة وَاَرَأْسَاهُ » ثم قال : ما ضَرَكِ لَوْ مِتَّ قَبْلِي قَفَمْتُ عَلَيْكَ قَفَمْتُكَ وَكَفَنْتُكَ وَصَلَّيْتُ عَلَيْكَ وَفَنَنْتُكَ » [سنن ابن ماجه ج ١ ص ٤٧٠] وفي الزوائد : إسناده رجاله ثقات . ورواه الترمذي أيضاً عن عائشة في باب وفاة النبي [ج ١ ص ٢٧ ، ٢٨] .

(٣٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ملتبهة » .

الجبَّهة مع الخل ، سكَّن الصُّدَاع . وفيه قوة موافقة للعصب ، إذا ضُمَّدَّ به سَكَنَ (٣٤٢) أوجاعه . وهذا لا يختص بوجع الرأس ، بل يعمُّ الأعضاء ، وفيه قبضٌ تشد به الأعضاء . وإذا ضُمَّدَّ به موضعُ الورم الحار والملتهب ، سَكَنَ .

وقد روى البخاريُّ في تاريخه ، وأبو داودُ في السنن : « أن رسولَ الله ﷺ ، ما شكا إليه أحدٌ وجعاً في رأسه ، إلَّا قال : [له (٣٤٣) : اَحْتَجِم . ولا شكاً إليه وجعاً في رجله ، إلَّا قال له : اَحْتَضِبْ بِالْحِثَاءِ » (٣٤٤) .

وفي الترمذي : عن سَلَمَى أُمِّ رَافِعٍ ، خادمةِ النبي ﷺ ، قالت : « كان لا يُصِيبُ النبي ﷺ ، قَرْحَةٌ ولا شَوْكَةٌ ، إلَّا وَضَعَ عليها الحِثَاءَ » (٣٤٥) .

فصل

والحِثَاءُ باردٌ في الأول ، يابسٌ في الثانية . وقوةُ شجر الحناء وأغصانها ، مُرَكَّبَةٌ من قوة محللة أكسبته من جوهر فيها مائيٌّ ، حار باعتدال ، ومن قوة قابضةٍ اكتسبتها من جوهر فيها أرضيٌّ بارد . ومن منفعة : أنه مُحلِّلٌ نافع من حرق النار ، وفيه قُوَّةٌ مُوَافِقَةٌ للعصب إذا ضُمَّدَّ

(٢٤٢) في الزاد « سكنت » .

(٢٤٣) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

(٢٤٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الحجامة [ج ٤ ص ٤] وسنده ضعيف ، لأن فيه عبيد الله بن علي بن أبي رافع . قال عنه أبو حاتم : لا يخرج بحديثه .

(٢٤٥) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في التداوي بالحناء عن سلمى أيضاً . وقد أشرنا إليه من قبل . وقال ابن العربي : « قد أكثر الناس في الحناء ، ووضعت فيها الأحاديث عن النبي - عليه السلام - بالكذب ، وأتباع الجهال وطلاب المعاش بالباطل عند الناس تقرأ إلى قلوبهم ، ولا يوجد فيها شيء إلا عن ضعف الحديث ... » [انظر صحيح الترمذي ج ٨ ص ٢١١ ، ٢١٢] وفي مجمع الزوائد ، كتاب الطب ، باب دواء الصنادع وعيونه بالحناء ، عن أبي هريرة قال : « كان رسول الله (ﷺ) إذا نزل عليه الوحي صَدَّحَ فيغلف رأسه بالحناء » . رواه البزار . وقال الهيثمي : فيه الأحموس بن حكيم ، وقد وثق ، وفيه ضعف كثير ، وأبو عون لم أعرفه [مجمع الزوائد ج ٥ ص ٩٨] .

به ، وينفع إذا مُضِغَ من قروح الفم والسَّلاق (٣٤٦) العارض فيه . ويرى القلاع (٣٤٧) الحادث في أفواه الصبيان . والضَّماد به ينفع من الأورام الحارة المُنَهبة ، ويفعل في الحراجات (٣٤٨) فعل دم الأخوين (٣٤٩) وإذا لُطِّطَ نَوْرُهُ (٣٥٠) مع الشمع المَصْقَى ودهن الورد ينفع من أوجاع الجنب .

ومن خواصه : أنه إذا بدأ الجُدْرِيُّ يَخْرُج بصبي ، فَخَصِيَتْ أسافل رجله بجناء ، فإنه يُؤْمَنُ على عينيه أن يخرج فيها شيء منه . وهذا صحيح مُجَرَّبٌ لا شك فيه . وإذا جُعِلَ نَوْرُهُ بين طَيِّ ثياب الصوف طَيِّبها ، وَمَنَعَ السُّوسَ عنها . وإذا نُقِعَ ورقه في ماءٍ عذب يغمره ، ثم عَصِرَ وشَرِبَ من صَفْوِهِ أربعين يوماً ، كُلُّ يوم عشرون درهماً مع عشرة دراهم سكر ، ويغْدَى عليه بلحم الضأن الصغير — فإنه ينفع من ابتدا الجُدَامِ بخاصيةٍ فيه عجيبة .

وحكي أنَّ رجلاً تشققت أطافير أصابع يده ، وأنه بذل لمن يُرِثه مالاً ، فلم يجد ، فوصفت له امرأة أن يشرب عشرة أيام جناءً ، فلم يُقَدِّم عليه . ثم نفعه بماء وشربه ، فبرأ ، ورجعت أطافيره إلى حسنها .

والجناء إذا أَلَزِمَتْ به الأطفال معجوناً حسناً ونفعها ، وإذا عُجِنَ بالسمن ، وَضُمَّمد به بقايا الأورام الحارة التي تَرَشَّحُ ماءً أَصْفَر نفعها ، ونفع من الجَرَبِ الْمُتَقَرَّحِ المزمن ، منفعة بليغة . وهو يُنَبِّئُ الشَّعْرَ ويقويه وَيُحَسِّنُهُ ، وَيُقَوِّي الرأس . وينفع من التَّغَطَّات والبثور العارضة في الساقين والرجلين ، وسائر البدن .

(٣٤٦) السَّلاق : يَنْزُ يخرج في أصل اللسان ، وتَقَشَّرُ في أصول الأسنان .

(٣٤٧) القلاع : مرض يصيب الصغار ، وأعراضه ظهور نقط بيضاء في الفم والحنك . وسببه العدوى بِقَطْرِ خاص .

(٣٤٨) في الزاد « الجراجات » .

(٣٤٩) دم الأخوين : قيل عنه في تذكرة داود إنه صيغ نخلة بالهند أو هو عصارة نبات صبر سقطرا وقال داود الأنطاكي والصحيح أن لا تعرف أصله وإنما يجلب هكذا من نواحي الهند . وأجوده الخالص الحمرة ، الإسفنجي الجسم ، الغفيف ... يحبس الدم والإسهال ويدمل ، ويمنع سيلان الفضول وحرارة الكبد .

(٣٥٠) نَوْرُهُ : زَهْرُهُ .

فَصْلٌ فِيهِ ذِكْرُ فِي مُعَالَجَةِ الْمَرْضَى بِتَرْكِ إِعْطَائِهِمْ مَا يَكْرَهُونَهُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ، وَأَنَّهُمْ لَا يَكْرَهُونَ عَلَى تَنَاوُلِهِمَا

روى الترمذي في جامعه ، وابن ماجه ، عن عقبه بن عامر الجُهَنِيُّ ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تُكْرَهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ » (٣٥١) .

قل بعضُ فضلاء الأطباء : ما أَغْزَرَ فوائدُ هذه الكلمة النبوية ، المشتملة على حِكَمِ الإلهية ؛ لاسيما للأطباء ولَمَن يُعَالِجُ الْمَرْضَى ، وذلك أن المريضَ إذا عَافَ الطَّعَامُ أو الشراب ، فذلك لاشتغال الطبيعة بمجاهدة المرض ، أو لسقوط شهوته أو نُقْصَانِهَا ، لضعف الحرارة الغريزية ، أو خمودها ، وكيفما كان ، فلا يجوز حينئذ إعطاءَ الغِذاءِ في هذه الحالة .

واعلم أن الجوعَ إنما هو طلبُ الأعضاء للغذاء ، لثُخَيْفِ الطبيعة به عليها ، عِوَضًا ما يتحلل منها ، فتجذب الأعضاء الْقُصْوَى من الأعضاء الدُّنْيَا ، حتى ينتهي الجذبُ إلى المَعِدَّةِ ، فيجسُّ الإنسانُ بالجوع ، فيطلبُ الغذاء . وإذا وُجِدَ الْمَرَضُ اشتغلت الطبيعة بمادته وإنضاجها وإخراجها ، عن طلب الغذاء أو الشراب ، فإذا أُكْرِهَ الْمَرِيضُ على استعمال شيء من ذلك تَعَطَّلَتْ به الطبيعة عن فعلها ، واشتغلت بهضمه وتديره عن إنضاج مادة المرض ودفعه . فيكون ذلك سببا لضرر المريض ، ولاسيما في أوقات البُحْرَانِ (٣٥٢) ، أو ضعفِ الحار الغريزي ، أو خموده . فيكون ذلك زيادةً في البليَّةِ ، وتعجيل النازلة المتوقعة . ولا ينبغي أن يُسْتَعْمَلَ في هذا الوقت والحال ، إلا ما يحفظُ عليه قُوَّتُهُ وَيُقَوِّمُهَا ، من غير استعمال مزعج للطبيعة البتة . وذلك يكون بما لَطَفَ قِوَامُهُ

(٣٥١) أخرجه الترمذي في الطب باب ما جاء : لا تَكْرَهُوا مَرْضَاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ [ج ٨ ص ١٦٥] وقال : حديث حسن غريب . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب لا تَكْرَهُوا الْمَرِيضَ عَلَى الطَّعَامِ [ج ٢ ص ١١٤٠] وفي الزوائد : إسناده حسن .

(٣٥٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « البحارين » جمع بُحْرَان ، وهو : التَّغَيُّرُ الذي يحدث للمريض فجأة في الأمراض الحَمِيَّةِ الحادة ، ويصحبه عرق غزير ، وانخفاض سريع في الحرارة .

من الأَشْرَبِيَّةِ والأَغْذِيَّةِ ، واعتدَلْ (٣٥٣) مزاجه ، كشراب اللُّيُوفَر (٣٥٤) والتفاح والورد الطَّرِّي ، وما أشبه ذلك . ومن الأغذية مَرَق (٣٥٥) الفرائج المعتدلة الطيبة (٣٥٦) فقط ، وإنعاش قواه بالأَرَايِج (٣٥٧) العَطِرَةِ المُوَافِقَةِ ، والأَخْبَار السارة ، فإن الطبيب خادِمُ الطبيعة ومعينها ، لا معيقها .

واعلم أن الدم الجيد هو المغذي للبدن ، وأن البَلْغَمَ دم فيج (٣٥٨) ، قد تُضَيِّجُ بعضُ النَّضْجِ ، فإذا كان بعض المرضى في بدنه بلغم كثير وعُدِمَ الغذاء — عَطَفَتِ الطبيعةُ عليه ، وطبخته وأنضجته ، وصَبَّرَتْهُ دَمًا وغذت به الأعضاء ، واكتفت به عما سواه . والطبيعة هي (٣٥٩) القوة التي وكلَّها الله سبحانه بتدبير البدن وحفظه وصحته ، وحراسته مدة حياته .

واعلم أنه قد يُحتاج في الثَّدْرَةِ إلى إجبار المريض على الطعام والشراب ، وذلك في الأمراض التي يكون معها اختلاطُ العقل . وعلى هذا فيكون الحديث من العامِّ الخصوص ، أو من المطلق الذي قد دلَّ على تقييده دليلٌ . ومعنى الحديث : أن المريض قد يعيش بلا غذاء أياماً ، لا يعيش الصحيحُ في مثلها .

وفي قوله ﷺ : « فَإِنَّ اللَّهَ يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ » معنى لطيف زائد على ما ذكره الأطباء ، لا يعرفه إلا من له عناية بأحكام القلوب والأرواح ، وتأثيرها في طبيعة البدن ، وانفعال الطبيعة عنها ، كما تَنَفَّعُ هي كثيراً عن الطبيعة . ونحن نشير إليه إشارةً ، فنقول : النفس إذا حصل لها ما يَشْتَقُّهَا مِنْ مَحْبُوبٍ ، أو مَكْرُوهٍ ، أو مَخُوفٍ —

(٣٥٣) في النسخ المطبوعة « واعتدال » .

(٣٥٤) اللُّيُوفَر : والأشهر فيه : التُّيُوفَر : جنس نباتات مائية تنبت في الأنهار والمنابع ، ومنه أنواع تزرع في الأحواض لورقها وزهرها . ومن أنواعه اللوتس ، وتسمى في مصر عرائس النيل . وشرابه ملطف جيدٌ ، وتُسَكَّنُ للصداق ، وشرابه مفيد أيضاً للسعال [انظر القانون في الطب ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] .

(٣٥٥) في النسخ المطبوعة « أمراق » .

(٣٥٦) في النسخ المطبوعة « المُطَيَّبَةِ » .

(٣٥٧) في النسخ المطبوعة « بالأَرَايِج » جمع أريج ، وهو الريح الطيبة .

(٣٥٨) الفج من كُلِّ شَيْءٍ : مالم يَنْضَجْ .

(٣٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « هو » .

اشتغلت به عن طلب الغذاء والشراب ، فلا تُجسُّ بجوع ولا عطش ، بل ولا حر ولا برد ، بل تشتغل به عن الإحساس بالمؤلم^(٣٦٠) الشديد الألم ، فلا تُجسُّ به ، وما من أحد إلا وقد وجد في نفسه ذلك أو شيئاً منه . وإذا اشتغلت النفس بما دهمها وورد عليها لم تُجسُّ بألم الجوع .

فإن كان الوارد مُفْرِحاً قَوِيَّ التَّفْرِيحِ قام لها مَقَامُ الغذاء ، فشبعَتْ به ، وانتعشت قواها وتضاعفت ، وجرتِ الدَّمَوِيُّ في الجسد حتى تظهرَ في سطحه ، فيَشْرِقُ وجهه ، وتظهر دمويته ، فإن الفرح يُوجِبُ انبساطَ دم القلب ، فينبعثُ في العروق ، فتمتلئُ به ، فلا تطلبُ الأعضاء حَظَّهَا^(٣٦١) من الغذاء المعتاد ، لاشتغالها بما هو أحبُّ إليها وإلى الطبيعة منه . والطبيعة إذا ظَفِرَتْ بما تُحِبُّ ، أثرته على ما هو دونه .

وإن كان الوارد مؤلماً أو مُحْزِناً أو مَخَوْفاً^(٣٦٢) ، اشتغلت بِمُحَارَبَتِهِ وَمُقَاوَمَتِهِ ومُدَافَعَتِهِ عن طَلَبِ الغذاء ، فهي — في حال حربها — في شغل عن طلب الطعام والشراب ، فإن ظَفِرَتْ في هذا الحرب انتعشت قواها ، وأخلفت عليها نظير ما فاتها من قوة الطعام والشراب ، وإن كانت مغلوبةً مقهورةً انحطت قواها بحسب ما حصل لها من ذلك ، وإن كانت الحرب بينها وبين هذا العدو سِجَالاً ، فالقُوَّةُ تظهر تارة ، وتُخَفَى^(٣٦٣) أخرى . وبالجملَة ، فالحرب بينهما على مثال الحرب الخارج بين العَدُوَّينِ الْمُتَقَاتِلِينَ^(٣٦٤) ؛ والنصر للغالب ، والمغلوب إمَّا قَتِيلٌ ، وإمَّا جَرِيحٌ ، وإمَّا أُسِيرٌ .

فالمريض له مَدَدٌ من الله تعالى يُغَذِّيهِ به زائداً على ما ذكره الأطباء من تغذيته بالدم ، وهذا المددُ بحسب ضعفه وإكساره ، وأنظراحه بين يدي رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ . فيحصلُ له من ذلك ما يُوجِبُ له قُرْباً من ربه . فإنَّ العبدَ أقرب ما يكون من ربه إذا انكسر قلبه ؛

(٣٦٠) في الزاد « المؤلم » .

(٣٦١) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « معلوما » .

(٣٦٢) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويتخوفاً » .

(٣٦٣) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتُخَفَى » .

(٣٦٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المتقاتلين » .

ورحمته ربه [عندئذ] (٣٦٥) قريبة منه ، فإن كان ولياً له حصل له من الأغذية القلبية ما تقوى به قوى طبيعته ، وتنتعش به قواه ، أعظم من قوتها وانتعاشها بالأغذية البدنية . وكلما قوي إيمانه وحبه لربه وأنسه به وفرحه به ، وقوى يقينه بربه ، واشتد شوقه إليه ورضاه به وعنه — وجد في نفسه من هذه القوة ، مالا يعبر عنه ، ولا يُدرّكه وصف طيب ، ولا يتأله علمه .

ومن غلظ طبعه ، وكثفت نفسه عن فهم هذا والتصديق به — فليَنظر حال كثير من عشاق الصور الذين قد امتلأت قلوبهم بحب ما يعشقونه من صورة ، أو جاه ، أو مال ، أو علم . وقد شاهد الناس من هذا عجائب في أنفسهم ، وفي غيرهم .

وقد ثبت في الصحيح — عن النبي ﷺ — أنه كان يواصل في الصيام الأيام ذوات العدد ، وينهى أصحابه عن الوصال ، ويقول : « لست كهيتكم ؛ إني أظل يطعمني ربي ويسقيني » (٣٦٦) . ومعلوم أن هذا الطعام والشراب ليس هو الطعام الذي يأكله الإنسان بفمه ، ولألم يكن مواصلاً ، ولم يتحقق الفرق ، بل لم يكم صائماً ، فإنه قال : « أظل يطعمني ربي ويسقيني » . وأيضاً ، فإنه فرق بينه وبينهم في نفس الوصال ، وأنه يقدر منه على مالا يقدرون عليه ، فلو كان يأكل ويشرب بفمه ، لم يقل : « لست كهيتكم » ، وإنما فهم هذا من الحديث ، من قل نصيبه من غذاء الأرواح والقلوب . وتأثيره في القوة وإنعاشها واغتذائها به ، فوق تأثير الغذاء الجسماني . والله الموفق .

(٣٦٥) ما بين المعقوتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٦٦) أخرجه البخاري في كتاب الصوم ، باب الوصال ، وباب التنكيل لمن أكثر الوصال ، [ج ٤ ص ٢٠٢ من فتح الباري] والآخر عن أبي هريرة عن النبي (ص) قال : « إياكم والوصال - مرتين - قيل : إنك تؤاويل . قال : إني آيت يطعمني ربي ويسقيني ، فاكلوا من العمل ما تطيقون . وأخرجه مسلم في كتاب الصيام ، باب النهي عن الوصال [ج ٧ ص ٢١١ ، ٢١٢ بشرح النووي ٢ . وأخرجه أبو داود في كتاب الصوم في : باب في الوصال [ج ٢ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧] بالفاظ مختلفة .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْعُدْرَةِ، وَفِي الْعِلَاجِ بِالسَّعُوطِ

ثبت في الصحيحين أنه قال : « خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْجَحَامَةُ ، وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ ، وَلَا تَعْدُبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْعَمَزِ مِنَ الْعُدْرَةِ » (٣٦٧) .

وفي السنن والمسند عنه — من حديث جابر بن عبد الله — قال : « دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، عَلَى عَائِشَةَ ، وَعِنْدَهَا صَبِيٌّ يَسِيلُ مِنْخَرَاهُ دُمًا ؛ فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : بِهِ الْعُدْرَةُ ، أَوْ وَجَعٌ فِي رَأْسِهِ . فَقَالَ : وَيْلَكُنَّ ، لَا تَقْتُلَنَّ أَوْلَادَكُنَّ ، أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَ وَلَدَهَا عُذْرَةٌ أَوْ وَجَعٌ فِي رَأْسِهِ فَلْتَأْخُذْ قُسْطًا هِنْدِيًّا ، فَلْتَحْكُهَا بِمَاءٍ ثُمَّ تُسْعِطُهُ إِلَيْهِ . فَأَمَرَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَصَنِعَ ذَلِكَ بِالصَّبِيِّ فَبُرَأَ » (٣٦٨) .

قال أبو عُبَيْدٍ : « عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ : الْعُدْرَةُ : تَهَيُّجٌ فِي الْخَلْقِ مِنَ الدَّمِ ، فَإِذَا غَوِجَ مِنْهُ ، قِيلَ : قَدْ غَوِجَ بِهِ فَهُوَ مَعْدُورٌ » انتهى . وقيل : الْعُدْرَةُ : قَرَحَةٌ تَخْرُجُ فِيمَا بَيْنَ الْأُذُنِ وَالْخَلْقِ ، وَتَعْرِضُ لِلصَّبِيَّانِ غَالِبًا .

وأما نَفْعُ السَّعُوطِ مِنْهَا بِالْقُسْطِ الْمَحْكُوكِ ، فَلَأَنَّ الْعُدْرَةَ مَادُّهَا دَمٌ يَغْلِبُ عَلَيْهِ الْبَلْغَمُ ، لَكِنْ تُولَدُ فِي أَيْدِي الصَّبِيَّانِ [أَكْثَرُ] (٣٦٩) . وفي الْقُسْطِ تَخْفِيفٌ يَشُدُّ اللَّهْمَةَ وَيُرْفَعُهَا إِلَى مَكَانِهَا ، وَقَدْ يَكُونُ نَفْعُهُ فِي هَذَا الدَّاءِ بِالْخَاصِيَةِ . وَقَدْ يَنْفَعُ فِي الْأَدْوَاءِ الْحَارَةِ ، وَالْأَدْوِيَةِ الْحَارَةِ بِالذَّلَاتِ تَارَةً ، وَبِالْعَرَضِ أُخْرَى . وَقَدْ ذَكَرَ صَاحِبُ الْقَانُونِ فِي مَعَالِجَةِ سَقُوطِ اللَّهْمَةِ : الْقُسْطَ مَعَ الشَّبِّ الْيَمَانِيِّ وَيَزِرُ الْمَرْوُ .

(٣٦٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ الْجَحَامَةِ مِنَ الدَّاءِ [ج ١٠ ص ١٥٠ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْمَسَاقَاةِ ، بِأَبِ حُلِّ أَجْرَةِ الْجَحَامَةِ [ج ١٠ ص ٢٤٢] . وَالْقُسْطُ : عَوْدُ تَجَاهُ بِهِ مِنَ الْهَنْدِ ، وَيُسْتَعْمَلُ فِي حَالَاتِ الصَّدَاعِ وَالزَّكَامِ ، وَيُسْتَعْمَلُ أَيْضًا كِبْخُورٌ ، وَكُسُوطٌ « نَشُوقٌ وَسَيَّاتِي فِي الْقِسْمِ الثَّانِي مِنْ هَذَا الْكِتَابِ فِي حَرْفِ الْقَافِ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : « لَا تَعْدُبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْعَمَزِ مِنَ الْعُدْرَةِ » أَيْ : لَا تَفْتَمِزُوا خَلْقَ الصَّبِيِّ بِسَبَبِ الْعُدْرَةِ — وَهِيَ وَجَعُ الْحَلْقِ وَالتَّهَابِ اللَّوْزَتَيْنِ — بِلِ دَاوُوهِ بِالْقُسْطِ الْبَحْرِيِّ .

(٣٦٨) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بَنْتِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْفَرْقِ ، فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَبِ دَوَاهِ الْعُدْرَةِ ، وَانْتَهَى عَنِ الْعَمَزِ [ج ٢ ص ١١٤٦] وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ عَنْ أُمِّ قَيْسٍ أَيْضًا ، فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بِأَبِ الْمَلَقِ [ج ٤ ص ٨] وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْنَى وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ ، فِي الزَّوَائِدِ فِي كِتَابِ الطَّبِّ بِأَبِ الْقُسْطِ [ج ٥ ص ٩٢] وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ .

(٣٦٩) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوقَتَيْنِ عَنِ الزَّادِ . وَسَاقَطَ مِنَ النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ .

والْقُسْطُ البحريُّ المذكور في الحديث ، هو (٣٧٠) العود الهندي ؛ وهو الأبيض منه ، وهو حلو ، وفيه منافع عديدة . وكانوا يعالجون أولادهم بغمز اللُّهَاء ، وبالعَلَّاق . وهو شيء يُعَلِّقُونَهُ عَلَى الصَّبِيَّانِ . فهاهم النبي ﷺ عن ذلك ، وأرشدهم إلى ما هو أنفع للأطفال ، وأسهل عليهم .

وَالسَّعُوطُ : ما يُصَبُّ فِي الأنف ؛ وقد يكون بأدوية مُفردة ومُرَكَّبة ، تُدْقُ وتُنْخَلُ وتُعَجَّنُ وتُخَفَّفُ ، ثم تُحَلُّ عند الحاجة ، ويُسَعَطُ بها في أنف الإنسان ، وهو مُسْتَلَقٍ عَلَى ظَهْرِهِ ، وبين كتفيه ما يرفعهما لينخفض (٣٧١) رأسه ، فَيَتِمَكَّنُ السَّعُوطُ مِنَ الْوَصُولِ إِلَى دِمَاغِهِ ، ويستخرج ما فيه من الداء بِالْعَطَاسِ . وقد مدح النبي ﷺ — التداوي بالسَّعُوطِ فيما يُحْتَاجُ إِلَيْهِ فِيهِ . وذكر أبو داود في سننه : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، اسْتَعَطَّ » (٣٧٢) .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَقْوُودِ

روى أبو داود في سننه — من حديث مُجَاهِدٍ ، عن سعد (٣٧٣) — قال : « مَرَضْتُ مَرَضًا ، فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، يُعَوِّدُنِي . فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ ثَدْيِي ، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا عَلَى فَوَادِي ؛ وَقَالَ لِي (٣٧٤) إِنَّكَ رَجُلٌ مَقْوُودٌ ؛ فَأَبَتْ (٣٧٥) الْحَارِثُ بَنُ كُلَّةٍ مِنْ

(٣٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فهو » .

(٣٧١) في الزاد « لتنخفض » .

(٣٧٢) أخرجه أبو داود عن ابن عباس في كتاب الطب ، باب السَّعُوطِ [ج ٤ ص ٦] وِسْتَقَطَ : أى أدخل الدواء في أنفه .

(٣٧٣) ذكر الدكتور قلمجي في هامش « الطب النبوي » قلا عن مختصر السنن للبخاري أن مجاهدًا لم يدرك سعدًا ، وإنما يروى عن مصعب بن سعد . (قاله أبو حاتم) وقال أبو زرعة الرازي : مجاهد عن سعد مرسل . ١ . هـ . وفي أسد الغابة أن سعد (بن أبي وقاص) توفي ما بين سنة ٥٤ هـ - ٥٨ هـ . وفي رجال مسلم أن مجاهد (بن جبر) الذي روى عنه ، ولد سنة ٢١ هـ في خلافة عمر بن الخطاب ، وتوفي بمكة سنة ١٠٢ أو ١٠٣ هـ ، وبنا يكون عُمرُ مجاهد عند وفاة سعد ٢٣ سنة أو ٢٤ سنة [انظر أسد الغابة ج ٢ ص ٣٦٦ . وانظر رجال مسلم ج ٢ ص ٢٤٣] .

(٣٧٤) في سنن أبي داود « فقال » .

(٣٧٥) في سنن أبي داود « ائت » .

ثَقِيفٌ (٣٧٦) ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ يَتَطَبَّبُ فَلْيَأْخُذْ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِنْ عَجْوَةِ الْمَدِينَةِ ، فَلْيَجَاهُزْ (٣٧٧) بَنَوَاهُنَّ ، ثُمَّ يَلِدْكَ (٣٧٨) بِهِنَّ ﴿ (٣٧٩) .

المَفُورُودُ : الذي أُصِيبَ فُورَادُهُ ، فهو يشتكيه ، كالمبطون : الذي يشتكي بطنه .
وَاللُّدُودُ : ما يُسْقَاهُ الْإِنْسَانُ مِنْ أَحَدِ جَانِبِي الْقَم . وفي التمر خاصيةٌ عجيبةٌ لهذا الداء ،
ولاسيما تمر المدينة ، ولاسيما العجوة منه . وفي كونها سبعةً خاصيةً أخرى تُذَرِّكُ
بِالْوَحْيِ .

وفي الصحيحين — من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص ، عن أبيه — قال : قال
رسول الله ﷺ : « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ مِنْ تَمْرِ الْعَالِيَةِ ، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُمٌّْ وَلَا
سَيْحَرٌ » . وفي لفظ : « مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِمَّا بَيْنَ لَابَتَيْهَا (٣٨٠) ، حِينَ يَصْبِحُ ، لَمْ
يَضُرَّهُ سُمٌّْ حَتَّى يَمْسِيَ » (٣٨١) .

وَالْتَمَرُ حَارٌّ فِي الثَّانِيَةِ ، يَأْسِرُ فِي الْأَوَّلَى . وقيل : رطبٌ فيها . وقيل : معتدل . وهو
غذاءٌ فاضلٌ حافظٌ للصحة ، لاسيما لمن اعتاد الغدَاءَ به كأهل المدينة وغيرهم . وهو من
أفضل الأغذية في البلاد الباردة والحارة التي حرارتها في الدرجة الثانية ، وهو لهم أنفعُ
منه لأهل البلاد الباردة ، لبرودةِ بواطن سكانها ، وحرارةِ بواطن سكان البلاد الباردة ،
ولذلك يُكثِرُ أَهْلُ الْحِجَازِ وَالْيَمَنِ وَالطَّائِفِ ، وما يلهم — من البلاد المشابهة لها — من
الأغذية الحارة ، مالا يتأتَّى لغيرهم ، كالتمر والعسل . وشاهدناهم يَضْعُونَ فِي أَطْعَمَتِهِمْ
مِنَ الْفُلْفُلِ وَالزَّنْجَبِيلِ ، فَوْقَ مَا يَضَعُهُ غَيْرُهُمْ ، نَحْوَ عَشْرَةِ أَضْعَافٍ أَوْ أَكْثَرَ ، وَيَأْكُلُونَ

(٣٧٦) في سنن أبي داود « أَخَا ثَقِيفٍ » .

(٣٧٧) يَعْنِي : قَلْبِيْكَرِيْمٌ وَيَذْهَبُ حَتَّى يَمْرِنَ كَالْحِصَاءِ .

(٣٧٨) مِنَ اللَّدْدِ ، وَهُوَ : صَبَ الدَّوَاءِ فِي الْقَم . وَقَدْ تَقَدَّمَ .

(٣٧٩) هَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابِ تَمْرَةِ الْعِجْوَةِ [ج ٤ ص ٧ ، ٨] .

(٣٨٠) لِابْتِيْهَا : الْمَرَادُ لَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ ، وَهِيَ حَرْثَانِ تَكْتَنِفَانِهَا . وَالْعَرَّةُ : أَرْضُ ذَاتِ حِجَارَةٍ سَوْدٍ .

(٣٨١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعَمَةِ ، بَابِ الْعِجْوَةِ ، بِاخْتِلَافٍ فِي اللَّفْظِ [ج ١ ص ٥٦٩] ، وَفِي كِتَابِ الطَّبِّ بَابِ
الدَّوَاءِ بِالْعِجْوَةِ لِلشَّعْرِ [ج ١٠ ص ٢٣٨] وَفِي كِتَابِ الطَّبِّ أَيْضاً ، بَابِ شَرْبِ السُّمِّ وَالِدَّوَاءِ بِهِ [ج ١٠ ص ٢٤٧] مِنْ
فَتْحِ الْبَارِي [] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْأَثَرِيَةِ ، بَابِ فَضْلِ تَمْرِ الْمَدِينَةِ [ج ١٤ ص ٢ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

الزنجبيل كما يأكل غيرهم الحلوى . ولقد شاهدت من يَتَنَقَّلُ به منهم كما(٣٨٢) يتنقل بالثقل(٣٨٣) . ويوافقهم ذلك ، ولا يضرهم لبرودة أجوافهم ، وخروج الحرارة إلى ظاهر الجسد ، كما تُشاهد مياه الآبار تبرد في الصيف ، وتسخن في الشتاء . وكذلك تنضج المعدة من الأغذية الغليظة ، في الشتاء ، مالا تنضجها في الصيف .

وأما أهل المدينة ، فالتمر لهم يكاد أن يكون بمنزلة الخنطة لغيرهم ؛ وهو قوئهم ومادئهم . وتمر العالية من أجود أصناف تمرهم ، فإنه متين الجسم ، لذيق الطعم ، صادق الخلاوة .

والتمر يدخل في الأغذية والأدوية والفاكهة ؛ وهو يُوافق أكثر الأبدان ، مقو للحر والغريزي . ولا يتولد عنه من الفضلات الرديئة ، ما يتولد عن غيره من الأغذية والفاكهة ؛ بل يمنع لمن اعتاده ، من تعفن الأخلاط وفسادها .

وهذا الحديث من الخطاب الذي أريد به الخاص ، كأهل المدينة ومن جاورهم . ولا ريب أن للأمكنة اختصاصاً بنفع(٣٨٤) كثير من الأدوية في ذلك المكان دون غيره ؛ فيكون الدواء الذي قد نبت(٣٨٥) في هذا المكان نافعاً من الداء ، ولا يوجد فيه ذلك النفع إذا نبت في مكان غيره ، لتأثير نفس التربة ، أو الهواء ، أو هما جميعاً ، فإن للأرض خواص وطبائع يقارب اختلافها اختلاف طبائع الإنسان . كثير من النبات يكون في بعض البلاد غذاءً مأكولاً ، وفي بعضها سماً قاتلاً . ورُبَّ أدوية لقوم أغذية لآخرين ، وأدوية لقوم من أمراض هي أدوية لآخرين في أمراض سواها ؛ وأدوية لأهل بلد(٣٨٦) لا تناسب غيرهم ولا تنفعهم .

وأما خاصية السَّع ، فإنها قد وقعت قدراً وشرعاً : فخلق الله عز وجل السموات سبعا ، والأرضين سبعا ، والأيام سبعا ، والإنسان كمل خلقه في سبعة أطوار . وشرع

(٢٨٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « كان » .

(٢٨٢) الثقل ، بفتح التون المشددة وضها : ما ينتقل به على الشراب من فواكه وغيرها . أو ما يَتَنَقَّلُ به من جوز ولوز ويندق ونحوها .

(٢٨٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ينفع » .

(٢٨٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نبت » .

(٢٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بلاد » .

الله [سبحانه] (٣٨٧) لعباده الطواف سبعا ، والسعي بين الصفا والمروة سبعا ورمى الجمار سبعا سبعا ، وتكبيرات العيد سبعا في الأولي . وقال ﷺ : « مَرُّهُ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ » (٣٨٨) . وَإِذَا صَارَ لِلْعَلَامِ سَبْعَ سَنِينَ خَيْرٌ بَيْنَ أُبُوَيْهِ (٣٨٩) في رواية ؛ وفي رواية أخرى : أُبُوهُ أَحَقُّ بِهِ مِنْ أُمِّهِ ؛ وفي ثالثة : أُمُّهُ أَحَقُّ بِهِ . وأمر النبي ﷺ في مرضه أن يُصَبَّ عَلَيْهِ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ (٣٩٠) . وَسَخَّرَ اللَّهُ الرِّيحَ عَلَى قَوْمِ عَادٍ سَبْعَ لَيَالٍ . وَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَعْنِيَهُ اللَّهُ عَلَى قَوْمِهِ بِسَبْعِ كَسْبِجٍ يَوْسَفُ (٣٩١) . وَمَثَّلَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ مَا يُضَاعَفُ بِهِ صَدَقَةُ الْمُتَصَدِّقِ بِحَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ، وَالسَّنَابِلُ الَّتِي رَأَاهَا صَاحِبُ يَوْسَفَ سَبْعًا ، وَالسَّنِينَ الَّتِي زَرَعَهَا دَابًّا سَبْعًا ، وَتُضَاعَفُ الصَّدَقَةُ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ . ويدخل الجنة من هذه الأمة بغير حساب سبعون ألفاً .

فلا ريب أن لهذا العدد خاصية ليست لغيره ، والسبعة جمعت معاني العدد كله وخواصه . فإن العدد شفع ووثر . والشفع أول وثان ، والوتر كذلك . فهذه أربع مراتب : شفع أول وثان ، ووتر أول وثان . ولا تجتمع هذه المراتب في أقل من سبعة ، وهي عدد كامل جامع لمراتب العدد الأربعة ؛ أعني : الشفع والوتر ، والأوائل والثواني ، ونعني بالوتر الأول : الثلاثة ، وبالثاني : الخمسة ؛ وبالشفع الأول : الاثنين ، وبالثاني : الأربعة . وللاطباء اعتناء عظيم بالسبعة ، ولا سيما في البحارين . وقد قال

(٢٨٧) ما بين المعقوفين زيادة عن الزاد .

(٢٨٨) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة . ونصه : « مَرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سَنِينَ ، وَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سَنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا » . ورواه الدارقطني في سننه في كتاب الصلاة ، باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها ، بألفاظ وطرق مختلفة [انظر سنن الدارقطني ج ١ ص ٢٣٠ ، ٢٣١] .

(٢٨٩) في سنن ابن ماجه في كتاب الأحكام ، باب تخيير الصبي بين أبويه ، عن أبي هريرة ، أن النبي (ص) خير غلاماً بين أبيه وأمه وقال : « يَأْغَلَامُ ، هَذِهِ أُمُّكَ ، وَهَذَا أَبُوكَ » [ج ٢ ص ٧٨٧ ، ٧٨٨] . وفي سنن أبي داود ، في كتاب الطلاق ، باب من أحق بالولد : « هَذَا أَبُوكَ ، وَهَذَا أُمُّكَ ، فَخَذَّ يَدَيْهُمَا شَتَّى » . فأخذ بيد أمه فانطلقت به [ج ٢ ص ٢٨٤] .

(٢٩٠) أخرجه البخاري في كتاب المغازي ، باب مرض النبي ووفاته [ج ٨ ص ١٤١ من فتح الباري] عن عائشة ، وأخرجه الدارمي في سننه باب في وفاة النبي (ص) [ج ١ ص ٢٨] .

(٢٩١) أخرجه البخاري في كتاب الاستسقاء ، باب دعاء النبي (ص) : اجعلها عليهم سنين كسني يوسف [ج ٢ ص ٤٩٢ ، ٤٩٣ من فتح الباري] .

بقراط (٣٩٢) : « كل شيء في هذا العالم فهو مقدّر على سبعة أجزاء » ؛ والنجوم سبعة ، والأيام سبعة ، وأسنان الناس سبعة أولها طفل إلى سبع ، ثم صبي إلى أربع عشرة ، ثم مراهق ، ثم شاب ، ثم كهل ، ثم شيخ ، ثم هرم إلى منتهى العمر . والله تعالى أعلم بحكمته وشرعه ، وقدره في تخصيص هذا العدد هل هو لهذا المعنى ؟ أو لغيره ؟

ونفع هذا العدد من هذا التمر ، من هذا البلد ، من هذه البقعة بعينها ، من السم والسحر — بحيث تمنع إصابته من الخواص التي لو قالها بقراط (٣٩٣) وجالينوس وغيرهما من الأطباء ، لتلقاها عنهم الأطباء بالقبول والإذعان والانقياد ، مع أن القائل إنما معه الحدس والتخمين والظن . فمن كلامه كله يقين وقطع وبرهان ووحى أولى أن تُتلقى أقواله بالقبول والتسليم ، وترك الاعتراض . وأدوية السموم تارة تكون [بالكيفية ، وتارة تكون] (٣٩٤) بالخاصية ، كخواص كثير من الأحجار والجواهر والياقيات . والله أعلم .

نُضَل

ويجوز نفع التمر المذكور في بعض السموم ، فيكون الحديث من العام بخصوص ، ويجوز نفعه ، لخاصية تلك البلد ، وتلك التربة الخاصة ، من كل سم ، ولكن ها هنا أمر لا بد من بيانه ، وهو : أن من شرط انتفاع العليل بالدواء قبوله واعتقاده النفع به ؛ فقبله الطبيعة ، فتستعين به على دفع العلة ، حتى إن كثيراً من المعالجات ينفع (٣٩٥) بالاعتقاد وحسن القبول ، وكال التلقي . وقد شاهد الناس من ذلك عجائب ، وهذا لأن الطبيعة يشتد قبولها له ، وتفرح النفس به ، فتنتعش القوة ، ويقوى سلطان الطبيعة ، وينبعث الحار الغريزي ، فيساعد على دفع المؤذي . وبالعكس يكون كثير من الأدوية نافعا لتلك العلة ، فيقطع عمله سوء اعتقاد العليل فيه ، وعدم أخذ الطبيعة له بالقبول ، فلا يجدي عليها شيئاً .

(٣٩٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » .

(٣٩٤) ما بين المعقوفتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٣٩٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تنفع » .

واعتبر هذا بأعظم الأدوية والأشفية^(٣٩٦) ، وأنفعها للقلوب والأبدان ، والمعاش والمعاد ، والدنيا والآخرة ، وهو القرآن الذي هو شفاءٌ من كل داء ، كيف لا ينفع القلوب التي لا تعتقد فيه الشفاء والنفع ، بل لا يزيدها إلا مرضاً على^(٣٩٧) مرضها . وليس لشفاء القلوب دواءً قط أنفع من القرآن ، فإنه شفاؤها التام الكامل الذي لا يغادر فيها سقماً إلا أبرأه ، ويحفظ عليها صحتها المطلقة ، ويحميها الجمية التامة من كل مؤذٍ ومُضِرٍّ ، ومع هذا فأعراض أكثر القلوب عنه ، وعدم اعتقادها الجازم الذي لا ريب فيه أنه كذلك ، وعدم استعماله والعدول عنه إلى الأدوية التي ركبها بنو جنسها^(٣٩٨) — حال بينها وبين الشفاء به ، وغلبت العوائد ، واشتد الإعراض ، وتمكنت العلل والأدواء المزمنة من القلوب ؛ وترتب المرضي والأطباء على علاج بني جنسهم ، وما وضعه^(٣٩٩) لهم شيوخهم ، ومن يُعْظَمُوتُهُ ويحسنون به ظنونهم ، فعظم المصائب ، واستحكم الداء^(٤٠٠) ، وتركت أمراضٌ وعللٌ أعيا عليهم علاجها ؛ وكلما عالجوها بتلك العلاجات الحادثة تفاقم أمرها وقويت . ولسان الحال يُنادي عليهم :

ومن العجائب — والعجائب جمة قُربُ الشفاءِ ؛ وما إليه وُصُولُ كَالْعَيْسِ فِي الْبَيْدَاءِ يَفْتُلُّهَا الظُّمَاءُ وَالْمَاءُ فَوْقَ ظُهُورِهَا مَحْمُولُ

فَصِّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي دَفْعِ ضَرَرِ الْأَغْذِيَةِ وَالْفَاكِهَةِ وَإِصْلَاحِهَا بِمَا يَدْفَعُ ضَرَرَهَا، وَيَقْوِي نَفْعَهَا

ثبت في الصحيحين — من حديث عبد الله بن جعفر — قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطَبَ بِالْقَيْءِ »^(٤٠١) .

(٣٩٦) هكنا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « والأشقية » .

(٣٩٧) فى الزاد « إلى » .

(٣٩٨) هكنا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « خشيها » .

(٣٩٩) هكنا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « وصفه » .

(٤٠٠) هكنا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « الدواء » .

(٤٠١) أخرجه البخارى فى كتاب الأطعمة ، باب القثاء بالرطب ، وباب القثاء ، وباب اللونين أو الطعامين [ج ٩ ص ٥٦٤ ، ٥٦٢ ، ٥٧٢ من فتح البارى] وأخرجه مسلم فى كتاب الأشربة ، باب أكل القثاء بالرطب [ج ١٢ ص ٢٢٦ بشرح النووى] وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الأطعمة ، باب القثاء والرطب بجمان [ج ٢ ص ١١٠٤] .

والرُّطْبَ حار رَطْبٌ في الثانية ، يُقَوِّي المَعِدَّةَ الباردة ويُوافِقُها ، ويزيد في الباه . ولكنه سريع التَّعَفُّن ، مُعْطَشٌ ، مُعَكَّرٌ للدم ، مُصَدِّعٌ ، مولد للسدد ، ووجع المثانة ، ومضر بالأسنان . والقضاء بارد رطب في الثانية ، مسكن للعطش ، مُنِيشٌ للقوى بشمه ، لما فيه من العطرية ، مُطْفِئٌ لحرارة المَعِدَّةِ الملتبئة ، وإذا جُفِّفَ بيزره وَدَّقَ ، واستُحْلِبَ بالماء وشَرِبَ سَكَنَ العطش ، وَأَدْرَ البول ، ونفع من وجع المثانة . وإذا دُقَّ وتُجِّلَ ، ودُلِّكَ به الأسنان ، جلاها . وإذا دُقَّ وَرَقُهُ ، وعُمِلَ منه ضماد مع المَيْخَنَج^(١٠٢) ، نفع من عضه الكلب الكلب .

وبالجملة ، فهذا حار ، وهذا بارد ، وفي كل منهما صلاح الآخر ، وإزالة لأكثر ضرره ، ومقاومة كل كيفية بضدها ، ودفع سَوَرَتِها بالأخرى ، وهذا أصل العلاج كله ، وهو أصل في حفظ الصحة ، بل علم الطب كله يُستفاد من هذا . وفي استعمال ذلك وأمثاله في الأغذية والأدوية ، إصلاحُها وتعديلُها ، ودفعُ لما فيها من الكيفيات المضرة ؛ لِمَا يُقَالُهَا ، وفي ذلك عونٌ على صحة البدن وقُوَّتُهُ وَخِصْبُهُ .

قالت عائشة رضي الله عنها : « سَمْنُوِي بِكُلِّ شَيْءٍ ، فَلَمْ أَسْمَنْ ، فَسَمْنُوِي بِالْقِثَاءِ وَالرُّطْبِ ، فَسَمِنْتُ » .

وبالجملة ، فدفعُ ضررِ البارد بالحر ، والحرَّ بالبارد ، والرُّطْبَ باليابس ، واليابس بالرُّطْبَ ، وتعديلُ أحدهما بالآخر ، من أبلغ أنواع العلاجات ، وحفظ الصحة .

ونظيرُ هذا ما تقدم من أمره بالسَّنا والسَّنوت ، وهو العسل الذي فيه شيء من السمن يصلح به السَّنا ويعدله . فصلوات الله وسلامه على من بُعِثَ بعمارة القلوب والأبدان ، وبمصالح الدنيا الآخرة .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْحُمِيَّةِ

الدواء كله شيان : حِمِيَّةٌ ، وحَفْظُ صِحَّةٍ . فإذا وَقَعَ التَّخْلِيضُ أُخْتِجَ إلى الاستفراغ الموافق . وكذلك مدارُ الطب كله على هذه القواعد الثلاث .

(٤٠٢) هكذا في الزاد ، وفي التانن في الطب (كتاب الأدوية المفردة والنباتات) . وفي النسخ المطبوعة وتذكرة داود « المَخْنَج » .. والكلمة فارسية معناها عصير العنب المطبوخ ، وهو نافع لوجع الكلى والمثانة .

وَالْحِمِيَّةُ حِمِيَّتَانِ : حِمِيَّةٌ عَمَّا يَجْلِبُ الْمَرَضُ ، وَحِمِيَّةٌ عَمَّا يَزِيدُهُ ، فَيَقِفُ عَلَى حَالِهِ . فَلِأَوَّلَى (٤٠٣) : حِمِيَّةُ الْأَصْحَاءِ . وَالثَّانِيَةِ : حِمِيَّةُ الْمَرْضَى . فَإِنَّ الْمَرِيضَ إِذَا احْتَمَى ، وَقَفَ مَرَضُهُ عَنِ التَّزَايِدِ ، وَأَخَذَتْ الْقُوَى فِي دَفْعِهِ .

وَالْأَصْلُ فِي الْحِمِيَّةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى ، أَوْ عَلَى سَفَرٍ ، أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ، أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ، فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ (٤٠٤) . فَحَمَى الْمَرِيضَ مِنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ ، لِأَنَّهُ يَضُرُّهُ .

وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ وَغَيْرِهِ ، عَنْ أُمِّ الْمُؤَذَّرِ بِنْتِ قَيْسِ الْأَنْصَارِيَّةِ ، قَالَتْ : « دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَعَهُ عَلِيٌّ ، وَعَلَيٌّ نَاقَةٌ مِنْ مَرَضٍ ، وَلَنَا ذَوَالُ مُعَلَّقَةٍ ، فَقَامَ ، رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يَأْكُلُ مِنْهَا ، وَقَامَ عَلِيٌّ يَأْكُلُ مِنْهَا ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لِعَلِيٍّ : إِنَّكَ نَاقَةٌ ، حَتَّى كَفَّ . قَالَتْ : وَصَنَعْتُ شَعِيرًا وَسِلْقًا ، فَجَعَلْتُ بِهِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَلِيٍّ : مِنْ هَذَا أَصِيبُ ، فَإِنَّهُ أَنْفَعُ لَكَ » ؛ وَفِي لَفْظٍ : « فَقَالَ : مِنْ هَذَا فَأَصِيبُ ؟ فَإِنَّهُ أَوْفَقُ لَكَ » (٤٠٥) .

وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَهٍ أَيْضًا ، عَنْ صُهَيْبٍ ، قَالَ : « قَدِمْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ — وَبَيْنَ يَدَيْهِ خَبْزٌ وَتَمْرٌ — فَقَالَ : اذْنُ فَكُلْ . فَأَخَذْتُ تَمْرًا فَأَكَلْتُ . فَقَالَ : أَنَا كُلُّ تَمْرًا وَبِكَ رَمَدٌ ؟! فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ أَمْضِعُ مِنَ النَّاحِيَةِ الْأُخْرَى فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ » (٤٠٦) .

وَفِي حَدِيثٍ مَحْفُوظٍ عَنْهُ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا حَمَاهُ مِنَ الدُّنْيَا ، كَمَا

(٤٠٣) فِي الزَّادِ « فَلِأَوَّلَى » .

(٤٠٤) سُورَةُ النَّسَاءِ - الْآيَةُ ٤٣ . وَسُورَةُ الْمَائِدَةِ - الْآيَةُ ٦ .

(٤٠٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الْحِمِيَّةِ ، بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي أَلْفَاظِهِ [ج ٢ ص ١١٣٩] وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحِمِيَّةِ [ج ٨ ص ١٩٠ ، ١٩١] وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الْحِمِيَّةِ [ج ٤ ص ٢] .

نَاقَةٌ مِنْ مَرَضٍ : أَيْ بَرِيٌّ وَلَا يَزَالُ بِهِ ضَعْفٌ . ذَوَالٍ : جَمْعُ دَالِيَةٍ ، وَهِيَ الْعِنَقُ مِنَ الْبَشَرِ يُعَلَّقُ حَتَّى إِذَا ارْتُطِبَ أَكْبَلُ . سِلْقًا : السَّلْقُ ، بَقْلَةٌ لَهَا وَرَقٌ طَوَالٌ ، وَأَصْلُ ذَاهِبٍ فِي الْأَرْضِ ، وَوَرَقُهَا غَضٌّ طَرِيٌّ يُؤْكَلُ مَطْبُوحًا .

(٤٠٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهٍ فِي كِتَابِ الطَّبِّ ، بَابُ الْحِمِيَّةِ [ج ٢ ص ١١٣٩] وَفِي الزَّوَائِدِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ ، وَرَجَاهُ ثَقَاتٌ .

يَحْيِي أَخَذَكُمْ مَرِيضُهُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ . وفي لفظ : « إِنَّ اللَّهَ يَحْيِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الدُّنْيَا » (٤٠٧) .

وأما الحديث الدائر على السِّنة كثير من الناس : « الْجِمَّةُ رَأْسُ الدَّوَاءِ ، وَالْمِعْدَةُ بَيْتُ الدَّاءِ ؛ وَعُودُوا كُلَّ جِسْمٍ مَا اعْتَادَ » ؛ فهذا الحديث إنما هو من كلام الحارث بن كَلْدَةَ طَبِيبِ الْعَرَبِ (٤٠٨) ، وَلَا يَصُحُّ رَفْعُهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ . قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أُمَّةِ الْحَدِيثِ .

ويذكر عن النبي ﷺ : « أَنَّ الْمِعْدَةَ حَوْضُ الْبَدَنِ ، وَالْعُرُوقُ إِلَيْهَا وَارِدَةٌ ، فَإِذَا صَحَّتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرُوقُ بِالصَّحَّةِ ، وَإِذَا سَقَمَتِ الْمِعْدَةُ صَدَرَتِ الْعُرُوقُ بِالسَّقَمِ » .

وقال الحارث : « رَأْسُ الطَّبِّ الْجِمَّةُ » وَالْجِمَّةُ عِنْدَهُمْ لِلصَّحِيحِ فِي الْمَضَرَّةِ ، بِمَنْزِلَةِ التَّخْلِيلِ لِلْمَرِيضِ وَالتَّاقِيهِ . وَأَنْفَعُ مَا تَكُونُ الْجِمَّةُ لِلتَّاقِيهِ مِنَ الْمَرَضِ ، فَإِنْ طَبِيعَتُهُ لَمْ تَرْجِعْ بَعْدَ إِلَى قُوَّتِهَا ، وَالْقُوَّةُ الْهَاضِمَةُ ضَعِيفَةٌ ، وَالطَّبِيعَةُ قَابِلَةٌ ، وَالْأَعْضَاءُ مُسْتَعِدَّةٌ ، فَتَخْلِيظُهُ يَوْجِبُ انْتِكَاسَهَا ، وَهُوَ أَصْعَبُ مِنْ ابْتِدَاءِ مَرَضِهِ .

وَأَعْلَمُ أَنَّ فِي مَنْعِ النَّبِيِّ ﷺ لِعَلَمِيٍّ مِنَ الْأَكْلِ مِنَ الدُّوَالِي وَهُوَ نَاقَةٌ ، أَحْسَنَ التَّنْذِيرِ ، فَإِنَّ الدُّوَالِيَّ أَقْنَاءَ مِنَ الرُّطْبِ تَعَلَّقَ فِي الْبَيْتِ لِلْأَكْلِ ، بِمَنْزِلَةِ عِنَاقِيدِ الْعَنْبِ . وَالْفَاكِهِةُ تَضُرُّ بِالتَّاقِيهِ مِنَ الْمَرَضِ ، لِسُرْعَةِ اسْتِحَالَتِهَا ، وَضَعْفِ الطَّبِيعَةِ عَنْ دَفْعِهَا ، فَإِنَّمَا لَمْ تَتِمَّ بَعْدَ مِنْ قُوَّتِهَا (٤٠٩) ، وَهِيَ مُشْغُولَةٌ بِدَفْعِ آثَارِ الْعِلَّةِ وَإِزَالَتِهَا مِنَ الْبَدَنِ . وَفِي الرُّطْبِ خَاصَّةً نَوْعٌ ثَقُلَ عَلَى الْمِعْدَةِ ، فَتَشْتَغَلُ بِمَعَالَجَتِهِ وَإِصْلَاحِهِ ، عَمَّا هِيَ بِصُدْدِهِ مِنْ إِزَالَةِ بَقِيَّةِ

(٤٠٧) رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ، وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي بَيَانَةِ كِتَابِ الطَّبِّ . بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحِمَةِ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ص) قَالَ : « إِذَا أَخَذَ اللَّهُ عَبْدًا خَمَازَ الدُّنْيَا كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقِيهِ الْمَاءِ » [ج ٨ ص ١٨٨ ، ١٨٩] .

(٤٠٨) الْحَارِثُ بْنُ كَلْدَةَ الثَّقَفِيُّ ، طَبِيبُ الْعَرَبِ فِي عَصْرِهِ ، وَاحِدُ الْحُكَمَاءِ الْمَشْهُورِينَ ، مِنْ أَهْلِ الطَّلَاقِ . رَحَلَ إِلَى بِلَادِ فَارِسَ ، فَآخَذَ الطَّبَّ عَنْ أَهْلِهَا ، وَلَدَّ قَبْلَ الْإِسْلَامِ ، وَعَاشَى حَتَّى أَيَّامِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ . وَكَانَ النَّبِيُّ (ص) يَأْمُرُ مَنْ بِهِ عِلَّةٌ فَيَتَطَبَّبُ عِنْدَهُ .. لَمْ يَكَلِّمْ فِي الْحِكْمَةِ ، وَلَمْ يَكُتَابِ مُحَاوَرَةً فِي الطَّبِّ « بَيْنَهُ وَبَيْنَ كَرَى أَوْ شِرْوَانِ » .

[انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٥٩]

(٤٠٩) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « فَإِنَّمَا بَعْدَ لَمْ تَتِمَّ قُوَّتِهَا » .

المرض وآثاره ، فإما أن تقف تلك البقية ، وإما أن تتزايد ، فلماً وُضع بين يديه السُّلْقُ والشَّعِيرُ ، أمره أن يُصِيبَ منه ، فإنه من أنفع الأعذية للثَّاقِفِ ، فإن في ماء الشعير من التبريد والتغذية ، والتلطيف والتلين ، وتقوية الطبيعة — ما هو أصلح للثَّاقِفِ ، ولاسيما إذا طُبِّخَ بأصول السُّلْقِ ، فهذا من أوفق الغذاء لمن في مَعِدَّتِهِ ضَعْفٌ ، ولا يتولد عنه من الأخلاط ، ما يُخَافُ منه .

وقال زيد بن أسلم^(٤١٠) : « حَمَى عُمَرُ رضي الله عنه مريضاً له ، حتى إنه من شدة ما حَمَاهُ ، كان يَمَصُّ التُّوَّى » . وبالجملة ، فالجمية من أكبر الأدوية قبل الداء ، فتمنع حصوله ، وإذا حصل ، فتمنع زيادته وانتشاره .

فصل

ومما ينبغي أن يُعْلَمَ أن كثيراً مما يُحمى عنه العليل والثَّاقِفِ والصحيح ، إذا اشتدَّت الشهوة إليه ، ومالت إليه الطبيعة ، فتناول منه الشيء اليسير الذى لا تعجز الطبيعة عن هضمه — لم يضره تناوله ، بل ربما انتفع به ، فإن الطبيعة والمعدة تتلقَّيانِه بالقبول والمحبة ، فيصلحان ما يُخشى من ضرره . وقد يكون أنفع من تناول ما تكرهه الطبيعة ، وتدفعه من الدواء ، ولهذا أقرَّ النبي ﷺ ، صُهَيْباً — وهو أرمَدُ — على تناول التَّمَرَاتِ اليسيرة ، وعلم أنها لا تضرُّه .

ومن هذا ما يروى عن عليّ : « أنه دخل على رسول الله ﷺ ، وهو أرمَدُ — وبين يَدَيِ النبي ﷺ تمرٌ يأكله — فقال : يا عليّ ، تشتهيهِ ؟ ورَمَى إليه بتمرّة ، ثم بأخرى ، حتى رَمَى إليه سَبْعاً . ثم قال : حَسْبُكَ يا عليّ » .

ومن هذا ما رواه ابن ماجه في سننه — من حديث عِكْرَمَةَ ، عن ابن عباس : « أن النبي ﷺ عَادَ رَجُلًا ، فقال له : ما تشتهي ؟ فقال : أَشْتَهِي خُبْزَ بَرْ . وفي لفظ :

(٤١٠) هو : زيد بن أسلم العدوى العمري ، أبو أسامة — أو أبو عبد الله — فقيه مفسّر ، من أهل المدينة . كان مع عمر بن عبد العزيز أيام خلافته . كان ثقة ، كثير الحديث ، له حلقة في المسجد النبوى ، وله كتاب فى التفسير ، رواه عنه ولده عبد الرحمن .

أَشْتَهِي كَعْكَأً . فقال النبي ﷺ : مَنْ كَانَ عِنْدَهُ حُبْرٌ بُرٌّ ، فَلْيَبْعَثْ إِلَى أَخِيهِ . ثم قال : إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئاً ، فَلْيَطْعَمْهُ » (٤١١) .

ففي هذا الحديث سرٌّ طبّي لطيف ، فإن المريض إذا تناول ما يشتهيهِ عن جوع صادق طبيعي ، وكان فيه ضرراً ما — كان أنفع وأقلُّ ضرراً مما لا يشتهيهِ ، وإن كان نافعاً في نفسه ، فإن صدقَ شهوّه ، ومحبّة الطبيعة [له] (٤١٢) تدفعُ (٤١٣) ضرره . ويُغضُّ الطبيعة وكرهتها للنافع ، قد يجلبُ لها منه ضرراً . وبالجملّة ، فاللذّيذُ المُشْتَهَى ثَقِيلُ الطبيعة عليه بعناية ، فتهضمه على أَحْمَدِ الوجوه ، سيما عند انبعاثِ النفس إليه بصدق الشهوة ، وصحةِ القوة . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الرَّمَدِ بِالسُّكُونِ وَالِدَّعَةِ وَتَرْكِ الْحَرَكَةِ ، وَالْحِمِيَةِ مِمَّا يَبْجُ الرَّمَدُ

وقد تقدم : أن النبي ﷺ حَمَى صُهَيْباً من التمر ، وأنكر عليه أكله وهو أرمَدُ . وَحَمَى عَلِيّاً من الرُّطْبِ لَمَّا أَصَابَهُ الرَّمَدُ .

وذكر أبو نُعَيْمٍ في كتاب الطب النبوي : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا زِمَدَتْ عَيْنُ امْرَأَةٍ مِنْ نَسَائِهِ لَمْ يَأْتِهَا حَتَّى تَبْرَأَ عَيْنُهَا » .

الرَّمَدُ : ورم حار يعرضُ في الطبقة الملتحمة من العين ؛ وهو بياضها الظاهر . وسببه : انصبابُ أحد الأخلاط الأربعة ، أو ريحٌ حارة تكثرُ كميتها في الرأس والبدن ، فينبعث منها قِسْطٌ إلى جوهر العين ، أو ضربةٌ تصيب العين ، فترسل الطبيعة إليها من

(٤١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في عيادة المريض [ج ١ ص ٤٦٣] وفي كتاب الطب ، باب المريض يشتهي الشيء [ج ٢ ص ١١٢٨] وفي سنده صفوان بن هبيرة ، وهو لِيْن الحديث . وفي الضعفاء الكبير : ليس له إلا هذا الحديث الذي أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب [انظر الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٢١٢] .

(٤١٢) مابين المعقوفتين عن النسخ المطبوعة ، وساقط من الزاد .

(٤١٣) في الزاد « يدفع » .

الدم والروح مقداراً كثيراً ، تُروم بذلك شفائها ممّا عَرَضَ لها ، ولأجل ذلك يَرمُ^(٤١٤) العضو المضروب . والقياس يوجب ضده .

واعلم أنه كما يرتفع من الأرض إلى الجو بُخاران : أحدهما حار يابس ، والآخَرُ حار رطب ، فينعدقان سحاباً متراكماً ، ويمنعان أبصارنا من إدراك السماء — فكذلك يرتفع من قعر المعدة إلى منهاها مثلُ ذلك ، فيمنعان النظر ، ويتولّد عنهما عِلَلٌ شَتَّى ، فإن قَوِيَّتِ الطبيعةُ على ذلك ، ودفعته إلى الخياشيم أحدث الرُكَّامَ ، وإن دفعته إلى اللّهُاء والمنخريّين أحدث الخُنَّاقَ ، وإن دفعته إلى الجَنِبِ أحدث الشَّوْصَةَ ، وإن دفعته إلى الصدر أحدث الثَّرْلَةَ ، وإن انحدر إلى القلب أحدث الخَيْطَةَ ، وإن دفعته إلى العين أحدث رمداً ، وإن انحدر إلى الجوف أحدث السَّيْلَانَ ، وإن دفعته إلى منازل الدماغ أحدث التَّسْيَانَ ، وإن ترطبَت أوعِيَةُ الدماغ منه ، وامتلاّت به عروقه أحدث النوم الشديد ، ولذلك كان النوم رطباً ، والسهرُ يابساً . وإن طلب البخارُ النفوذَ من الرأس ، فلم يقدر عليه ، أعقبه الصُّدَاعُ والسهر ، وإن مال البخارُ إلى أحد شِقَيِ الرأس ، أعقبه الشَّقِيقَةُ ، وإن ملك قِمَّةَ الرأس ووسطَ الهامة ، أعقبه داء البَيْضَةِ ، وإن بُرِدَ منه حجابُ الدماغ أو سَخُنَ أو ترطبَ وهاجث منه أربابُ ، أحدث العُطَّاسَ ، وإن أهاج الرطوبة البلغمية فيه ، حتى غلب الحار الغريزي أحدث الإغماء والسُّكَّات^(٤١٥) . وإن أهاج المِرَّةُ السوداء ، حتى أظلم هواء الدماغ أحدث الوَسْوَاسَ^(٤١٦) . وإن فاض ذلك إلى مجاري العَصَبِ ، أحدث الصَّرْعَ الطبيعيّ ، وإن ترطبَت مجامِعُ عَصَبِ الرأس ، وفاض ذلك في مجاريه ، أعقبه الفالج^(٤١٧) ، وإن كان البخار من مِرَّةٍ صفراء ملتهبة محمية للدماغ ، أحدث البَرَسَامَ^(٤١٨) ، فإن شَرَكَهُ الصَّدْرُ في ذلك ، كان سِرْسَامًا^(٤١٩) . فافهم هذا الفصل .

(٤١٤) هكنا فى الزاد ، وفى النسخ المطبوعة « يوم » . وفى اللسان عن المحكم : قَرِمَ يَرِمُ ، بالكسر ، « نادر » ، « قياسه : ورم يَؤَرَمُ . قال : « لم ننع به » . [انظر لسان العرب] .

(٤١٥) هكنا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « والسكّات » . « والسكّات : داء يمنع من الكلام . ويطلق أيضاً على موت السكّة .

(٤١٦) الوسواس : مرض يختلط معه الذهن .

(٤١٧) الفالج : شلل يُصيب أحد شِقَيِ الجِسم طويلاً .

(٤١٨) البَرَسَام : ذات الجنب ، وهو التهاب فى الغشاء المحيط بالرئة .

(٤١٩) السَّرْسَام : ورم فى حجاب الدماغ تحدث عنه حمى دائمة ، وتنبهها أعراض رديئة كالسهر ، واختلاط الذهن .

والمقصود : أن أخلاط البدن والرأس تكون متحركة هائجة في حال الرَّمَد ، والجماعُ مما يزيد حركتها وتَوَرَّاثها ، فإنه حركةٌ كلية للبدن والروح والطبيعة . فأما البدن فيستخِنُّ بالحركة لا محالة ، والنفس تشتدُّ حركتها طلباً للذة واستكمالها ، والروح تتحرك تبعاً لحركة النفس والبدن ، فإن أول تعلق الروح من البدن بالقلب ، ومنه ينشأ الروح وينبث في الأعضاء . وأما حركة الطبيعة ، فَلَا جِلَّ أَنْ (٤٢٠) ، ترسل ما يجب لإرساله من المَنِيِّ ، على المقدار الذي يجب إرساله .

وبالجملة فالجماعُ حركة كلية عامة ، يتحرك فيها البدن وقواه وطبيعته وأخلاطه ، والروح والنفس . فكل حركة فهي مثيرة للأخلاط مرققة لها ، توجب دفعها وسيلانها إلى الأعضاء الضعيفة ، والعين في حال رمدها أضعف ما تكون (٤٢١) ، فأضر ما عليها حركة الجماع . قال بقراط (٤٢٢) في كتاب الفصول : « وقد يدلُّ ركوبُ السفن أن الحركة تُثَوِّرُ (٤٢٣) الأبدان » . هذا مع أن في الرمد منافع كثيرة ، منها : ما يستدعيه من الجمية والاستفراغ ، وتنقية الرأس والبدن من فضلاتهما وعفوناتهما ، والكف عما يؤذي النفس والبدن من الغضب والحزن ، والحركات العنيفة ، والأعمال الشاقة . وفي أثر سلفي : « لا تكرهوا الرَّمَدَ ، فإنه يقطع عروق العمى » .

ومن أسباب علاجه ملازمة السكون والراحة ، وترك مس العين والاشتغال بها ، فإن أضرار ذلك يوجب انصباب المواد إليها . وقد قال بعض السلف : « مَثَلُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ مَثَلُ الْعَيْنِ ؛ وَدَوَاءُ الْعَيْنِ تَرْكُ مَسِّهَا » .

وقد روي في حديث مرفوع — الله أعلم به — « علاجُ الرَّمَدِ تَقَطِيرُ الْمَاءِ الْبَارِدِ فِي الْعَيْنِ » . وهو من أنفع (٤٢٤) الأدوية للرمد الحار ، فإن الماء دواء بارد يُستعان به على إطفاء (٤٢٥) حرارة الرمد ، إذا كان حاراً ، ولهذا قال عبد الله بن مسعود ، رضي الله

(٤٢٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فلأن » .

(٤٢١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يكون » .

(٤٢٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقرط » .

(٤٢٣) أي تَهْتِيجُهَا . ويقال : ثارت نفثه : إذا جنَّات أو جاشت .

(٤٢٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أكبر » .

(٤٢٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « طفه » .

عنه ، لامرأته زينب — وقد اشتكت عيها : « لو فعلت كما فعل رسول الله ﷺ ، كان خيراً لك وأجدر أن تُشفى : تُضَجِّينَ في عينك الماء ، ثم تقولين : اذهِبِ البأسَ (٤٢٦) رَبِّ النَّاسِ وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي ، لا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لا يُعَادِرُ سَقَمًا » (٤٢٧) .

وهذا مما تقدم مراراً أنه خاصٌ ببعض البلاد ، وبعض أوجاع العين ، فلا تُجَمَلُ (٤٢٨) كلام النبوة الجزئي الخاص كلياً عاماً ، ولا الكلّي العام جزئياً خاصاً ، فيقع من الخطأ وخلاف الصواب ما يقع . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْخَدَرِ الْكَلْبِيِّ الَّذِي يَجْمُدُ مَعَهُ الْبَدَنُ

ذكر أبو عبيد في « غريب الحديث » — من حديث أبي عثمان التَّهْدِيّ : « أن قوماً مروا بشجرة فأكلوا منها ، فكانما مرّت بهم ريحٌ فأجمدتهم ، فقال النبي ﷺ : قَرَسُوا الماءَ في الشَّتَّانِ ، وصَبُّوا عليهم فيما بين الأذَّانَيْنِ » (٤٢٩) ثم قال أبو عبيد : « قَرَسُوا يعني : برَّدُوا . وقولُ الناس : قد قَرَسَ البردُ ، إنما هو من هذا بالسَّيْنِ ، ليس بالصاد . والشَّتَّانُ : الأسقية والقربُ الخُلُقَانُ . يقال للسَّقاء : شَتْنٌ ، وللقرية : شَنَّةٌ . وإنما ذكر الشَّتَّانَ دون الجَرَّةِ (٤٣٠) لأنها أشدُّ تبريداً للماء . وقوله : بين الأذَّانَيْنِ ، يعني أذنانَ الفجر والإقامة ، فسمى الإقامة أذاناً » انتهى كلامه .

قال بعض الأطباء : وهذا العلاج من النبي ﷺ ، من أفضل علاج هذا الداء ، إذا كان وقوعه بالحجاز ، وهي بلاد حارة يابسة ، والحار الغريزي ضعيف في بواطن

(٤٢٦) في الزاد « البأس » بالهمز .

(٤٢٧) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب تعليق التمام [ج ٢ ص ١١٦٦ ، ١١٦٧] وأخرجه أبو داود أيضاً في كتاب الطب ، باب في تعليق التمام [ج ٤ ص ٩ ، ١٠] .

(٤٢٨) في الزاد « يُجَمَلُ » .

(٤٢٩) ورد في غريب الحديث لابن الجوزي ، في باب الشين مع النون [ج ١ ص ٥٦٤] وباب القاف مع الراء [ج ٢ ص ٢٢٣] .

(٤٣٠) في الزاد « الجُدَّة » .

سكانها ، وصب الماء البارد عليهم في الوقت المذكور - وهو أبرد أوقات اليوم - يجمع الحار الغريزي المنتشر في البدن الحامل لجميع قواه ، فيقوى القوة الدافعة ، ويجمع من أقطار البدن إلى باطنه الذي هو محل ذلك الداء ، ويستظهر بياقي القوى على دفع المرض المذكور ، فيدفعه بإذن الله عز وجل . ولو أن بقراط (٤٣١) أو جالينوس أو غيرهما وصّف هذا الدواء لهذا الداء ، لخصّعت له الأطباء ، وعجبوا من كمال معرفته .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي إِصْلَاحِ الطَّعَامِ الَّذِي يَقَعُ فِيهِ الذُّبَابُ وَإِزْشَادِهِ إِلَى دَفْعِ مَضَرَّاتِ السُّمُومِ بِإِضَادَّاهَا

في الصحيحين - من حديث أبي هريرة - أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَخَذِكُمْ فَاْمَقْلُوهُ ، فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ دَاءٌ ، وَفِي الْآخَرِ شِفَاءٌ » (٤٣٢) .

وفي سنن ابن ماجه ، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله ﷺ قال : « أَخَذْ جَنَاحَيْ الذُّبَابِ سَمٌ ، وَالْآخَرُ شِفَاءٌ ، فَإِذَا وَقَعَ فِي الطَّعَامِ فَاْمَقْلُوهُ ، فَإِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ ، وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ » (٤٣٣) .

هذا الحديث فيه أمران : أمر فقهي ، وأمر طبي . فأما الفقهي : فهو دليل - ظاهر الدلالة - جدًا - على أن الذباب إذا مات في ماء أو مائع ، فإنه لا يُنجسُهُ ، وهذا قول جمهور العلماء ، ولا يُعرَفُ في السلف مخالَفُ في ذلك .

ووجه الاستدلال به : أن النبي - ﷺ - أمر بِمَقْلِهِ ، وهو غَسْمُهُ في الطعام ، ومعلوم أنه يموت من ذلك ، ولا سيما إذا كان الطعام حارًا ، فلو كان يُنجسُهُ لكان أمرًا

(٤٣١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبقراط » .

(٤٣٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب إذا وقع الذباب في الإناء [ج ١٠ ص ٢٥٠ من فتح الباري] وفيه : « فليغمسه » بدل « فامقلوه » وهي بمعنىها . ولم يخرجهم مسلم في صحيحه كما ذكر المؤلف رحمه الله . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الذباب يقع في الطعام [ج ٢ ص ٣٦٥] بزيادة في آخره .

(٤٣٣) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب يقع الذباب في الإناء [ج ٢ ص ١١٥٩] .

بإفساد الطعام ، وهو — ﷺ — إنما أمر بإصلاحه . ثم عُدِّي (٤٣٤) هذا الحُكْم إلى كل ما لا نفس له سائلة ، كالنحلة والزُّبُور والعنكبوت ، وأشياء ذلك ، إذ الحُكْم يُعمُّ بعموم عِلِّيَّته ، وينتفي لانتهاء سببه ، فلما كان سبب التنجيس هو الدم المحتقن في الحيوان بموته ، وكان ذلك مفقوداً فيما لا دم له سائل — انتفى الحكم بالتنجيس ، لانتهاء علته .

ثم قال مَنْ لم يحْكَمْ بنجاسة عظم الميتة ، إذا كان هذا ثابتاً في الحيوان الكامل — مع ما فيه من الرُّطوبات والفضلات ، وعدم الصلابة — فثبوته في العظم ، الذي هو أبعد عن الرطوبات والفضلات واحتقان الدم ، أولى ، وهذا في غاية القوة ، فالصير إليه أولى .

وأول من حُفِظ عنه في الإسلام أنه تكلم بهذه اللفظة — فقال : ما لا نفس له سائلة — إبراهيم النَّخَعِيُّ (٤٣٥) رضي الله عنه ، وعنه تلقاها الفقهاء . والنفس في اللغة يعبر بها عن الدم . ومنه « نَفَسَ المرأة » بفتح النون : إذا حاضت ، و « نَفَسَتْ » بضمها : إذا ولدت .

وأما المعنى الطبي ، فقال أبو عبيد : « معنى « أَمَقُلُوهُ » : اغمسوه ليخرج الشفاء منه ، كما خرج الداء . يقال للرجلين : هما يَمَقُلَان ، إذا تغطَّأ في الماء » .

واعلم أن في الذباب عندهم قُوَّةٌ سُمِّيَتْ يدل عليها الورم والجيئة العارضة عن لسعوه ، وهي بمنزلة السِّلَاح ، فإذا سقط فيما يؤذيه ، اتقاه بسلاحه ، فأمر النبي ﷺ أن يقابل تلك السُّمِّيَّة بما أودعه الله سبحانه في جناحه الآخر من الشفاء ، فَيَغْمَس كُلَّهُ في الماء والطعام ، فيقابل المادة السُّمِّيَّة المادة النافعة ، فيزول ضررها . وهذا طِبٌّ لا يهتدي إليه كبار الأطباء وأئمتهم ، بل هو خارج من مشكاة النبوة . ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق ، يخضع لهذا العلاج ، ويقرُّ لمن جاء به بأنه أكمل الخلق على الإطلاق ، وأنه مؤيد بوحى إلهي خارج عن القوى البشرية .

(٤٣٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عدا » .

(٤٣٥) هو : إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود ، أبو عمران النخعي ، من مذبح ، وُلِدَ سنة ٤٦ هجرية ، وكان من أكابر التابعين صلاحاً ، وصيق رواية ، وحفظاً للحديث .. من أهل الكوفة . مات سنة ٩٦ هـ مخفياً من الحجاج . قال فيه صلاح الصدي : فقيه العراق ، كان إماماً مجتهداً ، له منهج . ولما بلغ الثماني مؤتة قال : والله ما ترك بعد مثله . [الأعلام ج ١ ص ٧] .

وقد ذكر غير واحد من الأطباء أن لسع الزنبور والعقرب إذا دُلك موضعهما بالذباب نفع منه نفعاً يَبِيناً وَسَكَنَةً ، وما ذاك إلا للمادة التي فيه من الشفاء ، وإذا دُلك به الورم الذي يخرج في شعر العين ، المُسَمَّى شَعْرَةً — بعد قطع رعوس الذباب — أبرأه^(*).

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْبَثْرِ

ذكر ابن السني في كتابه ، عن بعض أزواج النبي ﷺ ، قالت : « دخل علي رسول الله ﷺ — وقد خرج لي إصبعي بثرة — فقال : عِنْدَكَ ذَرِيرَةٌ ؟ قلت : نعم . قال : ضَعِهَا عَلَيْهَا وَقُولِي^(١٣٦) : اللَّهُمَّ مُصَغَّرَ الْكَبِيرِ ، وَمُكَبَّرَ الصَّغِيرِ ؛ صَغَّرَ مَا بِي^(١٣٧) . »

الذَّرِيرَةُ : دواء هندي يُتَّخَذُ من قصب الذَّرِيرَةِ . وهي حارة يابسة ، تنفع من أورام المَعِدَةِ والكبد والاستسقاء ، وتُقَوِّي القلب لطيفها .

وفي الصحيحين عن عائشة ، أنها قالت : « طَبِيتُ رسول الله ﷺ بيدي ، بِذَّرِيرَةٍ ، فِي حَبَّةِ الْوَدَاعِ ، لِلْجَلِّ وَالْإِحْرَامِ^(١٣٨) . »

والبَثْرَةُ : خُراج صغير يكون عن مادة حارة تدفعها الطليعة ، فتسترقُ مكاناً من الجسد تخرج منه ، فهي محتاجة إلى ما يُنَضِّجُهَا ويُخْرِجُهَا . والذَّرِيرَةُ أُحْدُ ما يفعل بها ذلك ، فَإِنْ نَبِهَا إِنْضَاجاً وَإِخْرَاجاً مع طيب رائحتها ، مع أن فيها تبريداً للنارية التي في تلك المادة ، ولذلك^(١٣٩) قال صاحب القانون : « إِنَّهُ لَا أَفْضَلَ لِحَرْقِ النَّارِ مِنَ الذَّرِيرَةِ نُهْنِ الْوَرْدِ وَالْخَلِ » .

(*) لمزيد من الاطلاع حول هذا الموضوع انظر كتاب « مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها » لعبد الله القصيمي [من ص ٢٧ - ٧٢] . وانظر كتاب « في رحاب السنة » للدكتور عبد المنعم النمر [ج ١ ص ١٠٢ - ١١٧] .

(١٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ... وقال : قولي ... » .

(١٣٧) وأخرجه أيضاً أحمد بن حنبل والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

(١٣٨) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب الذَّرِيرَةِ [ج ١ ص ٣٧١ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٠ بشرح النووي] .

(١٣٩) في الزاد « وكذلك » .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْأَوْزَامِ وَالْحُرَاجَاتِ الَّتِي تَبْرَأُ بِالْبَطِّ وَالْبَزْلِ

يذكر عن عليٍّ أنه قال : « دخلتُ مع رسول الله ﷺ على رجلٍ يُعَوِّدُهُ ، بظهره ورمٌ ، فقالوا : يا رسول الله ، بهذه مِدَّةٌ . قال : بُطُوا (٤٤٠) عنه . قال عليٌّ : فما بَرَحْتُ حتى بُطْتُ ، والنبي ﷺ شاهدٌ » .

ويذكر عن أبي هريرة : « أن النبي ﷺ أمر طبيباً أن يُبْطَ بطن رجلٍ أُجْوَى (٤٤١) البطن ، فقيل : يا رسول الله ، هل ينفع الطبُّ ؟ قال : الذي أنزل الداء ، أنزل الـاء فيما شاء » .

الورم : مادة في حجم العضو ، لفضل مادة غير طبيعية ، تنصبُّ إليه ، وتوجد (٤٤٢) في أجناس الأمراض كلها . والمواد التي يكون (٤٤٣) ، عنها من الأخلاط الأربعة والمائية والريح وإذا اجتمع الورمُ سُمِّيَ ثُجْرَاجاً . وكلُّ ورم حارٍ يَبُولُ أمره إلى أحدِ ثلاثة أشياء : إما تحلل ، وإما جمع مِدَّةٍ ، وإما استحالة إلى الصَّلابة ، فإن كانت القوة قوية استولت على مادة الورم وحللتها ، وهي أصلح الحالات التي يَبُولُ حال الورم إليها ، وإن كانت دون ذلك أنضجت المادة وأحالتها مِدَّةً بيضاء ، وفتحت لها مكاناً أسالتها منه . وإن نقصت عن ذلك أحالت المادة مِدَّةً غير مستحكمة التَضُّج ، وعجزت عن فتح مكان في العضو تدفعها منه ، فيخاف على العضو الفساد بطول لبثها فيه ، فيحتاج حينئذٍ إلى إعانة الطبيب ، بالبَطِّ أو غيره ، لإخراج تلك المادة الرديئة المفسدة للعضو .

وفي البَطِّ فائدتان : إحداهما : إخراج المادة الرديئة المفسدة . والثانية : منع اجتماع مادة أخرى إليها تقوُّيها .

(٤٤٠) يقال : بَطَّ الثَّمْلُ ، أي : شقّه لاستخراج الصديد منه .

(٤٤١) أُجْوَى : من الجَوَى ، وهو داء الجوف ، والداء المتّين الذي يكون في البطن . وقد مر في هديه (ص) في الاستشفاء وعلاجه ، وسيأتى بعد قليل .

(٤٤٢) في الزاد « ويوجد » .

(٤٤٣) في الزاد « تكون » .

وأما قوله في الحديث الثاني : « إنه أمر طبيباً أن يُطِّبَ بطن رجل أجوى البطن » . فالجوى يقال على معانٍ ، منها : الماء المُنْتِنُ الذي يكون في البطن ، يحدث عنه الاستسقاء .

وقد اختلف الأطباء في بزله لخروج هذه المادة فمنعته^(٤٤٤) طائفة منهم لخطره ، وبُعِدَ السلامة معه ، وجَوِّزَتْه طائفة أخرى ، وقالت : لا علاج له سواه . وهذا عندهم إنما هو في الاستسقاء الرُّقِّي ، فإنه — كما تقدم — ثلاثة أنواع : طليي : وهو الذي يتنفخ معه البطن بمادة ريجية ، إذا ضربت عليه سُمِعَ له صوتٌ كصوت الطبل . ولحمي : وهو الذي يربو معه لحم جميع البدن بمادة بلغمية ، تفسثو مع الدم في الأعضاء ، وهو أصعب من الأول . وزَّقِّي : وهو الذي يجتمع معه في البطن الأسفل مادة رديئة يُسَمَّع لها عند الحركة تخضضخة كخضضخة الماء في الرُّق . وهو أَرَدَأُ أنواعه عند الأكثرين من الأطباء . وقالت طائفة : أَرَدَأُ أنواعه اللَّحْمِيُّ ، لعموم الآفة به .

ومن جملة علاج الرُّقِّي ، إخراج ذلك الماء بالزَّل ، ويكون ذلك بمنزلة فصد العروق لإخراج الدم الفاسد ، لكنه حَظَرٌ كما تقدم . وإن ثبت هذا الحديث ، فهو دليلٌ على جواز بزله . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمَرْضَى بِطَبِيبٍ نَفْسِهِمْ، وَتَقْوِيَةِ قُلُوبِهِمْ

روى ابن ماجه في سننه — من حديث أبي سعيد الخدري — قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا دخلتم على المريض فَنَقِّسُوا له في الأجل ، فإنَّ ذلك لا يردُّ شيئاً ، وهو يطيبُ نفس المريض »^(٤٤٥) .

(٤٤٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فمنعه » .

(٤٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الجنائز ، باب ما جاء في عيادة المريض [ج ١ ص ٦٦٢] وفي سننه موسى بن محمد ابن إبراهيم التيمي .. قال عنه البخاري : منكر الحديث . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ١٦٩] وأخرجه أيضاً الترمذي في الطب باب التنفيس في أجل المريض [ج ٨ ص ٢٢٨] وقال الترمذي : حديث غريب . والتنفيس هو : التفرج عن المريض ، وذلك إما أن يكون بالدعاء له بطول العمر ، أو بالشفاء ونحوه .

في هذا الحديث نوع شريف جداً من أشرف أنواع العلاج ، وهو الإرشاد إلى ما يطبّب نفس العليل ، من الكلام الذي تقوى به الطبيعة ، وتنشعش به القوة ، وينبعث به الحارّ الغريزي ، فيتساعد على دفع العلة أو تخفيفها ، الذي هو غاية تأثير الطبيب .

وتفريخ نفس المريض ، وتطبيب قلبه ، وإدخال ما يسرّه عليه — له تأثيرٌ عجيب في شفاء علته ، وخفّتها ، فإن الأرواح والقوى تقوى بذلك ، فتساعد الطبيعة على دفع المؤذي . وقد شاهد الناس كثيراً من المرضى تنتعش قواه بعبادة من يحبونه ويعظمونه ، ورؤيتهم لهم ولطفهم بهم ومكالمتهم إياهم ، وهذا أحد فوائد عبادة المرضى التي تتعلق بهم ، فإن فيها أربعة أنواع من الفوائد : نوعٌ يرجع إلى المريض ، ونوعٌ يعود على العائد ، ونوعٌ يعود على أهل المريض ، ونوعٌ يعود على العامة .

وقد تقدم في هديهِ ﷺ أنه كان يسأل المريض عن شكواه ، وكيف يجده ؟ ويسأله عما يشتبه ، ويضع يده على جبهته ، وربما وضعها بين ثدييه ، ويدعو له ، ويصف له ما ينفعه في علته . وربما توضأ وصَبَّ على المريض من وُضوئه . وربما كان يقول للمريض : « لا بأس عليك طهورٌ إن شاء الله تعالى » (١٦٦) . وهذا من كمال اللطف ، وحُسن العلاج والتدبير .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْأَبْدَانِ بِمَا عَتَادَتْهُ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَعْذِيَةِ، دُونَ مَا لَمْ تَعْتَدْهُ

هذا أصل عظيم من أصول العلاج ، وأنفع شيء فيه ، وإذا أخطأه الطبيب ضُرَّ المريض من حيث يظن أنه ينفعه ، ولا يعيدل عنه إلى ما يجده من الأدوية في كتب الطب ، إلا طبيب جاهل ، فإن ملائمة الأدوية والأغذية للأبدان بحسب استعدادها وقبولها . وهؤلاء أهل البوادي والأكارون (١٦٧) وغيرهم ، لا ينجعُ فيهم شراب اللينوفر والورد الطري ولا المغلّي ، ولا يؤثر في طباعهم شيئاً ، بل عامة أدوية أهل الحضر وأهل الرفاهية ، لا تُجدي عليهم . والتجربة شاهدة بذلك .

(١٦٦) أخرجه البخاري في كتاب الرضئ ، باب ما يقال للمريض [ج ١٠ ص ١٢١ من فتح الباري] .

(١٦٧) الأكارون : العزّالون والزُّرّاع .

ومن تأمل ما ذكرناه — من العلاج النبويّ رآه كلّ موافقاً لعادة العليل وأرضه ، وما نشأ عليه . فهذا أصل عظيم من أصول العلاج يجب الاعتناء به ، وقد صرح به أفاضل أهل الطب ، حتى قال طبيبُ العرب ، بل أطبّهم ، الحارث بن كَلْدَةَ — وكان فيهم كبقراط^(٤٤٨) في قومه : « الحِمِيَةُ رأسُ الدَّواءِ ، والمَعِدَةُ بيتُ الداءِ ، وعودُوا كلّ بدني ما اعتاد » ، وفي لفظ عنه : « الأَزْمُ دواءٌ » . والأزم : الإمساكُ عن الأكل ، يعني به الجوع . وهو من أكبر الأدوية في شفاء الأمراض المتلائية كلّها ، بحيث إنه أفضلُ في علاجها من المستفرغات ، إذا لم يُخَفَّ من كثرة الامتلاء ، وهَيَّجَانِ الأخلاط وحَدَثِهَا وغلِيانِهَا .

وقوله : « المَعِدَةُ بيتُ الداءِ » ، المَعِدَةُ : عضو عصبيّ مجوّف كالقَرَعَةِ في شكلها^(٤٤٩) ، مرَكَّبٌ من ثلاث طبقات ، مؤلّفة من شظايا دقيقةٍ عصبية ، تسمى اللَّيْفُ ، ويحيط بها لحم ، وليفٌ إحدى الطبقات بالطول ، والأخرى بالعرض ، والثالثة بالوَزْبُ . وفم المَعِدَةِ أكثرُ عصباً ، وقعرها أكثرُ لحمًا ، وفي باطنها حَمَلٌ ، وهي محصورة في وسط البطن ، وأمِيلُ إلى الجانب الأيمن قليلاً ، تُحِلِقَتْ على هذه الصفة لحكمة لطيفة من الخالق الحكيم سبحانه . وهي بيتُ الداءِ ، وكانت مَحَلًّا للهضم الأول ، وفيها يَصْنَعُ الغذاء ، وينحدرُ منها بعد ذلك إلى الكبد والأمعاء ، ويتخلف منه فيها فضلاتٌ عجزت القوة الهاضمة عن تمام هضمها ، إمّا لكثرة الغذاء ، أو لرداءته ، أو لسوء ترتيب في استعماله له ، أو لمجموع ذلك ، وهذه الأشياء بعضها مما لا يتخلص الإنسان منه غالباً ، فتكونُ المَعِدَةُ بيتَ الداءِ لذلك ، وكأنه يُشير بذلك إلى الحث على تقليل الغذاء ، ومنع النفس من أثْبَاعِ الشهوات والتحرُّز عن الفضلات .

وأما العادة ، فلأنها كالطبيعة للإنسان ، ولذلك يقال : العادة طَبْعٌ ثانٍ . وهي قوة عظيمة في البدن ، حتى إن أمرًا واحدًا إذا قيس إلى أبدان مختلفة العادات ، كان مختلف النسبة إليها ، وإن كانت تلك الأبدان متفقة في الوجه الأخرى . مثال ذلك أبدان ثلاثة حارة المزاج في سن الشباب ، أحدها : عَوْدُ تناول الأشياء الحارة . والثاني : عَوْدُ تناول

(٤٤٨) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « كبقراط » .

(٤٤٩) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « شكله » .

الأشياء الباردة . والثالث : عُوذَ تناول الأشياء المتوسطة . فإن الأول متى تناول عسلاً لم يُضَرَّ به . والثاني متى تناوله : أضُرَّ به . والثالث : يُضَرُّ به قليلاً . فالعادة ركنٌ عظيم في حفظ الصحة ، ومعالجة الأمراض . ولذلك جاء العلاج النبوي بإجراء كل بدن على عادته في استعمال الأغذية والأدوية ، وغير ذلك .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي تَغْذِيَةِ الْمَرِيضِ بِالطَّفِّ مَا اعْتَادَهُ مِنَ الْأَغْذِيَةِ

في الصحيحين من حديث عُرْوَةَ ، عن عائشة : « أنها كانت إذا مات الميث من أهلها ، فاجتمعَ لذلك النساءُ ثم تفرقنَ ، إلا أهلها وخاصتها^(٤٥٠) ، أمرت بِبُرْمَةٍ من ثَلْبِيئةٍ فطَبِخَتْ ، ثم صُنِعَ ثَرِيدٌ ، فَصَبَّتِ الثَّلْبِيئةُ عليها ، ثم قالت : كُلْنَ منها ، فإني سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقولُ : الثَلْبِيئةُ مَجْمَعَةٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْحَزَنِ »^(٤٥١) .

وفي السنن ، من حديث عائشة أيضاً ، قالت : قال رسول الله ﷺ : « عليكم بالْبَغِيضِ النافع ، الثَلْبِيئةِ »^(٤٥٢) ، قالت : « وكان رسولُ الله ﷺ إذا اشتكى أحدٌ من أهله لم تَزَلْ البُرْمَةُ على النارِ ، حتى ينتهي أحدُ طَرَفَيْهِ » يعني : يَبْرَأُ أو يموت . وعنها : « كان رسولُ الله ﷺ إذا قيل له : إن فلاناً وَجِعَ لا يطعمُ الطعامَ ، قال : عليكم بالثَلْبِيئةِ فحُمِّسُوهُ إِيَّاهَا . ويقول : والذي نَفْسِي بيده ، إنها تغسلُ بطنَ أحدكم كما تَغْسُلُ إحداكُنَّ وجهها من الوَسَخِ »^(٤٥٣) .

(٤٥٠) في الزاد : ثم تفرقن إلى أهلن . وفي سائر النسخ مثل ما هنا ، وهو مطابق لما جاء بالصحيحين .

(٤٥١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الثَلْبِيئةِ [ج ٩ ص ٥٥٠ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب التناوى بالموعد الهندي [ج ١٤ ص ٢٠٢ بشرح النووي] .

(٤٥٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الثَلْبِيئةِ [ج ٢ ص ١١٤٠] .

(٤٥٣) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما يُطْعَمُ الْمَرِيضَ ، بلفظ مختلف [ج ٨ ص ١٩٢ ، ١٩٤] وقال الترمذي : حسن صحيح .

التلين : وهو الحساء الرقيق الذي هو في قَوَام اللبن ، ومنه اشتق اسمه . قال الهَرَوِيُّ : « سميَتْ تَلِينَةً : لشبهها باللبن ، لبياضها ورقتها » . وهذا الغذاء هو النافع للعليل ، وهو الرقيق النضيج ، لا الغليظ النيء . وإذا شئت أن تعرف فضل التَلِينَةِ ، فاعرف فضل ماء الشعير ، بل هي أفضل من ماء الشعير لهم^(١٥٤) ، فإنها حساء متخذ من دقيق الشعير بخالته ، والفرق بينها وبين ماء الشعير أنه يطبخ صَحاحاً ، والتَلِينَةُ تُطبخ منه مطحوناً ، وهي أنفع منه لخروج خاصية الشعير بالطحن .

وقد تقدم أن للعادات تأثيراً في الانتفاع بالأدوية والأغذية ، وكانت عادة القوم أن يتخذوا ماء الشعير منه مطحوناً ، لا صَحاحاً . وهو أكثر تغذية ، وأقوى فعلاً ، وأعظم جَلاءً . وإنما اتخذهُ أطباءُ المدن منه صَحاحاً ليكون أرقُّ وألطف ، فلا يُثقل على طبيعة المريض ، وهذا بحسب طبائع أهل المدن ورخاوتها ، وثقل ماء الشعير المطحون عليها . والمقصود أن ماء الشعير مطبوخاً صَحاحاً ، يَنفذُ سريعاً ، ويَجلو جَلاءً ظاهراً ، ويُغذى غِذاءً لطيفاً . وإذا شَرِبَ حارّاً كان إجلأؤه أقوى ، ونفوذه أسرع وإنماؤه للحرارة الغريزية أكثر ، وتلميسته لسطوح المعدة أوفق .

وقوله ﷺ : « فيها جمعة لفؤاد المريض » ، يُروى بوجهين : بفتح الميم والجيم ، ويضم الميم وكسر الجيم ، والأول أشهر . ومعناه : أنها مريحة له ، أي تُريحه وتسكته . من « الإجمام » وهو : الراحة .

وقوله : « تَذْهَبُ ببعض الحُزن » ، هذا — والله أعلم — لأن الغم والحزن يبردان المزاج ، ويضعفان الحرارة الغريزية ، لميل الروح الحامل لها إلى جهة القلب ، الذي هو منشؤها . وهذا الحساء يُقوي الحرارة الغريزية ، بزيادته في مادتها ، فتزِيل أكثر ما عرض له من الغم والحزن .

وقد يقال — وهو أقرب — إنها تَذْهَبُ ببعض الحزن ، بخاصية فيها من جنس خواص الأغذية المفرحة ، فإن من الأغذية ما يُفرَّح بالخاصية . والله أعلم .

(١٥٤) هكذا في النسخ المطبوعة . وفي الزاد « بل هي ماء الشعير لهم » وربما كان النقص من التلخيص أو وقع سهواً من المطبعة ، فالسياق يستدعي ما ذكرناه .

وقد يقال : إن قُوَى الحزین تُضعف باستيلاء اليبس على أعضائه ، وعلى معدته خاصة ، لتقليل الغذاء . وهذا الحساء يُرطبها ويقويها ويغذيها ، ويفعل مثل ذلك بفؤاد المريض . لكن المريض كثيراً ما يجتمع في معدته خلط مراري أو بلغمي أو صديدي ؛ وهذا الحساء يجلو ذلك عن المعدة ويسرّوه ، ويخدره (٤٥٥) ، ويُميعه ، ويعدل كيميته ، ويكسر سوره — فيريحها ؛ ولا سيما لمن عادته الاعتداء بخبز الشعير ، وهي عادة أهل المدينة إذ ذاك ، وكان هو غالب قوتهم ، وكانت الحنطة عزيزة عندهم . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ السُّمِّ الَّذِي أَصَابَهُ بِخَيْبَرٍ مِنَ الْيَهُودِ

ذكر عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزُّهري ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك : « أن امرأة يهودية أهدت إلى النبي ﷺ شاةً مصليةً بخيبر ، فقال : ما هذا ؟ (٤٥٦) قالت : هديّة . وحذرت أن تقول : من الصدقة ؛ فلا يأكل منها ، فأكل [منها] (٤٥٧) النبي ﷺ ، وأكل الصحابة . ثم قال : أمسكوا . ثم قال للمرأة : هل سممت هذه الشاة ؟ قالت : من أخبرك بهذا ؟ قال : هذا العظم — لساقها وهو في يده — قالت : نعم . قال : لم ؟ قالت : أردتُ إن كنتُ كاذباً أن يستريح منك الناس ، وإن كنتُ نبياً لم يضرّك . قال : فاحتجم النبي ﷺ ثلاثة على الكاهل ، وأمر أصحابه أن يحتجموا ؛ فاحتجموا فمات بعضهم . »

وفي طريق أخرى : « واحتجم رسول الله ﷺ على كاهله ، من أجل الذي أكل من الشاة . حجه أبو هند بالقرن والثفرة — وهو مولّي لبني يثاعة من الأنصار — وبقي بعد ذلك ثلاث سنين ، حتى كان وجعه الذي توفّي فيه ، فقال : ما زلتُ أجِدُ من

(٤٥٥) يحدره : يشيه ويدفعه .

(٤٥٦) في الزاد « ما هذه » .

(٤٥٧) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

الأكلة التي أكلت من الشاة يوم حَبِير ، حتى كان هذا أَوَانَ انْقِطَاع الأَبْهَر مَنِي . فتَوَفَّى رسول الله ﷺ شهيداً » (٤٥٨) . قاله موسى بن عقبة (٤٥٩) .

معالجة السَّم تكون بالاستفراغات ، وبالأدوية التي تُعارض فعل السَّم وتُبطِّله ، إما بكيفياتها ، وإما بخواصها . فمن عَدِم الدَّواء ، فليبادِرْ إلى الاستفراغ الكلِّي . وأنفعه الحِجامة ، لاسيَّما إذا كان البلد حارًّا ، والزمان حارًّا ، فإن القوة السُّمِّيَّة تُسري إلى الدم ، فتنبعثُ في العروق والمجاري حتى تصل إلى القلب ، فيكون الهلاكُ ، فالدمُّ هو المنفذ الموصل للسم إلى القلب والأعضاء ، فإذا بادر المسمومُ وأخرج الدم خرجت معه تلك الكيفيَّة السُّمِّيَّة التي خالطته ، فإن كان استفراغاً تاماً لم يَضُرَّه السَّم ، بل إما أن يذهب ، وإما أن يَضَعف ، فتقوى عليه الطبيعة ، فتبطل فعله أو تضعفه .

ولمَّا احتَجَم النبي ﷺ ، احتَجَم في الكاهل — وهو أقربُ المواضع التي يُمكن (٤٦٠) فيها الحِجامة ، إلى القلب — فخرجت المادةُ السُّمِّيَّة مع الدم ، لا تُخرجاً كلياً ، بل بقي أثرها مع ضعفه ، لما يُريد الله سبحانه ، من تكميل مراتب الفضل كُلِّها له .

فلَمَّا أراد الله إكرامَه بالشهادة ، ظهر تأثيرُ ذلك الأثر الكامن من السم ، ليقضي الله أمراً كان مفعولاً ، وظهر سرُّ قوله تعالى لأعدائه من اليهود : ﴿ أَفَكُلَّمَا دَخَلُوا مَدِيْنَةً قَالُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ مِنَ الْمُنذَرِينَ ﴾ (٤٦١) فَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ ، فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ ، وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿ (٤٦٢) فجاء بلفظ « كَذَّبْتُمْ » بالماضي الذي قد وقع منه وتحقق ، وجاء بلفظ « تَقْتُلُونَ » بالمستقبل الذي يتوقعونه وينتظرونه . والله أعلم .

(٤٥٨) أَخْرَجَ هذا الحديث ، والذي قبله ، بطرق وألفاظ مختلفة .. أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ما يَذْكُرُ في سَمِ النَّبِيِّ (ﷺ) عن أبي هريرة بلفظ مختلف [ج ١٠ ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ من فتح الباري] وأخرجه الدارمي في سننه في باب ما أكرم النبي (ص) من كلام العوفي [ج ١ ص ٣٢ - ٣٥] .

(٤٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة جاء الاسم في بداية فقرة جديدة ، ونُسِبَ إليه كلام المصنف هكذا : « قال موسى بن عقبة : معالجة السم ... الخ . وهنا ليس . والصواب ما جاء في الزاد ، حيث إن الحديث المذكور أخرجه موسى بن عقبة في كتاب المغازي عن الزهري .

(٤٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تمكّن » .

(٤٦١) في الزاد « أَوَكُلَّمَا » خطأ ... وما هنا مطابق - للآية ، والنسخ المطبوعة .

(٤٦٢) سورة البقرة - الآية ٨٧ .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ السَّحَرِ الَّذِي سَحَرَتْهُ الْيَهُودِيَّةُ

قد أنكر هذا طائفة من الناس ، وقالوا : لا يجوز هذا عليه ، وظنوه نقصاً وعبثاً .
وليس الأمر كما زعموا ، بل هو من جنس ما كان يعتريه ﷺ ، من الأسقام
والأوجاع ، وهو مرض من الأمراض ، وإصابته به كإصابته بالسُّم لا فرق بينهما .

وقد ثبت في الصحيحين ، عن عائشة رضي الله عنها ، أنها قالت : « سحر رسول
الله ﷺ ، حتى إن كان ليُخَيَّلُ إليه أنه يأتي نساءه ، ولم يأتِهِنَّ » (٤٦٣) . وذلك أشدُّ
ما يكون من السحر .

قال القاضي عياضٌ : « والسحر مرضٌ من الأمراض ، وعارضٌ من العلل ، يجوز
عليه ﷺ كأَنواع الأمراض ، ممَّا لا يُنكَرُ ولا يقدَحُ في بُتوته . وأمَّا كونه يُخَيَّلُ إليه أنه
فعل الشيء ولم يفعله ، فليس في هذا ما يُدخل عليه داخلَةً في شيء من صدقه ، لقيام
الدليل والإجماع على عَصَمَتِهِ من هذا ، وإنَّما هذا فيما يجوز طَرُوهُ (٤٦٤) عليه في أمر دنياه
التي لم يُعَيِّثْ لسيبها ، ولا فَضَّلَ من أجلها ، وهو فيها غُرْضَةٌ لآفات كسائر البشر .
فغير بعيد أنه يُخَيَّلُ إليه من أمورها ما لا حقيقة له ، ثم ينجلي عنه كما كان » .

والمقصود ذكرُ هَدْيِهِ في علاج هذا المرض ، وقد رُوي عنه [فيه] (٤٦٥) نوعان :
أحدهما — وهو أبلغهما — استخراجه وإبطاله (٤٦٦) ، كما صح عنه ﷺ : « أنه سأل
رَبَّهُ سبحانه في ذلك ، فدلَّ عليه ، فاستخرَّجَه من بئر ، فكان في مِشْطٍ ومُشَاطَةٍ ،
وجُفٍّ طلعة ذَكَر ، فلَمَّا استخرَّجَه ذهب ما به ، حتى كأنَّما أنشِطَ (٤٦٧) من عِقَالٍ » .
فهذا من أبلغ ما يُعالَجُ به المَطْبُوب . وهذا بمنزلة إزالة المادة الخبيثة وقلعها من الجسد
بالاستفراغ .

(٤٦٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب : هل يستخرج السحر [ج ١٠ ص ٢٢٢ من فتح الباري] وأخرجه مسلم
بلفظ مختلف في كتاب السلام ، باب السحر [ج ١٤ ص ١٧٤ بشرح النووي] .

(٤٦٤) طَرُوهُ : حدَّوْته .

(٤٦٥) ما بين المعقوتين عن الزاد .

(٤٦٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وتبطله » .

(٤٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نَشِطٌ » .

والنوع الثاني : الاستفراغ في الحبل الذي يصلُّ إليه أذى السَّحَر . فإنَّ للسحر تأثيراً في الطبيعة وهَيِّجَانِ أخلاطها ، وتشويش مزاجها ، فإذا ظهر أثره في عضو ، وأمكن استفراغ المادة الرديئة من ذلك العضو — نَفَعَ جداً .

وقد ذكر أبو عُبيد في كتاب « غريب الحديث » له — بإسناده عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى — : « أن النبي ﷺ احتَجَمَ على رأسه بقرْنٍ حين طُبَّ » قال أبو عُبيد : « معنى (طُبَّ) أي : سَحَر » .

وقد أشكل هذا على مَنْ قَلَّ علمه ، وقال : ما للحجامة والسَّحَر ؟ وما الرابطة بين هذا الداء وهذا الدواء ؟ ولو وَجَدَ هذا القائل أبقراط أو ابن سينا أو غيرهما ، قد نَصَّ على هذا العلاج — تَلَفَّاهُ بالقبول والتسليم ، وقال : قد نَصَّ عليه من لا تُشكُّ في معرفته وفضله .

فأعلم أن مادة السَّحَر الذي أصيب به النبي ﷺ ، انتهت إلى رأسه ، إلى إحدى قواه التي فيه ، بحيث كان يُحَيَّلُ إليه أنه يفعل الشيء ولم يفعله ، وهذا تصرف من الساحر في الطبيعة والمادة الدموية ، بحيث غلبت تلك المادة على البطن المقدم منه ، فغيرت مزاجه عن طبيعته الأصلية .

والسَّحَر مركَّب (٤٦٨) من تأثيرات الأرواح الخبيثة ، وانفعال القوى الطبيعية عنها ، [وهو سحر التمريجات] (٤٦٩) . وهو أشد ما يكون من السحر ، ولاسيما في الموضع الذي انتهت إليه السحر . واستعمال الحجامة على ذلك المكان الذي تضررت أفعاله بالسحر — من أنفع المعالجة ، إذا استعملت على القانون الذي ينبغي . قال أبقراط : « الأشياء التي ينبغي أن تستفرغ يجب أن تُستفرغ من الموضع التي هي إليها أميل ، بالأشياء التي تصلح لاستفراغها » .

وقالت طائفة من الناس : إن رسول الله ﷺ لمَّا أصيب بهذا الداء ، وكان يُحَيَّلُ إليه أنه فعل الشيء ولم يفعله — ظَنَّ أن ذلك عن مادة دموية أو غيرها ، مالت إلى جهة الدماغ ، وغلبت على البطن المقدم منه ، فأزال مزاجه عن الحالة الطبيعية له — وكان

(٤٦٨) في الزاد « هو مُرَكَّب » .

(٤٦٩) ما بين المقومتين ساقط من الزاد . وثبت في النسخ المطبوعة ، والسياق يستدعي وجوده .

استعمال الحجامه — إذ ذاك — من أبلغ الأدوية ، وأنفع المعالجة ، فاحتجج ، وكان ذلك قبل أن يوحى إليه أن ذلك من السحر ، فلما جاءه الوحي من الله تعالى ، وأخبره أنه قد سحر — عدل إلى العلاج الحقيقي ، وهو استخراج السحر وإبطاله ، فسأل الله سبحانه ، فدلّه على مكانه ، فاستخرجه ، فقام كأنما نشط من عقال . وكان غاية هذا السحر فيه إنما هو في جسده وظاهر جوارحه ، لا على عقله وقلبه ، ولذلك لم يكن يعتقد صحة ما يُخِيل إليه ، من إتيان النساء ، بل يعلم أنه خيال لا حقيقة له . ومثل هذا قد يحدث من بعض الأمراض . والله أعلم .

فصل

ومن أنفع علاجات السحر الأدوية الإلهية ، بل هي أدويته النافعة بالذات ، فإنه من تأثيرات الأرواح الخبيثة السفلية . ودفع تأثيرها يكون بما يعارضها ويقاومها ، من الأذكار والآيات والدعوات ، التي تُبطل فعلها وتأثيرها ، وكلما كانت أقوى وأشد ، كانت أبلغ في الثمرة (٤٧٠) . وذلك بمنزلة التقاء جيشين ، مع كل واحد منهما عدته وسلاحه ، فأيهما غلب الآخر قهره وكان الحكم له ، فالقلب إذا كان ممتلئاً من الله ، مغموراً بذكره ، وله — من التوجهات والدعوات ، والأذكار والتعوذات — ورْد لا يُخِلُّ به يطابق فيه قلبه لسانه ، كان هذا من أعظم الأسباب التي تمنع إصابة السحر له ، ومن أعظم العلاجات له بعد ما يصيبه .

وعند السحرة أن سيحَرهم إنما يتم تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة ، والنفوس الشهوانية التي هي معلقة بالسفليات ، ولهذا [فإن] (٤٧١) غالب ما يؤثر في النساء والصبيان ، والجهال وأهل البوادي ، ومن ضعف حظّه من الدين والتوكل والتوحيد ، ومن لا نصيب له من الأوراد الإلهية ، والدعوات والتعوذات النبوية ، وبالجملة ، فسلطان تأثيره في القلوب الضعيفة المنفعلة ، التي يكون ميلها إلى السفليات .

(٤٧٠) النشرة : ضَرَبَ من الرُّقِيَّة والعلاج يُعَالَج به مَنْ كان يُظَنُّ أنَّ به شَيْءٌ من الجن . نُشِيتُ : نُشِرَ ، لأنه يُنَشَرُ بها عنه ما خافه من الداء ، أي : يُكْتَفَى ويُزَال . [انظر لسان العرب ، مادة نشر]

(٤٧١) ما بين المعقوفين عن الزاد .

قالوا : والمسحور هو الذي يعين على نفسه ؛ فإننا نجد قلبه متعلقاً بشيء ، كثير الالتفات إليه ، فيتسلط على قلبه بما فيه من الميل والالتفات . والأرواح الخبيثة إنما تتسلط على أرواح تلقاها مستعدة لتسلطها عليها ، بميلها إلى ما يناسب تلك الأرواح الخبيثة ، وبفراغها من القوة الإلهية ، وعدم أخذها للعدة التي تحاربها بها ، فتجدها فارغة لا عدة معها ، وفيها ميل إلى ما يناسبها ، فتتسلط عليها ، ويتمكن تأثيرها فيها بالسحر وغيره . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الاسْتِفْرَافِ بِالْقِيَاءِ

روى الترمذي في جامعه — عن مَعْدَانِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عن أَبِي الدَّرْدَاءِ : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَاءَ قَتَوْضًا . فَلَقِيتُ ثَوْبَانَ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ ، فذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ . فَقَالَ : صَدَقَ ، أَنَا صَبِيْتُ لَهُ وَضُوءُهُ » (٤٧٢) . قال الترمذي : وهذا أصح شيء في الباب .

القيءُ : أحد الاستفراغات الخمسة التي هي أصول الاستفراغ ، وهي : الإسهال ، والقيءُ ، وإخراج الدم ، وخروج الأبخرة ، والعرق . وقد جاءت بها السنة .

أما الإسهال ، فقد مرَّ في حديث : « خَيْرُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْمَشْيُ » ، وفي حديث « السُّنَا » (٤٧٣) .

وأما إخراج الدم ، فقد تقدم في أحاديث الحجامة .

وأما استفراغ الأبخرة ، فنذكره عقيب هذا الفصل إن شاء الله .

وأما الاستفراغ بالعرق ، فلا يكون غالباً بالفصد ، بل بدفع الطبيعة له إلى ظاهر الجسد ، فصادف المسامَ مَفْتُوحَةً فيخرج منها .

والقيءُ استفراغٌ من أعلى المعدة ، والحقنة من أسفلها ، والدواء من أعلاها وأسفلها . والقيء نوعان : نوع بالغلبة والهيجان ، ونوع بالاستدعاء والطلب . فأما

(٤٧٢) أخرجه الترمذي في الطهارة ، باب الوضوء من القيء والرؤاف [ج ١ ص ١٣٦] .

(٤٧٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السناء » .

الأول ، فلا يسوغ حبسه ودفعه إلا إذا أفرط ويخيف منه التلف ، فيُقطع بالأشياء التي تمسكه . وأما الثاني ، فأنفعه عند الحاجة ، إذا روعي زمانه وشروطه التي تذكر .

وأسباب القيء عشرة :

أحدها : غلبة المِرَّة الصفراء ، وطُفُوها على رأس المعدة ؛ فتطلب الصعود .

الثاني : من غلبة بلغم لزج قد تحرك في المعدة ، واحتاج إلى الخروج .

الثالث : أن يكون من ضعف المعدة في ذاتها ، فلا تهضم الطعام ، فتقذفه إلى جهة فوق .

الرابع : أن يخالطها خلط رديء ينصب إليها ، فيسيء هضمها ، ويضعف فعلها .

الخامس : أن يكون من زيادة المأكول أو المشروب على القدر الذي تحتمله المعدة ، فتعجز عن إمساكه ، فتطلب دفعه وقذفه .

السادس : أن يكون من عدم موافقة المأكول والمشروب لها ، وكراحتها له ، فتطلب دفعه وقذفه .

السابع : أن يحصل فيها ما يثوِّر الطعام بكيفيته وطبيعته ، فتقذف به .

الثامن : القرف ، وهو موجب غثيان النفس ونهوعها .

التاسع : من الأعراض النفسانية ، كالهم الشديد والغم والحزن ، وغلبة اشتغال الطبيعة والقوى الطبيعية به ، واهتمامها بوروده ، عن تدبير البدن وإصلاح الغذاء وإنضاجه وهضمه ، فتقذفه المعدة ، وقد يكون لأجل تحرك الأخلاط عند تحيُّط النفس ، فإن كل واحد من النفس والبدن ينفع عن صاحبه ، ويؤثر في كلفيته(٤٧٤) .

العاشر : نقل الطبيعة ، بأن يرى من يتقيأ فيغلبه هو القيء من غير استدعاء ، فإن الطبيعة ثقالة .

وأخبرني بعض حُذَّاق الأطباء ، قال : كان لي ابن أخت حَدَقَ في الكحل ، فجلس كحَّالاً ، فكان إذا فتح عين الرجل ، ورأى الرُّمد وكحله ، رَمَدَ [هو] (٤٧٥) . وتكرر

(٤٧٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ويؤثر كلفيته في كلفيته » .

(٤٧٥) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

ذلك منه ، فترك الجلوس . قلت له : فما سبب ذلك ؟ قال : نقل الطبيعة ، فإنها نَقَّالة . قال : وأعرف آخرَ كان رأيَ خُرجا في موضع من جسم رجل يحكُّه ، فحك هو ذلك الموضع ، فخرجت فيه خُرجاة .

قلت : وكلُّ هذا لايد فيه من استعداد الطبيعة ، وتكون المادة ساكنةً فيها غير متحركة ، فتتحرك لسبب من هذه الأسباب . فهذه أسباب لتحرك المادة ، لا أنها هي الموجبه لهذا العارض .

فصل

ولما كانت الأخلاط في البلاد الحارة والأزمنة الحارة ، ترقُّ وتنجذب إلى فوق — كان القيء فيها أنفع . ولما كانت في الأزمنة الباردة والبلاد الباردة ، تغلظ ويصعب جذبها إلى فوق — كان استفرغها بالإسهال أنفع .

وإزالة الأخلاط ودفعها يكون^(٤٧٦) بال جذب والاستفراغ ، والجذب يكون من أبعد الطرق ، والاستفراغ من أقربها ، والفرق بينهما أن المادة إذا كانت عاملة في الانصباب أو الترقى ، لم تستقر بعد ، فهي محتاجة إلى الجذب ، فإن كانت متصاعدة جذبت من أسفل ، وإن كانت منصبةً جذبت من فوق ، وأما إذا استقرت في موضعها استفرغت من أقرب الطرق إليها .

فمتى أضرت المادة بالأعضاء العليا اجتذبت من أسفل ، ومتى أضرت بالأعضاء السفلى اجتذبت من فوق ، ومتى استقرت استفرغت من أقرب مكان إليها . ولهذا احتجم النبي ﷺ على كاهله تارة ، وفي رأسه أخرى ، وعلى ظهر قدمه تارة ، فكان يستفرغ مادة الدم المؤذي من أقرب مكان إليه . والله أعلم .

فصل

والقيء يُنقي المعدة ويقويها ، ويُحذ البصر ، ويزيل ثقل الرأس ، وينفع قروح الكلى والمثانة ، والأمراض المزمنة ، كالجنام والاستسقاء ، والفالج ، والرُّعشة . وينفع اليرقان .

(٤٧٦) . في الزاد « تكون » .

وينبغي أن يستعمله الصحيح في الشهر مرتين متواليتين ، من غير حفظ دور ، ليتدارك الثاني ما قصر عنه الأول ، وينقي الفضلات التي انصبت بسببه . والإكثار منه يضر المعدة ويجعلها قابلة للفضول ، ويضر بالأسنان والبصر والسمع ، وربما صدع عرقاً ، ويجب أن يجتنبه من به ورم في الحلق ، أو ضعف في الصدر ، أو دقيق الرقبة ، أو مستعد لتفت الدم ، أو عسير الإجابة له .

وأما ما يفعله كثير ممن يُسئ (٤٧٧) التدبير — وهو أن يمتلئ من الطعام ، ثم يقدفه ففيه آفات عديدة ، منها : أنه يُعجل الهرم ، ويوقع في أمراض رديئة ، ويجعل القيء له عادة .

والقيء مع اليبوسة وضعف الأحشاء ، وهزال المراق (٤٧٨) ، أو ضعف المُستقيء — خطر . وأحمد أوقاته الصيف والربيع ، دون الشتاء والخريف . وينبغي عند القيء أن يعصب العينين ، ويقمط البطن ، ويغسل الوجه بماء بارد عند الفراغ ، وأن يشرب عقبه (٤٧٩) شراب التفاح مع يسير من مصطكي (٤٨٠) . وماء الورد ينفعه نفعاً بئناً . والقيء يستفرغ من أعلى المعدة ، ويجذب من أسفل . والإسهال بالعكس . قال أبقرات : « وينبغي أن يكون الاستفراغ في الصيف من فوق ، أكثر من الاستفراغ بالدواء ، وفي الشتاء من أسفل » .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْإِشَادِ إِلَى مُعَالَجَةِ أَحَدِ الطَّبِيبِينَ

ذكر مالك في موطنه — عن زيد بن أسلم — : « أن رجلاً في زمن (٤٨١) رسول الله ﷺ جرح ، فاحتقن الدم (٤٨٢) . وأن الرجل دعا رجلين من بني أُمّار ، فنظرا إليه .

(٤٧٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من سيئي » .

(٤٧٨) يعنى : مَرَقَ البطن ، وهى مَرَقَ منه ولان فى أسافله .

(٤٧٩) فى الزاد « عقيبه » .

(٤٨٠) المصطكى : مادة شفاقة ، لها مظهر زجاجى ، ولونها أصفر شاحب أو قاتم ، ترشح من لحاء شجر من فصيلة البطميات الذى ينبت برياً فى سواحل البحر المتوسط من أسبانيا إلى سوريا ، وتستخدم فى البخور ، كما أنها تُفَضُّع لتقوية الأسنان ، وإزالة الرائحة الكريهة من الفم ، كما يستخدم محلول المصطكى لتسكين ألم الأسنان .

(٤٨١) فى الزاد « زمان » .

(٤٨٢) فى الزاد « فاحتقن الجرح الدم » .

فَزَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، قال لهما : أَيُّكُمَا أَطَبُّ ؟ فقالا : أو في الطَّبِّ خَيْرٌ يا رسول الله ؟! فقال : أَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ .

ففي هذا الحديث أنه ينبغي الاستعانة ، في كل علم وصناعة بأحدٍ مَنْ فيها فالأحد ، فإنه إلى الإصابة أقرب . وهكذا يجب على المستفتي أن يستعين على ما نزل به ، بالأعلم فالأعلم . لأنه أقرب إصابةً مَنْ هو دَوَّه . وكذلك من خفيث عليه القِبْلَةُ ، فإنه يقلدُ أَعْلَمَ مَنْ يَجِدُهُ ، وعلى هذا فَطَّرَ اللَّهُ عِبَادَهُ . كما أن المسافر في البر والبحر ، إنما سكَنَ نفسه وطمأنينته إلى أحدِ الدَّليْلَيْنِ وأخْبَرَهما ، وله يَقْصُدُ ، وعليه يَعْتَمِدُ ، فقد اتَّفَقَتْ على هذا الشريعةُ والفطرةُ والعقلُ .

وقوله ﷺ : « أَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِي أَنْزَلَ الدَّاءَ » قد جاء مثله عنه في أحاديث كثيرة . فمِنْهَا : ما رواه عمرو بن دِينَارٍ عن هلال بن يسَافٍ ؛ قال : « دخل رسولُ اللَّهِ ﷺ ، على مريضٍ يعودُهُ ، فقال : أَرْسِلُوا إِلَى طَبِيبٍ . فقال قائلٌ : وَأَنْتَ تَقُولُ ذَلِكَ يا رسولَ اللَّهِ ؟! قال : نَعَمْ ، إنَّ اللَّهَ عز وجل لم يُنْزِلْ داءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ دَوَاءً » . وفي الصحيحين — من حديث أبي هريرة ، يَرْفَعُهُ : « ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ داءٍ ، إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفاءً » وقد تقدم هذا الحديث وغيرُهُ .

واختُلِفَ في معنى إنزال (٤٨٣) الداء والدواء ، فقالت طائفةٌ : إنزالُهُ إعلَامُ العبادِ به ، وليس بشيء ، فإن النبي ﷺ أَخْبَرَ بعموم الإنزال لكل داءٍ ودوائه ، وأكثر الخلق لا يعلمون ذلك . ولهذا قال : « عَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ ، وَجَهِلَهُ مَنْ جَهِلَهُ » .

وقالت طائفةٌ : إنزالُهُما خَلْقُهُما ووضعُهُما في الأرض ، كما في الحديث الآخر : « إنَّ اللَّهَ لم يَضَعْ داءً ، إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً » . وهذا — وإن كان أقربَ من الذي قبله — فَلَفْظُهُ « الإنزال » أَحْصَى من لفظة « الخلق » و « الوضع » . فلا ينبغي إسقاط خصوصية اللفظة ، بلا موجب .

وقالت طائفةٌ : إنزالُهُما بواسطة الملائكة الموكِّلين بمباشرة الخلق ، من داء ودواء ، وغير ذلك ، فإن الملائكة موكَّلةٌ بأمر هذا العالم ، وأمر النوع الإنساني — من حين

(٤٨٣) في الزاد « أنزل » .

سقوطه في رَجِمَ أمه إلى حين موته ، فإنزال الداء والدواء مع الملائكة . وهذا أقرب من الوجهين قبله .

وقالت طائفة : إن عامة الأدواء والأدوية هي بواسطة إنزال الغيث من السماء ، الذي تتولد به الأغذية والأقوات ، والأدوية والأدواء ، وآلات ذلك كله ، وأسبابه ومكملاته ، وما كان منها من المعادن العلوية ، فهي تنزل من الجبال ، وما كان منها — من الأودية والأنهار والثار — فداخل في اللفظ على طريق التغليب والاكْتفاء عن الفعلين بفعل واحد يتضمنهما . وهو معروف من لغة العرب ، بل وغيرها من الأمم ، كقول الشاعر :

عَلَفْتُهَا يَنْبَأَ وَمَاءَ بَارِدًا حَتَّى غَدَتْ هَمَّالَةً ، عَيْنَاهَا (٤٨٤)

وقال الآخر :

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ قَدْ غَدَا مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمَحًا (٤٨٥)

وقال الآخر : * وَرَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا (٤٨٦) * .

وهذا أحسن مما قبله من الوجوه والله أعلم .

وهذا من تمام — حكمة الرب عز وجل ، وتمام ربيوبته ، فإنه كما ابتلى عباده بالأدواء ، أعانهم عليها بما يسره لهم من الأدوية . وكما ابتلاهم بالذنوب ، أعانهم عليها بالتوبة ، والحسنات الماحية ، والمصائب المكفرة وكما ابتلاهم بالأرواح الخبيثة — من الشياطين — أعانهم عليها بجند من الأرواح الطيبة ، وهم الملائكة . وكما ابتلاهم بالشهوات ، أعانهم على قضائها بما يسره لهم شرعاً وقُدراً ، من المشتبهات اللذيذة النافعة . فما ابتلاهم سبحانه بشيء ، إلا أعطاهم ما يستعينون به على ذلك البلاء ،

(٤٨٤) والتقدير : وبقيتها مائة . خَذَفَ البعل « سقى » واكتفى بالفعل . المذكور « غَلَفَ » .

(٤٨٥) والتقدير : وحاملاً رمتاً .

(٤٨٦) والتقدير : وتكَلَّنَ العيون . وفي الزاد أنى بالبيت كاملاً :

« إِذَا مَا الْفَانِيَاتُ تَزْرَنُ يَوْمًا وَرَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا »

[انظر مغنى اللبيب ، باب الحذف ، وانظر اللسان مادة : زجج]

ويدفعونه به ، ويبقى التفاوت بينهم في العلم بذلك ، والعلم بطريق حصوله ، والتوصل إليه . وبالله المستعان .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي تَصْمِيمِ مَنْ طَبَّ النَّاسَ وَهُوَ جَاهِلٌ بِالطَّبِّ

روى أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه — من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ تَطَبَّبَ وَلَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ الطَّبُّ قَبْلَ ذَلِكَ ، فَهُوَ ضَّالٌّ » (٤٨٧) .

هذا الحديث يتعلق به ثلاثة أمور : أمر لغوي ، وأمر فقهي ، وأمر طبي .
فأما اللغوي ، فالطَّبُّ (بكسر الطاء) في لغة العرب ، يقال على معانٍ منها : الإصلاح . يقال : طببته ، إذا أصلحته . ويقال : له طِبٌّ بالأمور ، أي لُطْفٌ وسياسة . قال الشاعر :

وَإِذَا تَغَيَّرَ مِنْ تَمِيمٍ أَمْرُهَا كُنْتُ الطَّبِيبَ لَهَا بِرَأْيٍ ثَاقِبٍ
وَمِنْهَا : الحَذَقُ . قال الجوهرِيُّ : كُلُّ حَازِقٍ طَبِيبٍ عِنْدَ الْعَرَبِ . قال أبو عبيد :
أصل الطب الحَذَقُ بالأشياء ، والمهارة بها . يقال للرجل : طَبٌّ وطبيب ، إذا كان كذلك ، وإن كان في غير علاج المريض . وقال غيره : رجل طبيب ، أي : حاذقٌ .
سمي طبيباً : لحذقه وفطنته . قال علقمة (٤٨٨) .

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي نَحِيرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِيبٌ
إِذَا شَابَ رَأْسُ الْمَرْءِ ، أَوْ قَلَّ مَالُهُ فَلَيْسَ لَهُ فِي وَدَّهِ (٤٨٩) نَصِيبٌ

(٤٨٧) أخرجه أبو داود في كتاب الديات ، باب فيمن تطيب بغير علم [ج ٤ ص ١٩٥] وأخرجه النسائي في القسامة ، في « صفة سب العمد » [ج ٨ ص ٥٢ ، ٥٣] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من تطيب ولم يتعلم منه طب [ج ٢ ص ١١٤٨] .

(٤٨٨) هو : علقمة بن عتبة بفتح العين والباء — ابن ناشرة بن قيس من بني تميم ، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى ، كان معاصراً لأمير القيس ، وله معه مساجلات . [انظر خزائن الأدب للبغدادي ج ٣ ص ٢٨٢ — ٢٨٤]
(٤٨٩) في الزاد « مِنْ وَدَّهِ » .

وقال عنترة :

إِنْ تُغِدِّي دُوِي الْقَنَاعِ فَإِنِّي طَبَّ بِأَخِذِ الْفَارِسِ الْمُسْتَلِيمِ (٤٩٠)

أي : إن تُرخي عني قناعتك ، وتُسْترِي وجهك رغبةً عني — فإنني خبيرٌ حاذقٌ بأخذ الفارس الذي قد لبس لأمةً حربه .

ومنها : العادة . يقال : ليس ذلك بِطَبِيٍّ ، أي : عادي . قال فَرَوَة بن مُسَيْك (٤٩١) :

فَمَا إِنْ طِبْنَا جَبَنَ وَلَكِنْ مَنَائِنَا وَدَوْلَةُ آخِرِنَا (٤٩٢)

وقال أحمد بن الحسين [المتنبي] (٤٩٣) .

وَمَا آتَيْهُ طَبِيٍّ فِيهِمْ غَيْرَ أَنِّي بَغِيضٌ إِلَيَّ الْجَاهِلُ الْمُتَعَاوِلُ (٤٩٤)

ومنها : السُّحر . يقال : رجل مطبوب ، أي : مسحور .

(٤٩٠) هو : عنترة بن شداد العبسي . والبيت من مُثَلَّثَةِ الشَّعْبَةِ التي يستهلها بقوله :

هَلْ غَادَرَ الشُّعْرَاءُ مِنْ مَثَرَتِهِ .

تعدني ، أي : ترخي القناع على الوجه .

الْمُسْتَلِيمُ : لايس الأَلمة ، وهي التَّزَجُّع . [انظر شرح القصائد السبع الطوال ، لأبي بكر الأثيري ص ٢٣٥]

(٤٩١) هو : فَرَوَة بن مُسَيْك بن الحارث المرادئ ، صحابي من اليمن ، كان موالياً لملوك كندة في الجاهلية .. وقَدْ عَلَي

النبي (ص) سنة ٩ أو ١٠ هـ ، وأسلم ونزل على سعد بن عباد ، وتعلم القرآن وفرائض الإسلام . استعمله النبي

(ص) على مراد - قبيلته - ومذحج ، وزيد ، وكتب له كتاباً فيه فرائض الصدقة .. قاتل أهل الرُّذَّة بعد وفاة

النبي (ص) وبقي إلى خلافة عمر بن الخطاب . توفى حوالي سنة ٣٠ هـ .

[انظر الأعلام للزركلي ج ٥ ص ٣٤٥]

(٤٩٢) قبل هذا البيت :

« فَإِنْ نَقَلِبَ قَفْلًا بَوْنِ قِثْمًا وَإِنْ نَقَلِبَ قَفِيرٌ مُغْلِبًا »

ويعده :

« كَذَاكَ الدُّهْرُ دَوْلَتُهُ سِجَالٌ تَكَرَّرَ صُرُوفُهُ حِينِمَا فَحِينًا »

[انظر اللسان مادة طب ، وانظر ديوان المتنبي ج ٣ ص ٢٢٧]

(٤٩٣) ما بين المعقوتين عن الزاد . والمتنبي : من كبار شعراء العرب ، وأفضل شمره في الحكمة وفلسفة الحياة ، وله

ديوان شرحه طائفة من كبار الأدباء ، كابن جني ، وأبي العلاء المعري ، والواحدي ، والمكبري ، وغيرهم .

(٤٩٤) في النسخ المطبوعة « المتعافل » . وفي الزاد مثل ما هنا ، وهو مطابق لما جاء بالديوان . والبيت من قصيدة

يمدح فيها سيف الدولة عند دخول رسول الروم عليه . ومعناه :

أن الكبير ليس عادتي ودينني ، غير أنني أبغض الجاهل الذي يتكلف ، ويرى أنه عاقل . [انظر ديوان

المتنبي ج ٣ ص ٢٢٢ - ٢٢٨] .

وفي الصحيح ، من حديث عائشة : « لَمَّا سَحَرَتْ يَهُودُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَجَلَسَ الْمَلِكُانَ عِنْدَ رَأْسِهِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا : مَا بَالُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ الْآخَرُ : مَطْبُوبٌ . قَالَ : مِنْ طَبِّهِ ؟ قَالَ : فَلَانَ الْيَهُودِيَّ » .

قال أبو عبيد : إِنَّمَا قَالُوا لِلْمَسْحُورِ : مَطْبُوبٌ ، لِأَنَّهُمْ كُنُوا بِالطَّبِّ عَنِ السَّحَرِ ، كَمَا كُنُوا عَنِ اللَّدِيغِ^(١٩٥) ، فَقَالُوا : سَلِيمٌ ، تَفَاوُلًا بِالسَّلَامَةِ . وَكَأَنَّ كُنُوا بِالْمَفَازَةِ عَنِ الْفَلَاةِ الْمَهْلِكَةِ الَّتِي لَا مَاءَ فِيهَا ، فَقَالُوا : مَفَازَةٌ ، تَفَاوُلًا بِالْفُوزِ مِنَ الْهَلَاكِ .

وَيُقَالُ الطَّبُّ ، لِنَفْسِ الدَّاءِ^(١٩٦) . قَالَ ابْنُ أَبِي الْأَسْلَبِ^(١٩٧) .

أَلَا مَنْ مُتِلِّغٌ حَسَنًا عَنِّي أَسِخَرُكَ كَأَن طِبُّكَ أَمْ جُنُونٌ ؟
وَأَمَّا قَوْلُ الْحَمَاسِيِّ :

فَإِنْ كُنْتُ مَطْبُوبًا فَلَا زِلَّةَ هَكَذَا وَإِنْ كُنْتُ مَسْحُورًا فَلَا يَرِيءَ السَّحَرُ

فَإِنَّهُ أَرَادَ بِالْمَطْبُوبِ : الَّذِي قَدْ سُحِرَ ، وَأَرَادَ بِالْمَسْحُورِ : الْعَلِيلَ بِالْمَرَضِ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : « وَيُقَالُ لِلْعَلِيلِ : مَسْحُورٌ » ، وَأَنْشَدَ الْبَيْتَ . وَمَعْنَاهُ : إِنْ كَانَ هَذَا الَّذِي قَدْ عَرَانِي ، مِنْكَ وَمِنْ حَبْلِكَ ، أَسْأَلُ اللَّهَ دَوَامَهُ ، وَلَا أُرِيدُ زَوَالَهُ ، سِوَاءَ كَانَ سَحَرًا أَوْ مَرَضًا .

و « الطَّبُّ » مِثْلُ الطَّاءِ ، فَالْمَفْتُوحُ الطَّاءُ هُوَ : الْعَالِمُ بِالْأُمُورِ ؛ وَكَذَلِكَ الطَّبِيبُ يُقَالُ لَهُ : طَبٌّ أَيْضًا . وَ « الطَّبُّ » بِكَسْرِ الطَّاءِ : فَعْلُ الطَّبِيبِ . وَ « الطَّبُّ » بضم الطَّاءِ : اسْمُ مَوْضِعٍ . قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ . وَأَنْشَدَ :

فَقُلْتُ : هَلْ أَتَهَلَّطُمْ بِطَبِّ رِكَابِكُمْ بِجَائِزَةِ الْمَاءِ الَّتِي طَابَ طِينُهَا ؟

وَقَوْلُهُ ﷺ : « مَنْ تَطَبَّبَ » — وَلَمْ يَقُلْ : مِنْ طَبِّ — لِأَنَّ لَفْظَ التَّفَعُّلِ يَدُلُّ عَلَى

(١٩٥) اللَّدِيغُ : السَّلْدُوحُ ، وَهُوَ الَّذِي غَضَّةُ الْحَيَّةِ أَوْ الْعَرَبِ .

(١٩٦) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النِّسْخِ الْمَطْبُوعَةِ « الدَّوَاءُ » .

(١٩٧) هُوَ : صَيْبِيُّ بْنُ عَامِرِ الْأَسْلَمِيِّ بْنِ جَنْمِ بْنِ وَائِلِ الْأَوْسِيِّ الْأَنْصَارِيِّ ، أَبُو قَيْسٍ ، شَاعِرُ جَاهِلِيٍّ مِنْ حُكَمَائِهِمْ ، وَكَانَ رَأْسَ الْأَوْسِ وَشَاعِرَهَا وَخَطِيبَهَا ، وَقَاتَبَهَا فِي حُرُوبِهَا ، وَكَانَ يَكْرَهُ الْأَوْتَانَ وَيُحِبُّ عَنْ دِينِ يَطْمُنُّ إِلَيْهِ ، فَتَقَى عُلَمَاءَ مِنَ الْيَهُودِ وَرَهَبَانًا وَأَحْبَارًا ، وَوَصِفَتْ لَهُ دِينُ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ : أَنَا عَلَى هَذَا . وَلَمَّا ظَهَرَ الْإِسْلَامُ اجْتَمَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ (ص) وَتَرَتَّبَ فِي قَبُولِ الدَّعْوَةِ ، فَمَاتَ بِالْمَدِينَةِ فِي السَّنَةِ الْأُولَى لِلْهِجْرَةِ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ .

تَكْلَفُ الشيء والدخول فيه بعسر وكلفة ، وأنه ليس من أهله . كَتَحَلَّمَ ، وتشَجَّع ،
وتنصَّب ، ونظائرهما . وكذلك بنوا « تَكْلَف » على هذا الوزن . قال الشاعر :

« وقيسَ عَيْلانَ ومن تَقَيَّسًا » (٤٩٨)

وأما الأمر الشرعي . فإيجاب الضمان على الطبيب الجاهل ، فإذا تعاطى علم الطب
وعمله ، ولم يتقدم له به معرفة — فقد هَجَمَ بجهله على إتلاف الأنفس ، وأقدم بالتهور
على ما لم يعلمه ، فيكون قد غرَّر بالعليل ، فليزمه الضمان لذلك . وهذا إجماع من أهل
العلم .

قال الخطَّابي : لا أعلم خلافاً في أن المعالج إذا تعدَّى قَتَلَ المريض كان ضامناً ،
والمتعاطي علماً أو عملاً لا يعرفه ، متعدي ، فإذا تولَّد من فعله التلف ضمن الدية ،
وسقط عنه القوْدُ ، لأنه لا يستبدُّ بذلك بدون إذن المريض ، وجناية المتطبِّب — في
قول عامة الفقهاء — على عاقلته .

قلت : الأقسام خمسة ، أحدها : طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ، ولم تحي يده ،
فتولَّد من فعله — المأذون [فيه] (٤٩٩) من جهة الشارع ، ومن جهة من يطبُّه — تلفُ
العضو أو النفس ، أو ذهابُ صفةٍ ، فهذا لا ضمان عليه اتفاقاً ، فإنها سِرايةٌ مأذونٍ
فيه ، وهذا كما إذا خَتَنَ الصَّبِيُّ في وقت ، وسَنَّهُ قَابل للختان ، وأعطى الصنعة حقها ،
فتلف العضو أو الصبِيُّ — لم يضمن . وكذلك إذا بَطَّ من عاقل أو غيره ما ينبغي بَطُّه في
وقته ، على الوجه الذي ينبغي ، فتلف به — لم يضمن . وهكذا سِراية كل مأذون فيه لم
يتعدَّ الفاعل في سببها ، كسِراية الحَدِّ بالاتفاق ، وسِراية القِصاص عند الجمهور ، خلافاً
لأبي حنيفة [رحمه الله] (٥٠٠) في إيجابه للضمان بها ، وسِراية التعزير ، وضرب الرجل

(٤٩٨) الرجز للمجاج . وقبله هذا البيت :

« وَإِنْ تَغَوَّتْ مِنْ تَمِيرِ أَرْوَسَا »

وجواب « إِنْ » في البيت الثالث بعده :

« تَقَاعَسَ الْعِرُّ بِنَا فَأَقْنَسْنَا »

وقيس عيلان : أبو قبيلة من مَثَر . وتقيس : أي تشبه بهم ، أو تَمَسَّكَ مِنْهُمْ بسبب ، إما يحلف أو جوار أو ولاء
ومعنى تقاعس : ثبت واتصَّب . وكذلك : اقْنَسَنَّ . [انظر لسان العرب مادة قيس]

(٤٩٩) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

(٥٠٠) ما بين المعقوفتين — إلى نهاية الفصل — ساقط من الزاد .

امراته ، والمعلم الصَّبِيّ ، والمستأجر الدابة ، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي [رحمهما الله] في إيجابهما الضمان في ذلك ، واستثنى الشافعي [رحمه الله] ضرب الدابة .

وقاعدة الباب — إجماعاً ، ونزاعاً — أن سرية الجناية مضمونة بالاتفاق ، وسرية الواجب مُهدرة بالاتفاق ، وما بينهما ففيه النزاع ، فأبو حنيفة [رحمه الله] أوجب ضمانه مطلقاً ، وأحمد ومالك [رحمهما الله] أهدرا ضمانه ، وفرق الشافعي [رحمه الله] بين المقدّر ، فأهدر ضمانه ، وبين غير المقدّر ، فأوجب ضمانه ، فأبو حنيفة [رحمه الله] نظر إلى أن الإذن في الفعل إنما وقع مشروطاً بالسلامة . وأحمد ومالك [رحمهما الله] نظرا إلى أن الإذن أسقط الضمان . والشافعي [رحمه الله] نظر إلى أن المقدّر لا يمكن النقصان منه ، فهو بمنزلة النصّ . وأما غير المقدّر — كالتعزيرات ، والتأديبات — فاجتهادية ، فإذا تلف بهما ضمن ، لأنه في مِطْلَةِ العدوان .

فصل

القسم الثاني : متطبّب جاهل باشرت يده من يَطْبُهُ ، فتلف به ، فهذا إن علم المجنّي عليه أنه جاهل لا علم له ، وأذن له في يَطْبِهِ — لم يضمن . ولا يخالف (٥٠١) هذه الصورة ظاهر الحديث ، فإن السياق وقوة الكلام يدلّ على أنه غرّ العليل ، وأوهمه أنه طبيب ، وليس كذلك .

وإن ظن المريض أنه طبيب ، وأذن له في طبه لأجل معرفته — ضمن الطبيب ما جنت يده . وكذلك إن وصّف له دواءً يستعمله ، والعليل يظن أنه وصفه لمعرفته وجذّقه فتلف به — ضمنه . والحديث ظاهر فيه أو صريح .

فصل

القسم الثالث : طبيب حاذق أذن له ، وأعطى الصنعة حقها ، لكنه أخطأت يده ، وتعدت إلى عضو صحيح فأتلفه ، مثل : أن سبقت يد الخاتن إلى الكُمرة (٥٠٢) ، فهذا

(٥٠١) في الزاد « تخالف » .

(٥٠٢) الكُمرة : رأس الذُكْر .

يضمن ، لأنها جناية خطأ ، ثم إن كانت التُّلث فما زاد فهو على عاقِلته . فإن لم تكن (٥٠٣) ، عاقلة ، فهل تكون الدِّية في ماله ؟ أو في بيت المال ؟ على قولين هما روايتان عن أحمد .

وقيل : إن كان الطبيب ذُمِّيًّا ففي ماله ، وإن كان مسلماً ففيه الروايتان .
فإن لم يكن بيت المال ، أو تعدَّر تحميله فهل تسقط الدِّية ؟ أو تجب في مال الجاني ؟ فيه وجهان ، أشهرهما : سقوطها .

فصل

القسم الرابع : الطبيب الحاذق الماهر بصناعته ، اجتهد فوصف للمريض دواء ، فأخطأ في اجتهاده فقتله ، فهذا يُخرُجُ على روايتين : إحداهما : أن دية المريض في بيت المال . والثانية : أنها على عاقلة الطبيب . وقد نص عليهما الإمام أحمد في خطأ الإمام والحاكم .

فصل

القسم الخامس : طبيب حاذق أعطى الصنعة حقها ، فقطع سِلعةً ، من رجل أو صبي أو مجنون ، بغير إذنه أو إذن وليه ، أو ختنَ صبيًّا بغير إذن وليه ، فقتل ، فقال بعض أصحابنا : يضمن ، لأنه تولَّد من فعل غير مأذون فيه . وإن أذن له البالغ أو وليُّ الصبي والمجنون لم يضمن ، ويحتمل أن لا يضمن مطلقاً ، لأنه محسنٌ ، وما على المحسنين من سبيل . وأيضاً فإنه إن كان متعدياً فلا أثر للإذن الولي في إسقاط الضمان ، وإن لم يكن متعدياً فلا وجه لضمانه .

فإن قلت : هو متعديٌّ عند عدم الإذن ، غير متعديٍّ عند الإذن ، قلت : العدوان وعدمه إنما يرجع إلى فعله هو ، فلا أثر للإذن وعدمه فيه . وهذا موضع نظر .

(٥٠٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يكن » .

فصل

والطبيب — في هذا الحديث — يتناول من يطبّه بوصفه وقوله ، وهو الذي يُخصّصُ باسم الطبائعي ، وبمروّذيه ، وهو الكحلّال ، وبمبضعه وممرّاه ، وهو الجراثيحي ، وبموساه ، وهو الخاتن ، وبريشته ، وهو الفاصد ، وبمحاجمه ومشرطه ، وهو الحجام ، وبخلعه ووصله ورباطه ، وهو المجبّر ، وبمكواته وناره ، وهو الكوّاء . وبقرته ، وهو الخاقن . وسواءً كان طبه لحيوان بهيم أو لإنسان ، فاسم الطبيب يطلق لغةً على هؤلاء كلهم ، كما تقدم ، وتخصيص الناس له ببعض أنواع الأطباء ، عُرفَ حادث ، كتخصيص لفظ الدابة بما يخصّها به كل قوم .

فصل

والطبيب الحاذق هو : الذي يراعى في علاجه عشرين أمرًا :

أحدها : النظر في نوع المرض ، من أي الأمراض هو ؟ .

الثاني : النظر في سببه ، من أي شيء حدث ؟ والعلة الفاعلة التي كانت سبب حدوثه ، ما هي ؟ .

الثالث : قوة المريض ، وهل هي مقاومة للمرض ، أو أضعف منه ، فإن كانت مقاومة للمرض مستظهرة عليه تركها والمريض ، ولم يحرك بالدواء ساكنًا .

الرابع : مزاج البدن الطبيعي ما هو ؟ . الخامس : المزاج الحادث على غير المجري الطبيعي . السادس : سنُّ المريض . السابع : عاداته . الثامن : الوقت الحاضر من فصول السنة ، وما يليق به . التاسع : بلد المريض وتربته . العاشر : حال الهواء في وقت المرض . الحادي عشر : النظر في الدواء المضادّ لتلك العلة .

الثاني عشر : النظر في قوة الازاء ودرجته ، والموازنة بينها وبين قوة المريض .

الثالث عشر : أن لا يكون كلّ قصده إزالة تلك العلة فقط ، بل لإزالتها على وجه يأمن معه حدوث أصعب منها . فمتى كان إزالتها لا يؤمن معها حدوث علةٍ أخرى أصعب منها ، أبقاها على حالها ، وتلطّفها هو الواجب . وهذا كمرض أفواه العروق ، فإنه متى غوّج بقطعه وحبسه ، يخيف حدوث ما هو أصعبُ منه .

الرابع عشر : أن يعالج بالأسهل فالأسهل ، فلا ينتقل من العلاج بالغذاء إلى الدواء ، إلا عند تعذُّره ، ولا ينتقل إلى الدواء المركب ، إلا عند تعذُّر الدواء البسيط . فمن حِذْق الطبيب^(٥٠١) ، علاجه بالأغذية بدل الأدوية ، وبالأدوية البسيطة بدل المركبة .

الخامس عشر : أن ينظر في العلة ، هل هي مما يمكن علاجها ، أولا ؟ فإن لم يمكن علاجها حفظ صناعته وحُرْمَتَه ، ولا يحمله الطمع على علاج لا يفيد شيئاً .

وإن أمكن علاجها ، نظر : هل يمكن زوالها ، أم لا ؟ فإن علم أنه لا يمكن زوالها ، نظر : هل يمكن تخفيفها وتقليلها ، أم لا ؟ فإن لم يمكن تقليلها ، ورأى أن غاية الإمكان إيقافها وقطع زيادتها — قصد بالعلاج ذلك ، وأعان القوة ، وأضعف المادة .

السادس عشر : أن لا يتعرض للخلط قبل نضجه باستفراغ ، بل يقصد إنضاجه ، فإذا تم نضجه بادر إلى استفراغه .

السابع عشر : أن يكون له خبرة باعتلال القلوب والأرواح وأدويتها ؛ وذلك أصل عظيم في علاج الأبدان ، فإن انفعال البدن وطبيعته عن النفس والقلب أمرٌ مشهود ، والطبيب إذا كان عارفاً بأمراض القلب والروح وعلاجهما ، كان هو الطبيب الكامل ، والذي لا خبرة له بذلك — وإن كان حاذقاً في علاج الطبيعة وأحوال البدن — نصف طبيب ، وكلُّ طبيب لا يداوي العليل بتفقد قلبه وصلاحه ، وتقوية أرواحه وقواه بالصدقة وفعل الخير والإحسان ، والإقبال على الله والدار الآخرة — فليس بطبيب ، بل متطبِّب قاصر . ومن أعظم علاجات المرض فعل الخير والإحسان ، والذكر والدعاء ، والتضرع والابتهال إلى الله ، والتوبة . ولهذه الأمور تأثير في دفع العلل وحصول الشفاء ، أعظم من الأدوية الطبيعية ، ولكن بحسب استعداد النفس وقبولها ، وعقيدتها في ذلك ونفعه .

الثامن عشر : التلطف بالمريض والرفق به ، كالتلطف بالصبي .

التاسع عشر : أن يستعمل أنواع العلاجات الطبيعية والإلهية ، والعلاج بالتخييل ،

(٥٠٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « معادة الطبيب » .

فإن لحذاق الأطباء في التخيل أمورًا عجيبة لا يصل إليها الدواء ، فالطبيب الحاذق يستعين على المرض بكل مُعين .

العشرون : وهو ملاك أمر الطبيب — أن يجعل علاجه وتديره دائرًا على ستة أركان^(٥٠٥) : حفظ الصحة الموجودة ، وردّ الصحة المفقودة بحسب الإمكان ، وإزالة العلة أو تقليلها بحسب الإمكان ، واحتمال أدنى المفسدتين لإزالة أعظمهما ، وتقويت أدنى المصلحتين أعظمهما ، فعلى هذه الأصول الستة مدارّ العلاج . وكل طبيب لا تكون هذه أبعثته^(٥٠٦) التي يرجع إليها ، فليس بطبيب . والله أعلم .

فصل

ولما كان للمرض أربعة أحوال : ابتداء وصعود وانتهاء وانحطاط ، تعين على الطبيب مراعاة كل حال من أحوال المرض بما يناسبها ويليق بها ، ويستعمل في كل حال ما يجب استعماله فيها ، فإذا رأي في ابتداء المرض أن الطبيعة محتاجة إلى ما يحرك الفضلات ويستفرغها لنضجها ، بادر إليه ، فإن فاته تحريك الطبيعة في ابتداء المرض — لعائق منع من ذلك ، أو لضعف القوة وعدم احتماها للاستفراغ ، أو لبرودة الفصل ، أو لتفريط وقع — فينبغي أن يحذر كل الحذر أن يفعل ذلك في صعود المرض ، لأنه إن فعله تحيرت الطبيعة لاشتغالها بالدواء ، وتخلت عن تدبير المرض ومقاومته بالكلية ، ومثاله : أن يجيء إلى فارس مشغول بمواقعة عدوه ، فيشغله عنه بأمر آخر ، ولكن الواجب في هذه الحال أن يعين الطبيعة على حفظ القوة ما أمكنه .

فإذا انتهى المرض ووقف وسكن ، أخذ في استفراغه واستئصال أسبابه ، فإذا أخذ في الانحطاط كان أولى بذلك ، ومثال هذا مثال العدو إذا انتهت قوته ، وفرغ سلاحه ، كان أخذه سهلاً ، فإذا ولّى وأخذ في الهرب كان أسهل أخذًا . وحدته وشوكته إنما هي في ابتدائه وحال استفراغه ، وسعة قوته . فهكذا الداء والدواء سواء .

(٥٠٥) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ ، وما ذكر فيها سوى خمسة أركان ، وليس ستة كما ذكر المصنف رحمه الله .

(٥٠٦) الأبعث : الخزمة والدّمة .

فصل

ومن حذق الطبيب أنه حيث أمكن التدبير بالأسهل ، فلا يعدل إلى الأصعب ، ويتدرج من الأضعف إلى الأقوى ، إلا أن يخاف فوت القوة حينئذ ، فيجب أن يتدعى بالأقوى . ولا يقيم في المعالجة على حال واحدة ، فتألفها الطبيعة ويقلل انفعالها عنه ، ولا تجسر على الأدوية القوية في الفصول القوية ، وقد تقدم أنه إذا أمكنه العلاج بالغذاء ، فلا يعالج بالدواء ، وإذا أشكل عليه المرض أحرّ هو أم بارد ؟ فلا يقدم حتى يتبين له ، ولا يجربه بما يخاف عاقبته ، ولا بأس بتجربته بما لا يضر أثره .

وإذا اجتمعت أمراض بدأ بما تخصه واحدة من ثلاث خصال . إحداهما (٥٠٧) : أن يكون براء الآخر موقوفاً على برئه ، كالورم والقرحة ، فإنه يبدأ بالورم .

الثانية (٥٠٨) : أن يكون أحدهما سبباً للآخر ، كالسدة والحمى العفنة ، فإنه يبدأ بإزالة السبب .

الثالثة (٥٠٩) : أن يكون أحدهما أهم من الآخر ، كالحداد والمزمن ، فيبدأ بالحداد ، ومع هذا فلا يغفل عن الآخر .

وإذا اجتمع المرض والعرض بدأ بالمرض ، إلا أن يكون العرض أقوى كالفولنج ، فيسكن الوجع أولاً ، ثم يعالج السدة . وإذا أمكنه أن يعتاض عن المعالجة بالاستفراغ ، بالجوع أو الصوم أو النوم ، لم يستفرغه ، وكل صحة أراد حفظها ، حفظها بالمثل أو الشبه ، وإن أراد نقلها إلى ما هو أفضل منها ، نقلها بالضد .

فصل في هديته ﷺ في التحريم من الأدوية المغذية بطبيعها ، وإرشاد الأصحاء إلى مجانبة أهلها

ثبت في صحيح مسلم — من حديث جابر بن عبد الله — « أنه كان في وفد ثقيف رجل مجذوم ، فأرسل إليه النبي ﷺ : ارجع فقد بايعناك » (٥١٠) .

(٥٠٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أحدها » .

(٥٠٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثاني » .

(٥٠٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثالث » .

(٥١٠) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب اجتناب المجذوم ونحوه ، عن عمرو بن الشريد عن أبيه [ج ١٤ ، ص ٢٢٨ بشرح النووي] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجنان [ج ٢ ص ١١٧٢] ..

وروى البخاري في صحيحه تعليقاً — من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « فِرَّ مِنَ الْمَجْنُونِ ، كما تَفِرُّ مِنَ الْأَسَدِ » (٥١١) .

وفي سنن ابن ماجه ، من حديث ابن عباس ، أن النبي ﷺ قال : « لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْنُونِينَ » (٥١٢) .

وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يُورَدَنَّ مُعْرِضٌ عَلَى مُصِيبٍ » (٥١٣) .

ويذكر عنه ﷺ : « كَلَّمَ الْمَجْنُونِ وَيَبْكُ وَبَيْنَهُ قَيْدٌ رُحْمٌ أَوْ رَحِيمٌ » (٥١٤) .

الجذام(٥١٥) : علة رديئة تحدث من انتشار الجرّة السوداء في البدن كله ، فيفسد مزاج الأعضاء وهيئتها وشكلها ، وربما فسد في آخره أو صالها(٥١٦) حتى تتأكل الأعضاء

(٥١١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الجذام [ج ١٠ ص ١٥٨ من فتح الباري] .

(٥١٢) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجذام [ج ٢ ص ١١٧٢] وفي الزوائد : رجال إسناده ثقات .

(٥١٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب لا هامة ، وباب لا عدوى [ج ١٠ ص ٢٤١ ، ٢٤٢ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر [ج ١٤ ص ٢١٥ ، ٢١٦ شرح النووي] ومعنى الحديث كما جاء في صحيح مسلم : لا يورد صاحب الإبل المراض إبله على إبل صاحب الإبل الصحاح ، لأنه ربما أصابها القرض بفعل الله وقدره الذي أجرى به العادة ، لا بطبيعتها ، فيحصل لصاحبها ضرر بمرضها .

(٥١٤) في مجمع الزوائد : عن علي بن أبي طالب ، عن النبي (ص) قال : « لَا تُدِيمُوا النَّظَرَ إِلَى الْمَجْنُونِينَ ، وَإِذَا كَلَّمْتُمُوهُمْ فَلْيَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ قَيْدٌ رُحْمٌ » . رواه عبد الله بن أحمد ، وفيه الفرج بن فضالة : وثقة أحمد وغيره ، وضَعَفَ النَّسَائِيُّ وغيره . [ج ٥ ص ١٠٢ ، ١٠٤] .

(٥١٥) الجذام : مرضٌ مُعْدٍ مُزْنٍ ، يتسبب من عدوى ميكروب يسمى : باسيل الجذام ، والجذام نوعان : ذئبي ، وعصبي ، يُعْتَمِدُ الْأَوَّلُ بِالْوَدَمِ صَغِيرَةٍ عَلَى الْجِسْمِ ، وبخاصة على الوجه ، وقد يشل الأغشية المخاطية المبطنة للمساك التنفسية العليا ، من أنف وحلق وحنجرة . ويُعْتَمِدُ الثَّانِي بظهور بقع على سطح الجلد ، لونها أفتح من لون بشره الجلد المريض ، وتتميز هذه البقع بفقدانها لحاشي للمس والألم ، فإذا لُبِسَتْ أَوْ غُرَّتْ بِمَاءَةٍ حَادَّةٍ أَوْ سَاخَنَةٍ لَمْ يَشْرَ الْمَرِيضُ بِشَيْءٍ . وكلما أُرْزِمَ الْعَرَضُ بِالْجَذَامِ الدَّرَنِي انتشرت الدرنات وتجدد الجلد وتضخم ، وإذا كان المرض من النوع العصبي ، فإن الأجزاء التي تغذيها الأعصاب المصابة بالمرض يصيبها ضور ينتج عنه تشويه ، تختلف صورته ودرجته حسب مدة المرض وموضع الإصابة . وتنتقل العدوى عن طريق المخالطة الوثيقة بالمرضى ، ودخول الميكروبات الجسم ، سواء عن طريق جرح أو خدش في الجلد ، أو بواسطة الغشاء المبطن للأنف .

(٥١٦) في الزاد « اتصالها » .

وتسقط . ويسمى : داء الأسد . وفي هذه التسمية ثلاثة أقوال للأطباء : أحدها : أنها لكثرة ما تعترى^(٥١٧) الأسد . والثاني : لأن هذه العلة تُجَهَّم وجه صاحبها ، وتجعله في سحنة الأسد . والثالث : أنه يفترس من يقربه أو يدنو منه بدائه ، افتراس الأسد .

وهذه العلة — عند الأطباء — من العلل المعدية المتورثة . ومقارب المجذوم وصاحب السل ، يسقَمُ برائحته . فالنبي ﷺ — لكمال شفقته على الأمة ونصحه لهم — نهاهم عن الأسباب التي تعرضهم لوصول العيب والفساد إلى أجسامهم وقلوبهم . ولا ريب أنه قد يكون في البدن تهيؤ واستعداد كامن لقبول هذا الداء ؛ وقد تكون الطبيعة سريعة الانفعال ، قابلة للاكتساب من أبدان من تجاوره وتخالطه ، فإنها نقالة ، وقد يكون خوفها من ذلك ووهما ، من أكثر^(٥١٨) أسباب إصابة تلك العلة لها ، فإن الوهم فعال مستولٍ على القوى والطباع ، وقد تصل رائحة العليل إلى الصحيح ، فتسقمه ، وهذا مُعَايِنٌ في بعض الأمراض ، والرائحة أحد أسباب العدوى ، ومع هذا كله ، فلا بد من وجود استعداد البدن وقبوله لذلك الداء ، وقد تزوج النبي ﷺ امرأة ، فلما أراد الدخول بها وجد بكشْحِجها يياضاً ، فقال : « أَلْحَقِي بِأَهْلِكَ » .

وقد ظن طائفة من الناس أن هذه الأحاديث مُعَارِضَةٌ بأحاديثٍ آخرَ تُبطلها وتناقضها . فمنها ما رواه الترمذي — من حديث جابر^(٥١٩) : « أن رسول الله ﷺ ، أخذ بيد رجل مجذوم ، فأدخلها معه في القصعة ، وقال : كُلْ باسم الله ، ثقةً بالله ، وتوكلاً عليه »^(٥٢٠) . ورواه ابن ماجه ، [من حديث جابر بن عبد الله]^(٥٢١) . وبما ثبت في الصحيح — عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « لا عَدْوَى ، ولا طِيْرَةٌ » .

(٥١٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يعترى » .

(٥١٨) في الزاد « من أكبر » .

(٥١٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما جاء في صحيح الترمذي ، وفي سنن ابن ماجه وسنن أبي داود . أمّا ما جاء في النسخ المطبوعة « من حديث عبد الله بن عمر » فهو خطأ .

(٥٢٠) أخرجه الترمذي في كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في الأكل مع المجذوم [ج ٨ ص ١٠ ، ١١] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الجذام [ج ٢ ص ١١٧٢] . وأخرجه أبو داود في آخر كتاب الطب ، باب الطيرة [ج ٤ ص ٢٠] .

(٥٢١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

ونحن نقول : لا تعارض — بحمد الله — بين أحاديثه الصحيحة ، فإذا وقع التعارض : فإما أن يكون أحد الحديثين ليس من كلامه ﷺ ، وقد غُلِطَ فيه بعض الرواة مع كونه ثقةً ثباتاً ، فالثقة يغلط أو يكون أحد الحديثين ناسخاً للآخر ، إذا (٥٢٢) كان ممّا يَقْبَلُ النَّسْخُ أو التعارض في فهم السامع ، لا في نفس كلامه ﷺ ، فلا بد من وجه من هذه الوجوه الثلاثة ، وإما حديثان صحيحان صريحان ، متناقضان من كل وجه ، ليس أحدهما ناسخاً للآخر — فهذا لا يوجد أصلاً ، ومعاذ الله أن يوجد في كلام الصادق المصدوق ، الذي لا يخرج من بين شفتيه إلا الحق ، والآفة من التقصير في معرفة المنقول ، والتمييز بين صحيحه ومعلوله ، أو من القصور في فهم مراده — ﷺ — وحمل كلامه على غير ما عناه به ، أو منهما معاً ، ومن ها هنا وقع من الاختلاف والفساد ما وقع . وبالله التوفيق .

قال ابن قتيبة (٥٢٣) في كتاب « اختلاف الحديث » له — حكايةً عن أعداء الحديث وأهله — « قالوا : حديثان متناقضان ، رويتم عن النبي ﷺ ، أنه قال : لا عُلُوّ ولا طِيَرَة . وقيل له : إن الثُّبَّةَ تقع بِمِثْنَفَرٍ البعير فيجرب لذلك الإبل ، قال : فما أعدى الأول ؟ ثم رويتم : لا يورّد ذو عاهة على مُصْبِحٍ ؛ وقرّر من المجنوم فَرَارَكُ من الأسد ، وأنه رجل مجنوم يُبَايِعُهُ على الإسلام (٥٢٤) ، فأرسل إليه البيعة ، وأمره بالانصراف ولم يأذن له . وقال : الشُّؤْمُ في المرأة والدار والدابة ، قالوا : وهذا كله مخنّلف لا يُشبهه بعضه بعضاً ، قال أبو محمد : ونحن نقول : إنه ليس في هذا اختلاف ، ولكل معنى منها وقتٌ وموضع ، فإذا وُضع موضعه زال الاختلاف » .

والعدوى جنسان : أحدهما : عدوى الجذام ، فإن المجنوم تشتد رائحته حتى يُسْقِمَ مَنْ أَطَالَ مُجَالَسَتَهُ ومُحَادَثَتَهُ ، وكذلك المرأة تكون تحت المَجْنُونِ ، فتضاجعه في شِعَار واحد ، فيوصل إليها الأذى ، وربما جُدِمَتْ ، وكذلك ولده يَنَزِعُونَ في الكبر إليه ،

(٥٢٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فإذا » .

(٥٢٣) هو : عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري : علّم من أعلام الإسلام ، وإمام حجة من أئمة أهل العلم . له تصانيف كثيرة مشهورة منها : غريب القرآن ، وغريب الحديث ، وعيون الأخبار ، والمعارف وغيرها . وُلِدَ سنة ٢١٢ هـ وتوفي — رحمه الله — سنة ٢٧٦ هـ . [انظر ترجمته في : تاريخ بغداد (ج ١٠ ص ١٧٠ - ١٧١) وسير أعلام النبلاء (ج ٣ ص ٢٦٦ - ٢٧٠) وميزان الاعتدال ج ٢ ص ٥٠٢]

(٥٢٤) في الزاد « ليبايعه بيعة الإسلام » .

وكذلك من كان به سُلٌّ وِدْقٌ ونُقْبٌ، والأطباء تأمر أن لا يُجَالَسَ الْمَسْلُوكُ ولا المجنومُ ؛ ولا يريدون بذلك معنى العدوى ، وإنما يريدون به معنى تَغْيِيرِ الرَّائِحَةِ ، وأنها قد تُسْقِمُ من أطال اشتامها ، والأطباء أبعد الناس عن الإيمان بِمَنْ وشَوْم ، وكذلك الثَّقَبَةُ تكون بالبعير — وهو جَرَبٌ رَطَبٌ — فإذا خالط الإبل أو حاكها وأوى في مَباركها ، وصل إليها الماء الذي يَسِيلُ منه وبالثَّظْفِ ، نحو ما به ، فهذا هو المعنى الذي قال فيه النبي ﷺ : لا يورِدُ ذو عاهة على مُصْبِح ، كره أن يُخالط المَعْبُوه (٥٢٥) الصحيح لئلا يناله من نُظْفِهِ وجِئْتُهُ نحو ما به (٥٢٦) . قال : وأما الجنس الآخر من العدوى ، فهو الطاعون ينزل ببلد ، فيخرج منه خوفُ العدوى . وقد قال ﷺ : « إذا وَقَعَ ببلدٍ وأنتم به ، فلا تخرجوا منه ، وإذا كان ببلد فلا تدخلوه » ، يريد بقوله : لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه ، كأنكم تظنون أن الفرار من قَدَرِ اللَّهِ يُنجيكم من الله ، ويريد [بقوله : و] (٥٢٧) إذا كان ببلد فلا تدخلوه ، أنَّ (٥٢٨) مَقَامَكُمْ في الموضع الذي لا طاعون فيه ، أسكنْ لقلوبكم ، وأطيبْ لعيشكم . ومن ذلك المرأة تعرف بالشَّوْم أو الدَّارُ ، فينال الرجلُ مكروهة أو جائحة ، فيقول : أَعْدَتْنِي بشَوْمها ، فهذا هو العدوى الذي قال فيه رسول الله ﷺ : « لا عدوى » .

وقالت فرقة أخرى : بل الأمرُ باجتناِبِ المجنوم والفرار منه على الاستحباب والاختيار والإرشاد ، وأما الأكل معه ، ففعله لبيان الجواز ، وأن هذا ليس بحرام .

وقالت فرقة أخرى : بل الخطابُ بهذين الخطابين جزئيٌّ لا كليٌّ ، فكلُّ واحد خاطبه النبي ﷺ بما يليق بحاله ، فبعضُ الناس يكون قويَّ الإيمان قويَّ التوكل ، يدفع قوةَ تَوَكُّلِهِ قُوَّةَ الْعَدْوَى ، كما تدفع قوةُ الطَّيْبَةِ قُوَّةَ الْعِلَّةِ ، فتُبْطِلُها ، وبعضُ الناس لا يَقْوَى على ذلك ، فخاطبه بالاحتياط والأخذ بالتحفظ ، وكذلك هو ﷺ فَعَلَ الْحَالَتَيْنِ معاً ، لتقتدي به الأمةُ فيهما ، فيأخذ من قَوِيٍّ من أمتِه بطريقة التوكل [والوقوة] (٥٢٩) والثقة بالله ، ويأخذ من ضَعْفٍ منهم بطريقة التحفظ والاحتياط ، وهما طريقان صحيحان ،

(٥٢٥) المَعْبُوه : المريض .

(٥٢٦) في الزاد « مما به » . ونُظْفُهُ : فِئاده .

(٥٢٧) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٥٢٨) في الزاد « أَيْ » .

(٥٢٩) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

أحدهما للمؤمن القوي ، والآخر للمؤمن الضعيف ، فتكون لكل واحد من الطائفتين حجةً وقُدوةً بحسب حالهم وما يناسبهم ، وهذا كما أنه ﷺ كوى ، وأثنى على تارك الكي ، وقرن تركه بالتوكل وترك الطيرة ، ولهذا نظائر كثيرة ، وهذه طريقة لطيفة حسنة جداً ، من أعطاهما حقها ، ورزق فقه نفسه (٥٢٠) فيها أزال عنه تعارضاً كثيراً يظنه بالسنة الصحيحة .

وذهبت فرقة أخرى إلى أن الأمر بالفرار منه ومجانبته ، لأمر طبيعي ، وهو انتقال الداء منه بواسطة الملامسة والمخالطة والرائحة ، إلى الصحيح ، وهذا يكون مع تكرير المخالطة واللامسة له ، وأما أكله معه مقداراً يسيراً من الزمان ، لمصلحة راجحة ، فلا بأس به ، ولا تحصل العدوى من مرة واحدة ولحظة واحدة ، فتهدى سداً للذريعة ، وحاية للصحة ، وخالطه مخالطةً ما ، للحاجة والمصلحة ، فلا تعارض بين الأمرين .

وقالت طائفة أخرى : يجوز أن يكون هذا المجنوم الذي أكل معه ، به من الجذام أمر يسير لا يُعدي مثله ، وليس الجذمي كلهم سوءاً ، ولا العدوى حاصلة من جميعهم ، بل منهم من لا تضر مخالطته ولا تُعدي ، وهو من أصابه من ذلك شيء يسير ، ثم وقف واستمر على حاله ، ولم يُعِدْ ببقية جسمه ، فهو أن لا يُعدي غيره أولاً وأخراً .

وقالت فرقة أخرى : إن الجاهلية كانت تعتقد أن الأمراض المعدية تعدي بطبعها ، من غير إضافة إلى الله سبحانه ، فأبطل النبي ﷺ اعتقادهم ذلك ، وأكل مع المجنوم ليبين لهم أن الله سبحانه هو الذي يُمرضُ ويشفي . ونهى عن القرب منه ليتبين لهم أن هذه الأسباب التي جعلها الله مُفضية إلى مسبباتها ، ففي نفيه إثبات الأسباب ، وفي فعله بيان أنها لا تستقل بشيء ، بل الرب سبحانه إن شاء سلبها قواها فلا تؤثر شيئاً ، وإن شاء أبقى عليها قواها فأثرت .

وقالت فرقة أخرى : بل هذه الأحاديث فيها الناسخ والمنسوخ ، فيُنظر في تاريخها ، فإن عُلمَ المتأخر منها حُكيمَ بأنه الناسخ ، وإلا توقفنا فيها .

وقالت فرقة أخرى : بل بعضها غير محفوظ ، وبعضها غير محفوظ ، وتكلمت في حديث « لا عدوى » وقالت : قد كان أبو هريرة يرويه أولاً ، ثم شك في فتركه ، وراجعوه

(٥٢٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نفس » .

فيه ، وقالوا له : سمعناك تُحَدِّثُ [به] (٥٣١) ؛ فَأَتَى أَنْ يُحَدِّثَ بِهِ . قال أبو سلمة : فلا أدري أنسي أبو هريرة ؟ أم نَسَخَ أَحَدُ الْحَدِيثَيْنِ الْآخَرَ ؟ وأما حديث جابر : « أن النبي ﷺ أخذ بيد مجنوم ، فأدخلها معه في القصعة » ؛ فحديث لا يثبت ولا يصح ، وغاية ما قال فيه الترمذي أنه غريب لم يصححه ، ولم يحسنه ، وقد قال شعبة وغيره : اتقوا هذه الغرائب ، قال الترمذي : ويروي هذا من فعل عمر ؛ وهو أثبت . فهذا شأن هذين الحديثين اللذين عُرِضَ بهما أحاديث النهي — أحدهما : رجع أبو هريرة عن التحديث به وأنكره ، والثاني : لا يصح عن رسول الله ﷺ . والله أعلم .

وقد أشبعنا الكلام في هذه المسألة ، في كتاب المفتاح (٥٣٢) ، بأطول من هذا . وبالله التوفيق .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْمَنَعِ مِنَ النَّدَاوِ بِالْمَحْرَمَاتِ

روى أبو داود في سننه — من حديث أبي الدرداء [رضى الله عنه] (٥٣٣) قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ الدَّاءَ وَالذَّوَاءَ ، وَجَعَلَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءً ، فَتَدَاوَوْا ، وَلَا تَدَاوَوْا بِالْمَحْرَمِ » (٥٣٤) .

وذكر البخاري في صحيحه ، عن ابن مسعود : « إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » (٥٣٥) .

وفي السنن ، عن أبي هريرة ، قال : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِيثِ » (٥٣٦) .

(٥٣١) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(٥٣٢) يعنى به كتابه « مفتاح دار السعادة » .

(٥٣٣) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(٥٣٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٧] .

(٥٣٥) أخرجه البخاري في كتاب الأشربة ، باب شراب الحلواء والعلس [ج ١٠ ص ٧٨ من فتح الباري] .

(٥٣٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب النهي عن الدواء الخبيث [ج ٢ ص ١١٤٥] . وأخرجه أبو داود في

كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٦ ، ٧] . وأخرجه أيضاً الترمذي في الطب ، باب ما جاء

فيمن قتل نفسه بغير أو غيره [ج ٨ ص ١٩٩] .

وفي صحيح مسلم ، عن طارق بن سُوَيْد الجُعْفِيُّ : « أنه سأل النبي ﷺ عن الخمر ، فنهاه أو كرهه أن يصنعها . فقال : إنما أصنعها للدواء ، فقال : إنه ليس بدواء ، ولكنه داء » (٥٣٧) .

وفي السنن : « أنه ﷺ ، سئل عن الخمر : يجعل في الدواء ، فقال : إنها داء ، وليست بالدواء » . رواه أبو داود والترمذي (٥٣٨) .

وفي صحيح مسلم ، عن طارق بن سُوَيْد الحضرمي ، قال : « قلت : يا رسول الله ، إن بأرضنا أعناباً نعتصرها ، فنشرب منها ؟ قال : لا . فراجعته ، قلت : إنا نستشفى للمريض . قال : إن ذلك ليس بشفاء ، ولكنه داء » (٥٣٩) .

وفي سنن النسائي : « أن طبيباً ذكر ضيفدعاً في دواءٍ عند رسول الله ﷺ ، فنهاه عن قتلها » (٥٤٠) .

ويذكر عنه ﷺ ، أنه قال : « من تداوى بالخمر فلا شفاه الله » .

المعالجة بالخرمات قبيحة عقلاً وشرعاً ، أمّا الشرع ، فما ذكرنا من هذه الأحاديث وغيرها .

وأما العقل ، فهو أن الله سبحانه إنما حرمه لخُبثه ، فإنه لم يُحرم على هذه الأمة طبيباً عقوبة لها ، كما حرمه على بني إسرائيل بقوله : ﴿ فَيُظْلَمُونَ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ ﴾ (٥٤١) ، وإنما حرم على هذه الأمة ما حرم لخُبثه ، وتخريمه له حمية لهم ، وصيانة عن تناوله . فلا يناسب أن يُطلب به الشفاء من الأسقام والعلل ؛ فإنه وإن

(٥٣٧) أخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب تحريم التداوى بالخمر [ج ١٣ ص ١٥٢ بشرح النووي] .

(٥٣٨) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة ، بلفظ مختلف . [ج ٤ ص ٧] . وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في كراهية التداوى بالمسكر [ج ٨ ص ١٩٩ - ٢٠٢] .

(٥٣٩) لم يرد هذا الحديث في صحيح مسلم بهذا اللفظ ، بل ورده الحديث - قبل السابق - عن طارق بن سويد الجعفي . وأخرج ابن ماجه هذا الحديث في كتاب الطب ، باب النهي أن يتداوى بالخمر [ج ٢ ص ١١٥٧] .

(٥٤٠) أخرجه النسائي في كتاب الصيد ، باب الضفدع [ج ٧ ص ٢١٠] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأدوية المكروهة [ج ٤ ص ٧] .

(٥٤١) سورة النساء - الآية ٦٠

أثر في إزالتها ، لكنه يُعقب سَقَمًا أعظمَ منه في القلب ، بقوة الخبث الذي فيه ، فيكون المداوى به قد سعى في إزالة سَقَمِ البدن ، بسقم القلب .

وأيضاً : فإن تحريره يقتضي تحبُّبه والبعد عنه بكل طريق ، وفي اتخاذه دواءً حصَّ على الترغيب فيه وملاسته . وهذا ضد مقصود الشارع .

وأيضاً : فإنه داء كما نص عليه صاحب الشريعة ؛ فلا يجوز أن يُتخذ دواءً .

وأيضاً : فإنه يُكسب الطبيعة والروح صفة الخبث ، لأن الطبيعة تنفعل عن كيفية الدواء انفعالاً يُبْئاً . فإذا كانت كهيته خبيثة ، اكتسبت الطبيعة منه خبثاً ؛ فكيف إذا كان خبيثاً في ذاته ؟ ولهذا حرم الله سبحانه على عبادة الأغذية والأشربة والملابس الخبيثة ، لما تكتسب^(٥٤٢) النفس من هيئة الخبث وصفته .

وأيضاً : فإن في إباحة التداوي به ، ولاسيما إذا كانت النفوس تميل إليه ، ذريعة إلى تناوله للشهوة واللذة ، لا سيما إذا عرفت النفوس أنه نافع لها ، مزيل لأسقامها ، جالب لشفائها ، فهذا أحب شيء إليها ، والشارع سدُّ الذريعة إلى تناوله بكل ممكن ، ولا ريب أن بين سدِّ الذريعة إلى تناوله ، وفتح الذريعة إلى تناوله تناقضاً وتعارضاً .

وأيضاً : فإن في هذا الدواء المحرَّم من الأدوية ، ما يزيد على ما يُظن فيه من الشفاء . ولْيُفْرَضْ^(٥٤٣) الكلام في أم الخبايا التي ما جعل الله لنا فيها شفاء قط ، فإنها شديدة المضرة بالدماغ الذي هو مركز العقل عند الأطباء وكثير من الفقهاء والمتكلمين . قال أبقراط في أثناء كلامه في الأمراض الحادة : « ضرر الخمرة بالرأس شديد ، لأنه يسرع الارتفاع إليه ، ويرتفع بارتفاعه الأخلاط التي تعلو في البدن ، وهو لذلك^(٥٤٤) يضر بالذهن » . وقال صاحب الكامل : « إن خاصية الشراب الإضرار بالدماغ والعصب » .

وأما غيره من الأدوية المحرَّمة ، فنوعان :

أحدهما : تعافه النفس ، ولا تنبعث لمساعدته الطبيعة على دفع المرض ، كالسموم

(٥٤٢) في الزاد « تكسب » .

(٥٤٣) في الزاد « ولنفرض » .

(٥٤٤) في الزاد « كذلك » .

ولحوم الأفاعي ، وغيرها من المُسْتَقْدَرَات ، فيبقى كلاً على الطبيعة مثقلاً لها ، فيصبر حينئذ داءً ، لا دواءً .

والثاني : مالا تُعافهُ النفس ، كالشراب الذي تستعمله الحوامل مثلاً ، فهذا ضرره أكثر من نفعه ، والعقل يقضي بتحريم ذلك ، فالعقل والفطرة مطابقان للشرع في ذلك .

وها هنا سر لطيف في كون المحرمات لا يستشفى بها ، فإن شرط الشفاء بالدواء ، تلقيه بالقبول واعتقاد منفعة ، وما جعل الله فيه من بركة الشفاء ، فإن النافع هو المبارك ، وأنفع الأشياء أبركها ، والمبارك من الناس أينما كان هو الذي يُنتفع به حيث حل . ومعلوم أن اعتقاد المسلم تحريم هذه العين ، مما يحول بينه وبين اعتقاد بركتها ومنفعتها وبين حسن ظنه بها ، وتلقي طبعه لها بالقبول ، بل كلما كان العبد أعظم إيماناً كان أكره لها ، وأسوأ اعتقاداً فيها ؛ وطبعه أكره شيء لها . فإذا تناولها في هذه الحال كانت داء له لا دواء ، إلا أن يزول اعتقاد الحث فيها ، وسوء الظن والكراهة لها بالمحبة ، وهذا ينافي الإيمان ، فلا يتناولها المؤمن قط إلا على وجه داء . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْقَمَلِ الَّذِي فِي الرَّأْسِ وَلِإِزَالَتِهِ

في الصحيحين عن كعب بن عُجْرَةَ ، قال : « كان بي أذى من رأسي ؛ فحُمِلْتُ إلى رسول الله ﷺ — وَالْقَمَلُ يَتَنَازَرُ عَلَى وَجْهِهِ — فقال : ما كنتُ أَرَى الْجَهْدَ قَدْ بَلَغَ بكَ ما أَرَى » ؛ وفي رواية : « فَأَمَرَهُ : أَنْ يَحْلِقَ رَأْسَهُ ، وَأَنْ يُطْعِمَ فَرْقاً بَيْنَ سِتَةٍ ، أَوْ يُهْدِيَ شَاةً ، أَوْ يَصُومَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » (٥٤٥) .

القمل يتولد في الرأس والبدن من شيئين : خارج عن البدن ، وداخلي فيه . فالخارج ، الوسخ واللدنس المتراكم (٥٤٦) في سطح الجسد . والثاني ، من خلط رديء عفن ، تدفعه الطبيعة بين الجلد واللحم ، فيتعفن بالرطوبة الدموية في البشرة بعد

(٥٤٥) أخرجه البخاري في كتاب المحصر ، باب الإطعام في الغدية نصف صاع [ج ٤ ص ١٦ . من فتح الباري] وذكر أطراف هذا الحديث في عشرة مواضع . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب جواز حلق الرأس للمحرم [ج ٨ ص ١٢٠ بشرح النووي] .

(٥٤٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المَرْكَب » .

خروجها من المسام ، فيكون منه القمل ، وأكثر ما يكون ذلك بعد العلل والأسقام ، بسبب الأوساخ . وإنما كان في رؤوس الصبيان أكثر ، لكثرة رطوباتهم ، وتعاطيهم الأسباب التي تولد القمل ، ولذلك خلق النبي ﷺ رؤوس بني جعفر ، ومن أكبر علاجه خلق الرأس لتفتيح^(٥٤٧) مسام الأنف ، فتتصاعد الأبخرة الرديئة ، فتضعف مادة الخلط . وينبغي أن يطلى الرأس بعد ذلك ، بالأدوية التي تقتل القمل وتمنع تولده .

وحلق الرأس ثلاثة أنواع : أحدها : نُسك وقربة ، والثاني : بدعة وشرك ، والثالث : حاجة ودواء .

فالأول : الحلق في أحد التُسكين : الحج أو العمرة .

الثاني : حلق الرأس لغير الله سبحانه ، كما يحلقها المريدون لشيخوهم ، فيقول أحدهم : أنا حلقُ رأسي لفلان ، وأنت حلقته لفلان ، وهذا بمنزلة أن يقول : سجدت لفلان . فإن حلق الرأس خضوعٌ وعبوديةٌ وذلل ، ولهذا كان من تمام الحج . حتى إنه عند الشافعي [رحمه الله]^(٥٤٨) ركنٌ من أركانه ، لا يتم إلا به . فإنه وضع النواصي بين يدي ربه ، خضوعاً لعظمته ، وتذلاً لعزته ، وهو من أبلغ أنواع العبودية ، ولهذا كانت العرب إذا أرادت إذلال الأسير منهم وعتيقه ، حلقوا رأسه وأطلقوه ، فجاء شيوخ الضلال والمزاحمون للربوبية — الذين أساسُ مشيختهم على الشرك والبدعة — فأرادوا من مريديهم أن يتعبدوا لهم ، فزينوا لهم حلق رؤوسهم لهم كما زينوا لهم السجود لهم ، وسموه بغير اسمه ، وقالوا : هو وضع الرأس بين يدي الشيخ ، ولعمر الله ، إن السجود لله هو وضع الرأس بين يديه سبحانه . وزينوا لهم أن يَنْذِرُوا لهم ، ويتوبوا لهم ، ويحلفوا بأسمائهم ، وهذا هو اتخاذهم أرباباً وآلهة من دون الله . قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِيَشْرَ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ، ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ : كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا أَلَمَلًا كَالَّذِينَ اتَّخَذُوا أَرْبَابًا ، يُأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾^(٥٤٩) .

(٥٤٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لينفتح » .

(٥٤٨) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٥٤٩) سورة آل عمران - الآيتان : ٧٩ ، ٨٠ .

وأشرف العبودية عبودية الصلاة ، وقد تقاسمها الشيوخ والمتشبهون بالعلماء والجبابة ، فأخذ الشيوخ منها أشرف ما فيها ، وهو السجود ، وأخذ المتشبهون بالعلماء منها الركوع ، فإذا لقي بعضهم بعضاً ركع له كما يركع المصلي لربه سواء ، وأخذ الجبابة منهم القيام ، فيقوم الأحرار والعبيد على رؤوسهم عبودية لهم ، وهم جلوس . وقد نبى رسول الله ﷺ عن هذه الأمور الثلاثة ، على التفصيل ، فتعاطيها مخالفة صريحة له ، فنهى عن السجود لغير الله ، وقال : « لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد » ، وأنكر على معاذٍ لما سجد له ، وقال : « مة » (٥٥٠) ، وتحريم هذا معلوم من دينه بالضرورة ، وتجوز من جوزه لغير الله ، مراعاةً لله ورسوله ، وهو من أبلغ أنواع العبودية . فإذا جوز هذا المشرك هذا النوع للبشر ، فقد جوز عبودية غير (٥٥١) الله . وقد صح أنه قيل له : « الرجل يلقي أخاه ، أينحنى له ؟ قال : لا . قيل أيلترمه ويقبله ؟ قال : لا . قيل : أيصافحه ؟ قال : نعم » (٥٥٢) .

وأيضاً : فالإنحاء عند التحية سجود . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ (٥٥٣) ، أي منحنين . وإلا : فلا يمكن السجود والدخول (٥٥٤) على الجبابرة .

وصح عنه النبي عن القيام وهو جالس ، كما تعظم الأعاجم بعضها بعضاً ، حتى منع ذلك (٥٥٥) في الصلاة ، وأمرهم إذا صلبوا جالساً أن يصلوا جلوساً وهم أصحاء لا لحذر لهم ، لئلا يقوموا على رأسه وهو جالس ، مع أن قيامهم لله ، فكيف إذا كان القيام تعظيماً وعبودية لغيره سبحانه !

(٥٥٠) مة : اسم فاعل أمر ، معناه : اكثف .

(٥٥١) فى الزاد « العبودية لغير الله » .

(٥٥٢) أخرجه ابن ماجه فى كتاب الأدب ، باب المصافحة ، عن أنس بن مالك قال : « قلنا : يا رسول الله ، أينحنى بعضنا لبعض ؟ قال : لا . قلنا : أينأتين بعضنا بعضاً ؟ قال : لا . ولكن تصافحوا » [ج ٢ ص ١٢٢٠]

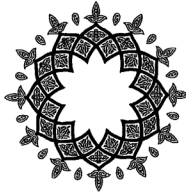
(٥٥٣) سورة البقرة - الآية ٥٨ .

(٥٥٤) فى الزاد « وإلا ، فلا يمكن الدخول » .

(٥٥٥) فى الزاد « حتى منع من ذلك » .

والمقصود أن النفوس الجاهلة الضالة أسقطت عبودية الله سبحانه ، وأشركت فيها من تعظمه^(٥٥٦) من الخلق ، فسجدت لغير الله ، وركعت له ، وقامت بين يديه قيام الصلاة ، وحلفت بغيره ، ونذرت لغيره ، وحلفت لغيره ، وذبحت لغيره ، وطافت لغير بيته ، وعظمت بالحب والخوف والرجاء والطاعة ، كما يعظم الخالق ، بل أشد ، وسوث من تعبده من المخلوقين رب العالمين . وهؤلاء هم المضادون لدعوة الرسل ، وهم الذين يبدلون ، وهم الذين يقولون — وهم في النار مع آلتهم يختصمون —: ﴿ قَالَ اللَّهُ إِنَّ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٥٥٧) وهم الذين قال فيهم : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً إِذَا دُعِيَ إِلَى اللَّهِ لِيُحْيُوا لَهُمُ الْحَيَاةَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِهَٰذَا أَعْيُنًا ۚ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِكُ بِاللَّهِ ۚ وَهُذَٰكَ كَلَمَٰنَ الشُّرْكِ ۚ وَاللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ ۚ ۖ ﴾^(٥٥٨) . وهذا كله من الشرك ، والله لا يغفر أن يُشركَ به .

فهذا فصل معترض في هديه في خلق الرأس ، ولعله أهم مما قصد من الكلام فيه . والله أعلم .

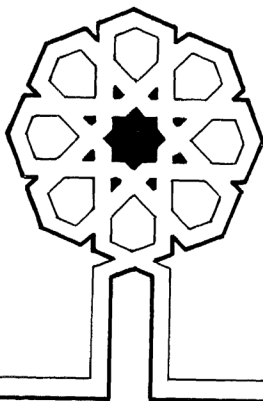


(٥٥٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يعظمه » .

(٥٥٧) سورة الشعراء — الآيات : ٩٧ ، ٩٨ .

(٥٥٨) سورة البقرة — الآية ١٦٥ .

فُطُول
فِي هَدْيِهِ ﷺ
فِي الْعَالِجِ بِالْأَدْوِيَةِ الرُّوحَانِيَّةِ الْإِلَهِيَةِ الْمَفْرَدَةِ،
وَالْمُرَكَّبَةِ مِنْهَا، وَمِنَ الْأَدْوِيَةِ الطَّبِيعِيَّةِ



فَصَّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْمُصَابِ بِالْعَيْنِ

روى مسلم في صحيحه ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « العَيْنُ حَقٌّ ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ لَسَبَقْتَهُ الْعَيْنُ »^(١) . وفي صحيحه أيضاً عن أنس : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَصَ فِي الرُّقِيَةِ مِنَ الْحَمَةِ وَالْعَيْنِ وَالنَّمْلَةِ »^(٢) . وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الْعَيْنُ حَقٌّ »^(٣)

وفي سنن أبي داود ، عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : « كَانَ يُؤَمَّرُ الْعَائِنُ فَيَتَوَضَّأُ ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ مِنْهُ الْمَعِينُ »^(٤) . وفي الصحيحين عن عائشة ، قالت : « أَمَرَنِي النَّبِيُّ ﷺ ، أَوْ أَمَرَ أَنْ نَسْتَرْقِيَ مِنَ الْعَيْنِ »^(٥) .

وذكر الترمذي - من حديث سفيان بن عُيينة ، عن عمرو بن دينار ، عن عروة بن عامر ، عن عُبيد بن رفاعَةَ الزُّرْقِيِّ - : « أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسَ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ بَنَى جَعْفَرٌ تُصْبِيهِمُ الْعَيْنُ ، أَفَأَسْتَرْقِي لَهُمْ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ ، فَلَوْ كَانَ شَيْءٌ يَسْبِقُ الْقَضَاءَ ، لَسَبَقْتَهُ الْعَيْنُ »^(٦) . قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

(١) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقي [ج ١٤ ص ١٧١ بشرح النووي] وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية من العين [ج ٨ ص ٢١٤] .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٥ بشرح النووي] والْحَمَةُ : السم . والنملة : قروح تخرج في الجنب .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب العين حق [ج ١٠ ص ٢٠٢ من فتح الباري] وفي كتاب اللباس ، باب الوائشة [ج ١٠ ص ٣٦٩] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقي [ج ١٤ ص ١٧١ بشرح النووي] .

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في العين [ج ٤ ص ٩] .

(٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رقية العين [ج ١٠ ص ١٩٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة [ج ١٤ ص ١٨٤ بشرح النووي] .

(٦) أخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية من العين [ج ٨ ص ٢١٤] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من استرقى من العين [ج ٢ ص ١١٦٠] .

وروى مالك رحمه الله ، عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال : رأى عامر بن ربيعة سهل بن حنيف يغتسل ، فقال : والله ما رأيت كالיום ، ولا جلدٌ مُحَبَّبَةٌ عندها^(٧) . قال : فلبط^(٨) سهل ، فأقى رسول الله ﷺ عامراً ، فَتَعَيَّظَ عليه ، وقال : غلامٌ يقتل أحدكم أخاه ؟ ألا بُرئتُ ، اغتسل له . فغسل له عامراً وجهه ويديه ، ومِرْقَتيه وركبتيه ، وأطراف رجله ، وداخلة إزاره في قدح ، ثم صبَّ عليه ، فراح مع الناس^(٩) .

وروى مالك رحمه الله أيضاً - عن محمد بن أبي أمامة بن سهل ، عن أبيه - هذا الحديث ، وقال فيه : « إن العينَ حقٌّ ، توضأُ له . فتوضأُ له^(١٠) » وذكر عبد الرزاق - عن معمر بن ابن طاووس عن أبيه - مرفوعاً : « العينُ حقٌّ ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين ، وإذا^(١١) استغسل أحدكم فليغتسل » . ووصله صحيح .

قال الزهري^(١٢) : يؤمر الرجل العائن بقدح ، فيدخل كفه فيه^(١٣) فيتمضمض ، ثم يمجِّه^(١٤) في القدح ، ويغسل وجهه في القدح ؛ ثم يدخل يده اليسرى ، فيصب على ركبته اليمنى في القدح ، ثم يدخل يده اليمنى ، فيصب على ركبته اليسرى ، ثم يغسل

(٧) يعنى : أن جلدَ سَند كجلد المُخَبَّاة ، وهى : الجارية التى فى خديها لا تراها العين ، ولا تبرز للشمس فتغيرها . أى أنه : يَبْدَى إعجابه بحسنه .

(٨) قَلْبَطَ سهل : أى ضَرَعَ وسقط على الأرض .

(٩) أخرجه مالك فى موطنه فى كتاب العين ، باب الوضوء من العين ، باختلاف يسير فى ألفاظه . وفى آخره : « فراح سهل مع الناس ليس به بأس » وفى رواية ثانية ، فى الموطأ أيضاً : « فراح سهل مع رسول الله (ص) ليس به بأس » . [انظر الموطأ ص ٥٨٢ - ط الشعب] . وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الطب ، باب العين [ج ٢ ص ١١٦٠] .

(١٠) انظر المصدرين السابقين .

(١١) هكذا فى الزاد ، وهو مطابق لرواية الحديث الذى أخرجه الترمذى فى الطب ، باب ما جاء أن العين حق والفسل لها [ج ٨ ص ٢٦٦] وفى النسخ المطبوعة « فإذا » .

(١٢) فى النسخ المطبوعة « الترمذى » ولم أجد له هذا الوصف . وفى الزاد « الزهري » وهذا الوصف له . وقد أشار إليه النووي فى صحيح مسلم فى باب الطب والمرض والرقى [ص ١٧٢] . وأشار إليه ابن حجر السقلاوى فى فتح البارى [ج ١٠ ص ٢٠٤] .

(١٣) هكذا فى الزاد ، وفى النسخ المطبوعة « فى فيه » أى : فى فمه .

(١٤) يمجِّه : يلقى به ويلفظه .

داخلة إزاره ، ولا يوضع القدح في الأرض ، ثم يُصب على رأس الرجل الذي تصيبه^(١٥) العين ، من خلفه ، صَبَّةً واحدة .

والعين عيناان : عين إنسية ، وعين جنيّة ، فقد صح عن أم سلمة : « أن النبي ﷺ رأى في بيتها جارية في وجهها سَفْعَةٌ^(١٦) ، فقال : استرقُوا لها ، فإن بها النَّظْرَةَ^(١٧) .

قال الحسين بن مسعود الفراء : وقوله « سَفْعَةٌ » أي : نظرة يعني من الجن ، يقول : بها عينٌ أصابَتْها من نظَرِ الجن أنْفَذُ من أسِنَّة الرماح .

ويُذكر عن جابر - يرفعه : « إن العين لَتُدْجِلُ الرَّجُلَ الْقَبِيرَ ، والجمل الْقَذَرُ^(١٨) . وعن أبي سعيد : « أن النبي ﷺ ، كان يتعوَّذ من الجن ، ومن عين الإنسان^(١٩) .

فأبطلت طائفة - ممن قَلَّ نصيبُهُم من السمع والعقل - أَمْرَ العين ، وقالوا : إنما ذلك أوهام لا حقيقة لها ، وهؤلاء من أجهل الناس بالسمع والعقل ، ومن أغلظهم حجاباً ، وأكثفهم طباعاً ، وأبعدهم معرفة عن الأرواح^(٢٠) والنفوس وصفاتها ، وأفعالها وتأثيراتها .

(١٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يصبه » .

(١٦) هكذا في الزاد - في الموضعين . وهو مطابق لرواية متن الحديث كما ورد في الصحيحين . والسَفْعَةُ : الصُّفْرَةُ ، أو السَّوَادُ المشرب بخرمة . وفي النسخ المطبوعة « سَفْعَةٌ » ، والسَفْعَةُ : المرض الجلدي .

(١٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رَقِيَةِ العين [ج ١٠ ص ١٩٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمّة [ج ١٤ ص ١٨٥ بشرح النووي] .

(١٨) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، وقال عنه : حديث غريب تفرد به معاوية عن شعيب بن أيوب ، والأخير من شيوخ أبي داود . وقال عنه أبو داود : إني لأخاف الله في الرواية عنه . ووصفه ابن حبان بالتدليس . [انظر الحلية لأبي نعيم ج ٧ ص ٩٠ - وانظر طبقات المدلسين لابن حجر العسقلاني ص ٦٠ ، ٦١ - وانظر ميزان الاعتدال للذهبي ج ٢ ص ٢٧٥] .

(١٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من استرقى من العين [ج ٢ ص ١١٦١] . وأخرجه الترمذي في الطب ، باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين [ج ٨ ص ٢١٤] وتام الحديث : « فلما نزلت الْمُعَوِّذَتَانِ أَخَذَ هُمَا ، وترك ما سوى ذلك » .

(٢٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وأبعدهم من معرفة الأرواح » .

وعقلاء الأمم - على اختلاف مللهم ونحلهم - لا تدفع أمر العين ولا تنكره ، وإن اختلفوا في سببه ، ووجهة^(٢١) تأثير العين . فقالت طائفة : إن العائن إذا تكيفت نفسه بالكيفية الرديئة ، انبعث من نيره قوة سُمُيَّة تتصل بالمعين ، فيتضرر . قالوا : ولا يستنكر هذا ، كما لا يستنكر انبعثات قوة سُمُيَّة من الأفق ، تتصل بالإنسان فيهلك . وهذا أمر قد اشتهر عن نوع من الأفاعي أنها إذا وقع بصرها على الإنسان هلك ، فكذلك العائن .

وقالت فرقة أخرى : لا يُستبعد أن ينبعث من عين بعض الناس جواهر لطيفة غير مرئية ، فتصل بالمعين وتتخلل مسام جسمه ، فيحصل له الضرر .

وقالت فرقة أخرى : قد أجرى الله العادة بخلق ما يشاء من الضرر ، عند مقابلة عين العائن لمن يبعثه ، من غير أن يكون منه قوة ، ولا سبب ، ولا تأثير أصلاً .

وهذا مذهب منكري الأسباب والقوى والتأثيرات في العالم ، وهؤلاء قد سدوا على أنفسهم باب العلل والتأثيرات والأسباب ، وخالفوا العقلاء أجمعين . ولا ريب أن الله سبحانه خلق في الأجسام والأرواح قوى وطبائع مختلفة ، وجعل في كثير منها خواص وكيفيات مؤثرة ، ولا يمكن العاقل إنكار تأثير الأرواح في الأجسام ، فإنه أمر مشاهد محسوس ، وأنت ترى الوجه كيف يحمرُّ حمرة شديدة إذا نظر إليه من يحتشمه ويستحي منه ، ويصفّرُ صفرة شديدة عند نظر من يخافه إليه ، وقد شاهد الناس من يسقم من النظر وتضعف قواه ، وهذا كله بواسطة تأثير الأرواح ، ولشدة ارتباطها بالعين ، ينسب الفعل إليها ، وليست هي الفاعلة ، وإنما التأثير للروح ، والأرواح مختلفة في طبائعها وقواها ، وكيفياتها وخواصها ، فروح الحاسد مؤذية للمحسود أذىً بيناً ، ولهذا أمر الله سبحانه رسوله أن يستعِذَ به من شرِّه .

وتأثير الحاسد في أذى المحسود ، أمر لا ينكره إلا مَنْ هو خارج عن حقيقة الإنسانية ، وهو أصل الإصابة بالعين ، فإن النفس الحبيثة الحاسدة تتكيف بكيفية حبيثة ، وتقابل المحسود ، فتؤثر [فيه]^(٢٢) بتلك الخاصية . وأشبه الأشياء بهذا الأفعي ،

(٢١) في الزاد « وجهه » .

(٢٢) ما بين المعقوتين عن الزاد .

فإن السم كامن فيها بالقوة ، فإذا قابلت عدوها انبعثت^(٢٣) منها قوة غضبية ، وتكيفت [نفسها]^(٢٤) بكيفية خبيثة مؤذية . فمنها ما تشدد كیفيتها وتقوى حتى تؤثر في إسقاط الجنين ، ومنها ما يؤثر في طمس البصر ، كما قال النبي ﷺ ، في الأثر وذی الطُفَئَتَيْنِ من الحيات : « إِنْهُمَا يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ ، وَيُسْقِطَانِ الْحَبْلَ »^(٢٥) ، ومنها ما تؤثر في الإنسان كیفيتها بمجرد الرؤية ، من غير اتصال به ، لشدة خبث تلك النفس ، وكیفيتها الخبيثة المؤثرة .

والتأثير غير موقوف على الاتصالات الجسمية ، كما يظنه من قلَّ علمه ومعرفته بالطبيعة والشریعة . بل التأثير يكون تارة بالاتصال ، وتارة بالمقابلة ، وتارة بالرؤية ، وتارة بتوجه الروح نحو من يؤثر فيه ، وتارة بالأدعية والرقي والتعوذات ، وتارة بالوهم والتخيُّل .

ونفسُ العائن لا يتوقف تأثيرها على الرؤية ، بل قد يكون أعمى ، فيوصف له الشيء فتؤثر نفسه فيه وإن لم يره . وكثير من العائنين يؤثر في المَعِين بالوصف من غير رؤية . وقد قال تعالى لنبيه : ﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ ﴾^(٢٦) ، وقال : ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ . وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ . وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ . وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ^(٢٧) . فكلُّ عائن حاسدٌ ، وليس كلُّ حاسد عائنًا ، فلمَّا كان الحاسد أعم من العائن كانت الاستعاذة منه استعاذة من العائن ، وهي سهام تخرج من نفس الحاسد والعائن ، نحو الحسود

(٢٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « انبعث » .

(٢٤) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٥) أخرجه مسلم في كتاب قتل الحيات وغيرها ، من حديث ابن عمر [ج ١٤ ص ٢٣١ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب قتل ذی الطُفَئَتَيْنِ عن عائشة [ج ٢ ص ١١٦٩] . الأثر : قصير الذنب ، أو الذی لا ذنب له . والطفئتان : الخطآن الأيضان على ظهر الحية . ولتسمان البصر ، أى : يقصان البصر بالسم . وقيل : يخطفان البصر ويطمسانه بمجرد نظرهما إليه ، بخاصَّة جملا الله فی بصرهما . يسقطان الحبل - وفى مسلم : يستقطان الحبل - معناه : أن المرأة الحامل إذا نظرت إليهما وخافت ، أسقطت الحمل غالباً . [عن المصدرين السابقين] .

(٢٦) سورة الفلم - الآية ٥١ .

(٢٧) سورة الفلق .

والمَعِين ، تصيبهُ تارةً وتخطئه تارةً ، فإن صادفتهُ مكشوفاً لا وقايةَ عليه أثرت فيه ولا بُدَّ ، وإن صادفتهُ حذراً شاكي السلاح ، لا منفذَ فيه للسهم لم تؤثر فيه ، وربما رُدَّت السهامُ على صاحبها ، وهذا بمثابة الرمي الحسي سواء ، فهذا من النفوس والأرواح ، وذلك من الأجسام والأشباح ، وأصله من إعجاب العائن بالشيء ، ثم تتبعه^(٢٨) كيفية نفسه الخبيثة ، ثم تستعين على تنفيذ سُمها بنظرة إلى المعين .

وقد يَعينُ الرجلُ نفسه ، وقد يَعينَ بغير إرادته ، بل بطبعه ، وهذا أردأ ما يكون من النوع الإنساني . وقد قال أصحابنا وغيرهم من الفقهاء : « إن مَنْ عَرَفَ بذلك حَبْسَهُ الإمامُ ، وأجرى له ما يُنفق عليه إلى الموت » . وهذا هو الصواب قطعاً .

فصل

والمقصود العلاج النبوي لهذه العلة . وهو أنواع .

وقد رَوَى أبو داودَ في سننه ، عن سهل بن حنيف ، قال : « مررنا بسيل ، فدخلتُ فاغتسلتُ فيه ، فخرجتُ محموماً . فَنَمِي ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فقال : مُرُوا أبا ثابتَ يَعُوذُ^(٢٩) . قال : فقلت : يا سيدي ؛ والرقيُّ صالحة ؟ فقال : لا رُقِيَةَ إِلَّا في نَفْسٍ أو حِمَةٍ أو لَدَغَةٍ^(٣٠) والنفس : العين ، يقال : أصابت فلاناً نفس ، أي عين . والنافس : العائن . واللَّدَغَةُ : بدال مهملة وغين معجمة ، وهي ضربة العقرب ونحوها . فن التعوذات والرقي الإكثارُ من قراءة المعوذتين و فاتحة الكتاب وآية الكرسي .

ومنها : التعوذات النبوية ، نحو : أعوذ بكلمات الله التَّامَّات مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ . ونحو : أعوذ بكلمات الله التَّامَّةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ ، وَمِنْ كُلِّ غَيِّبٍ لَآمَةٍ . ونحو : أعوذ بكلمات الله التَّامَّاتِ التي لَا يُجَاوِزُهُنَّ بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ ، مِنْ شَرِّ ما خَلَقَ وَذَرَأَ وَبَرَأَ ، وَمِنْ شَرِّ ما يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ، وَمِنْ شَرِّ ما يَعْرُجُ فِيهَا ، وَمِنْ شَرِّ ما ذَرَأَ فِي الْأَرْضِ ، وَمِنْ شَرِّ ما

(٢٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يتبعه » .

(٢٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد في سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « يتعوذه » .

(٣٠) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقي [ج ١٤ ص ١١] والحمّة : سُم كل شيء يُلْدَغُ أو يلسع من الحيات والعقارب ، ونحوها .

يخرج منها ، ومن شر فتن الليل والنهار ، ومن شر طَوَارِقِ الليل [والنهار] (٣١) ، إلا طارقاً يَطْرُقُ بَحرٍ يا رحمان .

ومنها : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه ، ومن شر عباده ، ومن همزات الشياطين وأن يحضروني .

ومنها : اللهم إلي أعوذ بوجهك الكريم وكلماتك التامات ، من شر ما أنت آخذٌ بناصيته ؛ اللهم أنت تكشف المأثم والمغرم ، اللهم إنه لا يهزم جنك ، ولا يُخلف وعدك ، سبحانك وبحمدك .

ومنها : أعوذ بوجه الله العظيم الذي لا شيء أعظم منه ، وبكلماته التامات التي لا يجاوزهن برٌّ ولا فاجرٌ ، وبأسماء (٣٢) الله الحسنى - ما علمت منها وما لم أعلم - من شر ما خلق وذراً وِبراً ، ومن شر كل ذي شرٍّ لا أطيق شره ، ومن شر كل ذي شرٍّ أنت آخذٌ بناصيته ، إن ربي على صراط مستقيم .

ومنها : اللهم أنت ربي ، لا إله إلا أنت ، عليك توكلت ، وأنت ربُّ العرش العظيم ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، لا حول ولا قوة إلا بالله ، أعلم أن الله على كل شيء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ، وأحصى كل شيء عدداً ، اللهم إلي أعوذ بك من شر نفسي ، وشر الشيطان وشركه ، ومن شر كل دابة أنت آخذٌ بناصيتها ، إن ربي على صراط مستقيم .

وإن شاء قال : تحصنْتُ بالله الذي لا إله إلا هو إلهي وإله كل شيء ، واعتصمت بربي وربِّ كل شيء ، وتوكلت على الحي الذي لا يموت ، واستدَفَعْتُ الشرَّ بلا حولٍ ولا قوة إلا بالله ، حسبي الله ونعم الوكيل ، حسبي الربُّ من العباد ، حسبي الخالق من المخلوق ، حسبي الرَّاوق من المرزوق ، حسبي الذي (٣٣) هو حسبي ، حسبي الذي بيده ملكوت كل شيء وهو يُجِيرُ ولا يجارُ عليه ، حسبي الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ،

(٣١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٢) في الزاد « وأسماء » .

(٣٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حَسْبِيَ الله » .

وليس^(٣٤) وراء الله مرئى ؛ حسبي الله لا إله إلا هو ، عليه توكلت ، وهو رب العرش العظيم .

ومن جرب هذه الدعوات والعوذ غرف مقدار منفعتها ، وشدة الحاجة إليها ، وهي تمتع وصول أثر العائن وتدفعه بعد وصوله ، بحسب قوة إيمان قائلها ، وقوة نفسه واستعداده ، وقوة توكله وثبات قلبه ، فإنها سلاح ، والسلاح بضاربه .

فصل

وإذا كان العائن يخشى ضرر عينه وإصابتها للمعين ، فليدفع شرها بقوله : اللهم بارك عليه ، كما قال النبي ﷺ ، لعامر بن ربيعة - لما كان سهل بن حنيف - : « ألا برئت » ، أي قلت : اللهم بارك عليه .

ومما يدفع به إصابة العين ، قول : ما شاء الله ، لا قوة إلا بالله . روى هشام بن عروة عن أبيه أنه كان إذا رأى شيئا يُعجبه ، أو دخل حائطاً من حيطانه - قال : « ما شاء لا قوة إلا بالله » .

ومنها : رقية جبريل عليه السلام ، للنبي ﷺ ، التي رواها مسلم في صحيحه : « باسم الله أرقيك ، من كل داء يؤذيك ، من شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك ، باسم الله أرقيك »^(٣٥) .

ورأى جماعة من السلف أن تُكتبَ^(٣٦) له الآيات من القرآن ، ثم يشر بها . قال مجاهد : « لا بأس أن يكتب القرآن ويغسله ويسقيه المريض » . ومثله عن أبي قلابة . ويذكر عن ابن عباس أنه أمر أن يكتبَ لامرأة تعسر عليها ولادها ، أثر من القرآن ، ثم يُغسل ويُسقى^(٣٧) . وقال أيوب : « رأيت أبا قلابة كتب كتاباً من القرآن ، ثم غسله بماء وسقاه رجلاً كان به وجع »

(٣٤) في الزاد : ليس .

(٣٥) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والموض والرقى [ج ١٤ ص ١٧٠ بشرح النووي] .

(٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : يكتب .

(٣٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة : أنه أمر أن يكتبَ لامرأة يتسر عليها ولادها ، آيات من القرآن ، يُغسل ويُسقى .

نص

ومنها : أن يؤمر العائنُ بغسل مَغَابِته وأطرافه ، وداخلة إزاره ، وفيه قولان :

أحداهما : أنه فرجه . والثاني : أنه طرفُ إزاره الداخل الذي يلي جسده من الجانب الأيمن ، ثم يُصَبُّ على رأس المعين من خلفه بغتة . وهذا مما لا يناله علاج الأطباء ؛ ولا ينتفع به من أنكره ، أو سخر منه أو شك فيه ، أو فعله مُجَرَّباً لا يعتقد أن ذلك ينفعه .

وإذا كان في الطبيعة خواصُّ لا تعرف الأطباء عللها البتة ، بل هي عندهم خارجة عن قياس الطبيعة تفعل بالخاصية ، فما الذي يُنكره زنادقتهم وجهلتهم من الخواص الشرعية ؟! هذا مع أن في المعالجة بهذا الاستغسال ، ما تشهد له العقول الصحيحة ، وتقر لمناسبته . فاعلم أن ترياق سُم الحية في لحمها ، وأن علاج تأثير النفس الغضبية في تسكين غضبها ، وإطفاء ناره ، بوضع يدك عليه ، والمسح عليه ، وتسكين غضبه ، وذلك بمنزلة رجل معه شعلة من نار ، وقد أراد أن يقذفك بها ، فصبيت عليها الماء وهي في يده ، حتى طفت . ولذلك أُمِرَ العائن أن يقول : آلهم بارك عليه ؛ ليدفع تلك الكيفية الخبيثة بالدعاء الذي هو إحسان إلى المعين ، فإن دواء الشيء بضده . ولما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد ، لأنها تطلب النفوذ فلا تجد أرق من المغابن وداخلة الإزار — ولاسيما إن كان كنايةً عن الفرج — فإذا غسلت بالماء بطل تأثيرها وعملها . وأيضاً : فهذه المواضع للأرواح الشيطانية بها اختصاص . والمقصود أن غسلها بالماء يطفئ تلك النارية ، ويذهب بتلك السُّمِّية ، وفيه أمر آخر ، وهو وصول أثر الغسل إلى القلب ، من أرق المواضع وأسرعها تنفيذاً ، فيطفئ تلك النارية والسُّمِّية بالماء ، فيشفي المعين ، وهذا كما أن ذوات السموم إذا قتلت بعد لسعها خف أثر اللسعة عن الملسوع ووجد راحته^(٣٨) ، فإن أنفوسها تمد أذاها بعد لسعها وتوصله إلى الملسوع ؛ فإذا قتلت خف الألم ، وهذا مشاهد ، وإن كان من أسبابه فرح الملسوع واشتفاء نفسه بقتل عدوه ؛ فتقوى الطبيعة على الألم فتدفعه . وبالجملة ، غسل العائن يذهب تلك الكيفية التي ظهرت منه ، وإنما ينفع غسله عند تكيف نفسه بتلك الكيفية .

فإن قيل : فقد ظهرت مناسبة الغسل ، فما مناسبة صب ذلك الماء على المعين ؟

(٣٨) في الزاد « راحة » .

قيل : هو في غاية المناسبة ، فإن ذلك الماء أطفأ^(٣٩) تلك النارية ، وأبطل تلك الكيفية الرديئة من الفاعل ؛ فكما طُفئت به النار^(٤٠) القائمة بالفاعل ، طفتت به وأبطلت عن المحل المتأثر ، بعد ملابسته للمؤثر العائن ، والماء الذي يطفأ به الحديد ، يدخل في أدوية عدة طبيعية ذكرها الأطباء . فهذا الذي طفيء به نارية العائن ، لا يستنكر أن يدخل في دواء يناسب هذا الداء^(٤١) .

وبالجملة فطب الطبائعية وعلاجهم بالنسبة إلى العلاج النبوي ، كطب الطرقية بالنسبة إلى طبهم ، بل أقل ، فإن التفاوت الذي بينهم وبين الأنبياء أعظم ، وأعظم من التفاوت الذي بينهم وبين الطرقية ، بما لا يدرك الإنسان مقداره ، فقد ظهر لك عقد الإخاء الذي بين الحكمة والشرع ، وعدم مناقضة أحدهما للآخر ، والله يهدي من يشاء إلى الصواب ، ويفتح لمن أدام قرع باب التوفيق منه كل باب ، وله النعمة السابعة^(٤٢) ، والحجة البالغة .

فصل

ومن علاج ذلك أيضاً والاحتراز منه ، ستر محاسن من يخاف عليه العين ، بما يردها عنه ، كما ذكر البغوي في كتاب شرح السنة : « أن عثمان رضي الله عنه ، رأى صبيّاً مليحاً ، فقال : دَسَمُوا نُونَتَهُ لئلا تصيبه العين » ؛ ثم قال في تفسيره : ومعنى « دَسَمُوا نُونَتَهُ » أي : سَوَّدُوا نُونَتَهُ ؛ والنونة : الثُّقْرَة التي تكون في ذقن الصبي الصغير .

وقال الخطابي في غريب الحديث له : « عن عثمان أنه رأى صبيّاً تأخذه العين ، فقال : دَسَمُوا نُونَتَهُ ، فقال أبو عمرو : سألت أحمد بن يحيى عنه ، فقال : أراد بالنونة الثقرة التي في ذقنه ، والتدسيم : التسويد . أراد : سَوَّدُوا ذلك الموضع من ذقنه ، ليرد العين ، قال : ومن هذا حديث عائشة : أن رسول الله ﷺ ، خطب ذات يوم وعلى

(٣٩) في الزاد « فإن ذلك ماء طُفِئَ به تلك النارية . »

(٤٠) في الزاد « النارية . »

(٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الدواء . »

(٤٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السابقة . »

رأسه عمامة دسما ، أي : سوداء ؛ أراد الاستشهاد على اللفظة . ومن هذا أخذ الشاعر قوله :

أَمَا كَانَ أُخَوِّجَ ذَا الْكَمَالِ إِلَى عَيْبِ يُوقِيهِ مِنَ الْعَيْنِ !!

فصل

ومن الرُّقْي التي ترد العين ، ما ذُكر عن أبي عبد الله السَّاجِي^(٤٣) : « أنه كان في بعض أسفاره للحج أو الغزو ، على ناقه فارسيّة ؛ وكان في الرُّقفة رجل عائن قلماً نظر إلى شيء إلا أنلفه ، فقيل لأبي عبد الله : أحفظْ ناقتك من العائن ، فقال : ليس له إلى ناقتي سبيل . فأخبر العائن بقوله ، فتَحَيَّنَ غِيَبَةَ أَبِي عبد الله ، فجاء إلى رَحْله ، فنظر إلى الناقة ، فاضطربت وسقطت ، فجاء أبو عبد الله ، فأخبر أن العائن قد عانها ، وهي كما ترى ، فقال : دُلوني عليه ، فدل ، فوقف عليه ، وقال : باسم الله ، حَبَسْ حَابِسٌ ، وحجّرْ يَابِسٌ وشهابٌ قابِسٌ ، رددتْ عين العائن عليه ، وعلى أحبِّ الناس إليه ؛ ﴿ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورِهِ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾^(٤٤) فخرجتْ حَدَقَتَا العائن ، وقامت الناقة لا بأس بها .

فصل

فَصِّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْعِلَاجِ الْعَامِّ لِكُلِّ شَكْوَى ، بِالرُّقْيَةِ الْإِلَهِيَّةِ

روى أبو داود في سننه ، من حديث أبي الدرداء ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئاً أَوْ اشْتَكَاهُ أَخْ لَه ، فَلْيَقُلْ : رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ ، تَقَدَّسَ اسْمُهُ ، أَمْرُكَ^(٤٥) فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، كَمَا رَحِمْتُكَ فِي السَّمَاءِ ، فَاجْعَلْ رَحْمَتَكَ

(٤٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أبي عبد الله الشَّيْخِي » تحريف ، والصواب ما ورد بالزاد . وأورد أبو نعيم تلك القصة عنه في الحلية [ج ٩ ص ٣١٦ ، ٣١٧] .

(٤٤) سورة التِّلْكَ - الْآيَاتَانِ : ٣ ، ٤ .

(٤٥) هكذا في الزاد . وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وأمركَ » .

في الأرض ، واغفر لنا حُوبنا وخطايانا ، أنت ربُّ الطَّيِّبِينَ ؛ أنزل رحمةً من رحمتك» (٤٦) ، وشفاءً من شفائك على هذا الوجع . فَيَبْرَأُ بِإِذْنِ اللَّهِ « (٤٧) .

وفي صحيح مسلم ، عن أبي سعيد الخُدْرِي : « أن جبريل عليه السلام أتى النَّبِيَّ ﷺ ، فقال : يا محمد ، أَشْتَكَيْتَ ؟ قال (٤٨) : نعم . فقال جبريل عليه السلام : باسمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ ، من كل داءٍ (٤٩) ، يؤذيك ، ومن شر كل نفسٍ أو عين حاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ ، باسمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ » (٥٠) .

فإن قيل : فما تقولون في الحديث الذي رواه أبو داود : « لا رُقِيَةَ إِلَّا من عَيْنٍ أو حُمَةٍ ؟ » والحُمَةُ : ذوات السُّموم كلها .

فالجواب : أنه ﷺ لم يرد به نفى جواز الرقية في غيرها ، بل المراد به : « لا رقية أَوْلَى وأَنْفَعُ منها في العين والحُمَةِ . ويدل عليه سياق الحديث ، فإن سهل بن حنيف قال له لما أصابته العين : أَوْ في الرُّقَى خير ؟ فقال : لا رقية إلا في نفس أو حُمَةٍ » . ويدل عليه سائر أحاديث الرقى العامة والخاصة ، وقد روى أبو داود من حديث أنس ، قال : قال رسول الله ﷺ : لا رقية إلا من عين أو حُمَةٍ أو دم لا يرقأ » (٥١) . وفي صحيح مسلم عنه أيضاً : « رخص رسول الله ﷺ في الرُّقِيَةِ من العين والحُمَةِ والنَمَلَةِ » (٥٢) .

(٤٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « رحمة من عندك » .

(٤٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقى [ج ٤ ص ١٢] .

(٤٨) في الزاد وفي صحيح مسلم « فقال » .

(٤٩) في الزاد وفي صحيح مسلم « من كل شيء » .

(٥٠) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب الطب والمرض والرقى [ج ١٤ ص ١٧٠ بشرح النووي] .

(٥١) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى [ج ٤ ص ١١] .

(٥٢) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب أنتحباب الرقية من العين والنملة والحُمَةِ [ج ١٤ ص ١٨٤ ، ١٨٥ بشرح النووي] .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ اللَّدِيغِ بِالْمَاحَةِ

أخرجنا في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري ، قال : « أَنْطَلَقَ نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرَةٍ سَافَرُوهَا ، حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ ، فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيَّفُوهُمْ . فَلِدَغَ سَيْدٌ ذَلِكَ الْحَيِّ ، فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ نَزَلُوا ، لَعَلَّهُمْ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ .. فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا : يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ ، إِنْ سَيِّدُنَا لِدَغَ وَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ [شَيْءٌ] (٥٣) ؟ فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَأُرْقِي ؛ وَلَكِنْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّفُونَا ، فَمَا أَنَا بِرَاقٍ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعْلًا ، فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ ، فَأَنْطَلَقَ يُقِيلُ عَلَيْهِ ، وَيَقْرَأُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَكَأَنَّمَا نَشِيطُ (٥٤) مِنْ عِقَالٍ ، فَاَنْطَلَقَ يَمْشِي وَمَا بِهِ قَلْبَةٌ ، قَالَ : فَأَوْفَوْهُمْ جُعْلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : اقْتَسِمُوا . فَقَالَ الَّذِي رَقَى : لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرَ لَهُ الَّذِي كَانَ ، فَتَنَظَّرَ مَا يَأْمُرُنَا . فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَذَكَرُوا لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَةٌ ، ثُمَّ قَالَ : قَدْ أَصَبْتُمْ ؛ اقْتَسِمُوا وَاضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ سَهْمًا (٥٥) .

وقد روى ابن ماجه في سننه ، من حديث علي ، قال : قال رسول الله ﷺ : « خير الدواء القرآن » (٥٦) .

ومن المعلوم أن بعض الكلام له خواص ومنافع مجربة ، فما الظن بكلام رب العالمين ، الذي فضله على كل كلام كَفَضِلَ الله على خلقه ، الذي هو الشفاء التام ، والعصمة النافعة ، والنور الهادي ، والرحمة العامة ، الذي لو أنزل على جبل لتصدع من

(٥٣) ما بين المعرفتين ساقط من الزاد ، ومثبت في النسخ المطبوعة وفي متن الحديث عند البخاري .

(٥٤) في الزاد « فَكَأَنَّمَا نَشِيطٌ » وفي النسخ المطبوعة ومتن الحديث « فَكَأَنَّمَا نَشِيطٌ » .

(٥٥) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب النُّثْثُ فِي الرُّقِيَةِ [ج ١٠ ص ٢٠٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب جواز أخذ الأجرة على الرقية بالقرآن أو الأذكار [ج ١٤ ص ١٨٧ بشرح النووي] .

(٥٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الاستشفاء بالقرآن [ج ٢ ص ١٦٦٩] .

عظمته وجلالته . قال تعالى : ﴿ وَنُزِّلَ مِنَ الْفُرَّانِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝٥٧ ﴾ . و « من » ها هنا لبيان الجنس ، لا للتبعض ، هذا أصح القولين .
 كقوله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝٥٨ ﴾ . وكلهم من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، فما الظن بفاتحة الكتاب التي لم ينزل في القرآن ولا في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور مثلها ، المتضمنة لجميع معالي كتب الله ، المشتملة على ذكر أصول أسماء الرب [تعالى] (٥٩) ، ومجامعها ، وهي : الله ، والرب ، والرحمن ، و [الرحيم] (٦٠) ، وإثبات المعاد ، وذكر التوحيدين : توحيد الربوبية ، وتوحيد الإلهية ؛ وذكر الافتقار إلى الرب سبحانه في طلب الإعانة ، وطلب الهداية ، وتخصيصه سبحانه بذلك ، وذكر أفضل الدعاء على الإطلاق وأنفعه وأفضله ، وما العباد أحوج شيء إليه ، وهو الهداية إلى صراطه المستقيم المتضمن كمال معرفته وتوحيده وعبادته ، بفعل ما أمر به ، واجتناب ما نهى عنه ، والاستقامة عليه إلى الممات ، ويتضمن ذكر أصناف الخلائق وانقسامهم إلى مُنعمٍ عليه بمعرفته (٦١) والحق والعمل به ومحبته وإيثاره ، ومغضوبٍ عليه بعدوله عن الحق بعد معرفته له ، وضالٍ يعدم معرفته له ، وهؤلاء أقسام الخليقة ، مع تضمينها لإثبات القدر والشرع ، والأسماء والصفات ، والمعاد والنبوات ، وتركيب النفوس ، وإصلاح القلوب ، وذكر عدل الله وإحسانه ؛ والرّد على جميع أهل البدع والباطل . كما ذكرنا ذلك في كتابنا الكبير [مدارج السالكين] (٦٢) في شرحها ؟! . وحقيق بسورة هذا بعض شأنها ، أن يُستشَفَى بها من الأدواء ، ويُرَقَى بها اللدبغ .

وبالجملة ، فما تضمنته الفاتحة — من إخلاص العبودية ، والثناء على الله ، وتفويض الأمر كله إليه ، والاستعانة به والتوكل عليه ؛ وسؤاله مجامع النعم كلها ، وهي الهداية التي تجلب النعم ، وتدفع النقم — من أعظم الأدوية الشافية الكافية .

(٥٧) سورة الإسراء - الآية ٨٢ .

(٥٨) سورة الفتح - الآية ٢٩ .

(٥٩) ما بين المعقوفين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٦٠) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٦١) في الزاد « بمعرفة الحق » .

(٦٢) ما بين المعقوفين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وقد قيل : إن موضع الرُّقِيه منها ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (١٦٣) . ولا ريب أن هاتين الكلمتين من أقوى أجزاء هذا الدواء ؛ فإن فيها — من عموم التفويض والتوكل ، والالتجاء والاستعانة ، والافتقار والطلب ، والجمع بين أعلى الغايات ، وهي عبادة الرب وحده ، وأشرف الوسائل ، وهي الاستعانة به على عبادته — ما ليس في غيرها .

ولقد مرَّ بي وقت بمكة سَمِعْتُ فيه ، وفَقَدْتُ الطَّيِّبَ والدَّواء ؛ فكنت أتعالج بها ، آخِذٌ شَرْبَةً من ماء زمزم ، وأَقْرُوها عليها مراراً ، ثم أَشْرِيه فوجدت بذلك البرء التام ، ثم صِرْتُ أَعْتَمِدُ ذلك عند كثير من الأوجاع ، فأتنفع بها غاية الانتفاع .

بَصَل

وفي تأثير الرُّقَى بالفاتحة وغيرها ، في علاج ذَوَاتِ السُّمُومِ ، سرٌ بديع ، فإن ذَوَاتِ السُّمُومِ أَثَّرَتْ بكيفيات نفوسها الخبيثة كما تقدم ، وسلاحها : حُمَاتُهَا (٦٤) التي تلدغ بها ، وهي لا تلدغ حتى تغضب ، فإذا غضبت ثار فيها السُّمُّ (٦٥) ، فتقذفه بآلتها . وقد جعل الله سبحانه لكل داءٍ دواءً ، ولكل شيء ضِدًّا ، ونفس الراقى تفعل في نفس المُرَقَّى ، فيقع بين نفسيهما فعلٌ وانفعال ، كما يقع بين الداء والدواء فتقوى نفس المُرَقَّى (٦٦) وقوته بالرُّقِيَّةِ على ذلك الداء ، فيدفعه بإذن الله ، ومدار تأثير الأدوية والأدواء ، على الفعل والانفعال ، وهو كما يقع بين الداء والدواء الطبيعيين ، يقع بين الداء والدواء الروحانيين ، والروحاني والطبيعي . وفي الثَّقَتِ والتَّقَلَّ استعانة بتلك الرطوبة والهواء ، والثَّقَسِ المباشر للرُّقِيَّةِ والذكر والدعاء ، فإن الرُّقِيَّةَ تخرج من قلب الراقى وفمه ، فإذا صاحبها شيءٌ من أجزاء باطنه — من الريق والهواء والنفس — كانت أُنْمُ تأثيراً ، وأقوى فعلاً ونفوذاً ، ويحصل بالازدواج بينهما كيفيةٌ مؤثرة ، شبيهة بالكيفية الحادثة عند تركيب الأدوية .

(٦٣) سورة الفاتحة — الآية ٥ .

(٦٤) هكذا في النسخ المطبوعة . وفي الزاد « حُمَاتِهَا » . وهي جمع « حَمَة » . تقدم شرحها .

(٦٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « السُّمُوم » .

(٦٦) في الزاد « نفس الراقى » .

وبالجمله ، فنفسُ الرّاقى تُقابل تلك النفوسَ الخبيثه ، وتزيد بكيفيه نفسه ، وتستعين بالرقية وبالنفث على إزالة ذلك الأثر . وكلّما كانت كفيّة نفسُ الرّاقى أقوى ، كانت الرقية أنعم ، واستعانت به فتنه كاستعانة تلك النفوس الرديفة بلسعها ، وفي النفث سيرٌ آخر ، فإنه مما تستعين^(٦٧) به الأرواح الطيبة والخبيثه ، ولهذا تفعله السحرة ، كما يفعله أهل الإيمان . قال تعالى : ﴿ وَمَنْ شَرُّ الثَّفَائِتِ فِي الْعُقَدِ ﴾^(٦٨) . وذلك : لأن النفس تُتَكَيَّفُ بكيفية الغضب والحاربة ، وترسل أنفاسها سهماً لها ، وتمدها بالنفث والتفل الذي معه شيء من الريق^(٦٩) مصاحب لكيفية مؤثرة ، والسواحر تستعين بالنفث استعانة بيّنة ، وإن لم تتصل بجسم المسحور ، بل تنفث على العقدة وتعقدها وتتكلم^(٧٠) بالسحر ، فيعمل ذلك في المسحور بتوسط الأرواح السفلية الخبيثه ، فتقابلها الروح الزكية الطيبة ، بكيفية الدفع والتكلم بالرقية ، وتستعين بالنفث ، فأيهما قويّ كان الحكم له . ومقابلة الأرواح بعضها لبعض ومحاربتها وآلتها ، من جنس مقابلة الأجسام ومحاربتها وآلتها سواءً ، بل الأصل في الحاربة والتقابل للأرواح ، والأجسام آلتها وجندها ، ولكن من غلب عليه الجس لا يشعر بتأثيرات الأرواح وأفعالها وانفعالاتها ، لاستيلاء سلطان الجس عليه ، وبُعْدِهِ من عالم الأرواح وأحكامها وأفعالها .

والمقصود : أن الروح إذا كانت قوية ، وتكيفت بمعاني الفاتحة ، واستعانت بالنفث والتفل — قابلت ذلك الأثر الذي حصل من النفوس الخبيثه ، فأزالته . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ لَدَغَةِ الْعَقَرِ بِالرُّقِيَّةِ

روى ابن أبي شيبة في مسنده ، من حديث عبد الله بن مسعود ، قال : « يَبْنِمَا^(٧١) »

(٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يستعين » .

(٦٨) سورة الفلق - الآية ٤ .

(٦٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « من ريق » .

(٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وإن لم يتصل بجسم المسحور ، بل ينثث على العقدة ويعقدها ، ويتكلم بالسحر » .

(٧١) في الزاد « يينا » .

رسول الله ﷺ يصلي ، إذ سجد فلذغته عقرب في إصبعه ، فانصرف رسول الله ﷺ ، وقال : لعن الله العقرب ، ما تدع نبياً ولا غيره . قال : ثم دعا بإناء فيه ماء وملح ، فجعل يضع موضع اللدغة في الماء والملح ، ويقرأ قل هو الله أحد ، والمعوذتين . حتى سكنت » (٧٢) .

ففي هذا الحديث ، العلاج بالدواء المركب من الأمرين : الطبيعى والإلهي .

فإن في سورة الإخلاص — من كمال التوحيد العلمى الاعتقادى ، وإثبات الأحدىة لله ، المستلزمة نفى كل شركة عنه ، وإثبات الصمدية المستلزمة لإثبات كل كمال له ، مع كون الخلاق تصمّد إليه في حوائجها ، أي : تقصده الخليفة وتتوجه إليه علوياً وسفلياً ، ونفى الوالد والولد والكفء عنه ، المتضمن لنفى الأصل والفرع والنظير والمائل — ممّا (٧٣) اختصت به ، وصارت تعدل ثلث القرآن ، ففي اسمه « الصمد » إثبات كل الكمال ، وفي نفى الكفء التنزيه عن الشبه والمثال ، وفي « الأحد » نفى كل شريك لذى الجلال ، وهذه الأصول الثلاثة هي مجامع التوحيد .

وفي المعوذتين الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلاً ، فإن الاستعاذة من شر ما خلق تميم كل شر يستعاذ منه ، سواء كان في الأجسام أو الأرواح . والاستعاذة من شر الغاسق ، وهو الليل ، وآيته — وهو القمر إذا غاب — تتضمن الاستعاذة من شر ما ينتشر فيه من الأرواح الخبيثة التي كان نور النهار يحول بينها وبين الانتشار ، فلما أظلم الليل عليها وغاب القمر انتشرت وعاثت ، والاستعاذة من شر النفاثات في العقد تتضمن الاستعاذة من شر السواحر وسحرهن ، والاستعاذة من شر الحاسد تتضمن الاستعاذة من النفوس الخبيثة المؤذية بحسدها ونظرها ، والسورة الثانية تتضمن الاستعاذة من شر شياطين الإنس والجن ، فقد جمعت السورتان الاستعاذة من كل شر ولهما شأن عظيم في الاحتراس والتحصن من الشرور قبل وقوعها ، ولهذا أوصى النبي ﷺ عقبه بن عامر ،

(٧٢) وفي مجمع الزوائد ، باب ما جاء في الرقى للمعين والمرض وغير ذلك عن علي قال : « لدغت النبي (ص) عقرب ، وهو يصلي ، فلم فرغ قال : لعن الله العقرب ، لا تدع مصلياً ولا غيره . ثم دعا بماء وملح ، فجعل يمسح عليها ويقرأ : « قل يا أيها الكافرون ، قل أعوذ برب الفلق ، قل أعوذ برب الناس » رواه الطبراني في الصغير . وإسناده حسن [مجمع الزوائد ج ٥ ص ١١٤] .

(٧٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ما » .

بقراءتهما عقب كل صلاة . ذكره الترمذي في جامعه . وفي هذا سر عظيم في استدفاع الشرور من الصلاة إلى الصلاة . وقال : « ما تَعَوَّذَ المتعَوِّذون بمثلهما » . وقد ذكر أنه ﷺ سُجِّرَ في إحدى عشرة عُقْدَةً ، وَأَنَّ جبريلَ نزل عليه بهما ، فجَعَلَ كُلُّمَا قرأ (٧٦) آيةً منهما انحلت عُقْدَةٌ ، حتى انحلت العُقْدُ كُلُّهَا وكأَنَّمَا نَثِيطُ (٧٥) من عَقَالٍ .

وأما العلاج الطبيعي فيه ، فإن في الملح نفعاً لكثير من السموم ، ولاسيما لدغة العقرب ، قال صاحب القانون : « يضمّد به مع بزر الكتّان للسع العقرب » . وذكره غيره أيضاً ، وفي الملح من القوة الجاذبة المحللة ما يجذب السموم ويحللها ، ولما كان في لسعها قوة نارية تحتاج إلى تبريد وجذب وإخراج — جمع بين الماء المبرد لنار اللسعة ، والمِلْح الذي فيه جذب وإخراج . وهذا أتم ما يكون من العلاج وأيسره وأسهله ، وفيه تنبيه على أن علاج هذا الداء بالتبريد والجذب والإخراج . والله أعلم .

وقد روى مسلم في صحيحه ، عن أبي هريرة ، قال : « جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ما لقيت من عقرب لدغتنى البارحة ! فقال : أما لو قلت حين أمسيت : أعوذ بكلماتِ الله التامّات من شرِّ ما خلق ؛ لم تضرّك » (٧٦) .

واعلم أن الأدوية [الطبيعية] (٧٧) الإلهية تنفع من الداء بعد حصوله ، وتمنع من وقوعه ، وإن وقع لم يقع وقوعاً مضراً وإن كان مؤذياً . والأدوية الطبيعية إنما تنفع بعد حصول الداء . فالتعوّذات والأذكارُ إما أن تمنع وقوع هذه الأسباب ، وإما أن تحول بينها وبين كمال تأثيرها ، بحسب كمال التعوّد (٧٨) وقوته وضعفه . فالرُقَى والعَوْدُ تُستعمل لحفظ الصحة ، وإزالة المرض .

أما الأول ، فكما في الصحيحين ، من حديث عائشة ، [قالت] (٧٩) : « كان رسول

(٧٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يقرأ » .

(٧٥) في الزاد « أنشط » .

(٧٦) في النسخ المطبوعة « يضرّك » وفي الزاد وصحح مسلم مثل ما هنا . والحديث أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب الدعوات والتعوّد [ج ١٧ ص ٣٢ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه بمعناه عن أبي هريرة أيضاً في كتاب الطب ، باب رقية الحية والعقرب [ج ٢ ص ١١٦٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٧٧) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

(٧٨) في الزاد « التعوّد » .

(٧٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

الله ﷺ ، إذا أوى إلى فراشه ، نَفَثَ في كَفْفِهِ بَقْلٌ (٨٠) هو الله أحد والمعوذتين ثم يمسح بهما وجهه وما بلغت يده من جسده (٨١) .

وكما في حديث عُذَّةُ أَبِي الدُّرْدَاءِ المرفوع : « أَللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ » ؛ وقد تقدم . وفيه : « مَنْ قَالَهَا أَوَّلَ نَهَارِهِ لَمْ تُصِبْهُ مَصِيبَةٌ حَتَّى يَمْسِيَ ؛ وَمَنْ قَالَهَا آخِرَ نَهَارِهِ لَمْ تُصِبْهُ مَصِيبَةٌ حَتَّى يَبْصَحَ » .

وكما في الصحيحين : « مَنْ قرأ الْآيَتَيْنِ من آخر سورة البقرة ، في ليلة ، كَفَّتَاهُ » .

وكما في صحيح مسلم — عن النبي ﷺ — : « مَنْ نَزَلَ مِنْزَلًا ، فَقَالَ : أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ، لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ » .

وكما في سنن أبي داود : أن رسول الله ﷺ كان في السفر ، يقول بالليل : « يَا أَرْضُ ؛ رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ ، وَشَرِّ مَا يَدْبُ عَلَيْكَ ؛ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ أَسَدٍ وَأَسْوَدَ ، وَمِنْ الْحَيَةِ وَالْعَقْرَبِ ، وَمِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ ، وَمِنْ وَالِدٍ وَمَا وَلَدَ » (٨٢) .

وأما الثاني ، فكما تقدم : من الرُقِيَةِ بالفاتحة ، والرُقِيَةِ للعقرب وغيرها مما يأتي .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ النَّمْلَةِ

قد تقدم من حديث أنس — الذي في صحيح مسلم — : « أَنَّهُ ﷺ ، رَخَّصَ فِي الرُقِيَةِ مِنَ الْحُمَةِ وَالْعَيْنِ وَالتَّمْلَةِ » .

(٨٠) في الزاد « قل » .

(٨١) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب النفث في الرقية [ج ١٠ ص ٢٠٩ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم عن عائشة بلفظ مختلف في كتاب السلام ، باب رقية المريض ، وفيه « أَنْ النَّبِيَّ (ص) كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَيَنْفُثُ ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُ عَنْ يَدَيْهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا » . [ج ١٤ ص ١٨٢ بشرح النووي] .

(٨٢) أخرجه أبو داود عن عبد الله بن عمرو في كتاب الجهاد ، باب ما يقول الرجل إذا نزل المنزل [ج ٣ ص ٢٤ ، ٢٥] .

وفي سنن أبي داود ، عن الشفاء بنت عبد الله ، قالت : « دخل علي رسول الله ﷺ وأنا عند حفصة — فقال : ألا تعلمين هذه رُقِيَّةُ النَّمْلَةِ كَمَا عَلَّمَنِيهَا الْكِتَابَةُ » (٨٣) .

النَّمْلَةُ : قروح تخرج في الجَنْثَيْنِ ، وهو داء معروف . وسمي نملة : لأن صاحبه يُحس في مكانه كأن نملة تَدْبُ عليه وتَعُصُّه . وأصنافها ثلاثة .

قال ابن قتيبة وغيره : كان المجوس يزعمون أن ولد الرجل من أخته ، إذا حُطَّ على النملة شُفِيَ صاحبها . ومنه قول الشاعر :

وَلَا عَيْبَ فِينَا غَيْرَ نَسْلِ لِمَعْشَرٍ كِرَامٍ ، وَأَنَا لَا نُحْطُ عَلَى النَّمْلِ (٨٤)

وروى الخَلَّال : « أن الشفاء بنت عبد الله كانت ترقى في الجاهلية من النملة ، فلما هاجرت إلى النبي ﷺ — وكانت قد بايعته بمكة — قالت : يا رسول الله ، إنِّي اُكْتُتُ أَرْقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ النَّمْلَةِ ، وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُعْرِضَهَا عَلَيْكَ . فعرضتها (٨٥) فقالت : باسم الله صَلَّتْ (٨٦) حتى تعود من أفواهها ولا تضر أحدًا اللهم اكشف البأس (٨٧) ، ربَّ الناس . قال : ترقى بها على عود سبع مرات ، وتقصد مكاناً نظيفاً ، وتذلكه على حجر بخلٍ خَمَرٍ حَاقِظٍ ، وتطليه على النملة » . وفي الحديث دليل على جواز تعليم النساء الكتابة .

(٨٣) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب ما جاء في الرقى [ج ٤ ص ١١] .

(٨٤) في الزاد « غير عَرَبِيٍّ » و « لا نَحْطُ » بالغاء المعجمة . وفي بعض النسخ « غير حَطَّ » . والبيت هنا مطابق لما جاء في اللسان وبعض النسخ . ومعناه : أننا لسنا بمجوس نَكْبِخُ الأخوات . وقصره ابن الأعرابي : أنا كرام ، ولا تأتي بُيُوتَ النملِ في الجَنْثِ لَتُخْفِزَ على ما جمع لنأكله . [انظر لسان العرب ، مادة : نمل] .

(٨٥) في الزاد « فَعَرَضَتْ عليه » .

(٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « صَلَّتْ حتى يعود » وفي أسد الغابة « صلوا صلب جبر تمودا » وبهامشه : لا ندري ما معناه . قال : ترقى بها على عود كُرْكُمٍ ، أي : زعفران — سبع مرار ، وتضعه مكاناً نظيفاً ، ثم تذلكه على خَجَرٍ بَخَلٍ خَمَرٍ ثَقِيفٍ ، وتطليه على النملة [انظر أسد الغابة ج ٧ ص ١٦٢ ، ١٦٣] .

(٨٧) في الزاد « البأس » بالهمز .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْحَيَةِ

قد تقدم قوله : « لَا رُقِيَّةَ إِلَّا فِي عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ » . الحمّة : بضم الحاء وفتح الميم وتخفيفها .

وفي سنن ابن ماجه ، من حديث عائشة : « رخص رسول الله ﷺ في الرُقِيَةِ من الحية والعقرب » (٨٨) . ويذكر عن ابن شهاب الزهري ، قال : « لَدَغَ بعض أصحاب رسول الله ﷺ حَيَّةً ، فقال النبي ﷺ : هل من راقٍ ؟ فقالوا : يا رسول الله ؛ إن آل حزم كانوا يرقون رُقِيَّةَ الْحَيَةِ ؛ فلما نهيت عن الرُقَى تركوها . فقال : ادعوا عُمارة بن حزم . فدعوه فعرض عليه رُقاه ، فقال : لا بأس بها . فأذن له فيها ، فرقاه » .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي رُقِيَةِ الْقَرَحَةِ وَالْجَرَحِ

أخرجنا في الصحيحين عن عائشة ، قالت : « كان رسول الله ﷺ ، إذا اشتكى الإنسان أو كانت به قَرَحَةٌ أو جَرَحٌ ، قال بإصبعه هكذا (ووضع سفيانُ سبأته بالأرض ثم رفعها) ، وقال : باسم الله تربةُ أرضينا ، بريقَةٍ بعضينا ، يُشْفَى (٨٩) سقيمنا ، بإذني ربنا » (٩٠) .

(٨٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب رقية الحية والعقرب [ج ٢ ، ص ١١٦٢] .

(٨٩) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية البخاري وأبو داود . وفي النسخ المطبوعة « يُشْفَى » وهو مطابق لرواية مسلم وابن ماجه .

(٩٠) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب رقية النبي [ج ١٠ ص ٢٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب الرقية من العين والتملة والحمّة [ج ١٤ ص ١٨٤ بشرح النووي] . وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرقى [ج ٤ ص ١٢ ، ١٣] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب رقية الحية والعقرب [ج ٢ من ١١٦٢] .

هذا من العلاج [السهل]^(٩١) الميسر النافع المركب ؛ وهي معالجة لطيفة يعالج بها القروح والجراحات الطرية ، لاسيما عند عدم غيرها من الأدوية ، إذ كانت موجودة بكل أرض . وقد علم أن طبيعة التراب الخالص باردة يابسة ، مجففة لرطوبات القروح والجراحات ، التي تمنع الطبيعة من جودة فعلها ، وسرعة اندمالها ، لاسيما في البلاد الحارة ، وأصحاب الأمزجة الحارة ، فإن القروح والجراحات يتبعها — في أكثر الأمر — سوء مزاج حار ، فيجتمع حرارة البلد والمزاج والجراح ، وطبيعة التراب الخالص باردة يابسة أشد من برودة جميع الأدوية المفردة الساردة ، فتقابل برودة التراب حرارة المرض ، لاسيما إن كان التراب قد غُسل وجُف . ويتبعها أيضاً كثرة الرطوبات الرديئة والسيلان ، والتراب مجفف لها ، مزيل — لشدة يسه وتجفيفه — للرطوبة الرديئة المانعة من بُرئها . ويحصل به — مع ذلك — تعديل مزاج العضو العليل . ومتى اعتال مزاج العضو قويت قواه المدبرة ، ودفعت عنه الألم بإذن الله .

ومعنى الحديث : أنه يأخذ من ريق نفسه على إصبعه السبابة ، ثم يضعها على التراب ، فيعلق بها منه شيء ، فيمسح به على الجرح ويقول هذا الكلام ، لما فيه من بركة ذكر اسم الله ، وتقويض الأمر إليه ، والتوكل عليه ، فينضم أحد العلاجين إلى الآخر ، فيقوى التأثير .

وهل المراد بقوله : « تربة أرضنا » ؛ جميع الأرض ؟ أو أرض المدينة خاصة ؟ فيه قولان . ولا ريب أن من التربة ما تكون فيه خاصية ينفع بخاصيته من أدواء كثيرة ، ويشفي بها أسقاماً رديئة . قال جالينوس : « رأيت بالإسكندرية مطحولين ومُستسقين^(٩٢) كثيراً ، يستعلمون طين مصر ، ويطلون به على سؤقهم وأفخاذهم وسواعدهم وظهورهم وأضلاعهم ، فينتفعون به منفعة بينة . قال : وعلى هذا النحو ، فقد ينفع^(٩٣) هذا الطلاء للأورام الغفنة والمترهلة الرخوة . قال : وإلي لأعرف قوماً ، ترهلت أبدانهم كلها من كثرة استفراغ الدم من أسفل ، انتفعوا بهذا الطين نفعاً بيناً ، وقوماً آخرين شقوا به أوجاعاً مزمنة ، كانت متمكنة في بعض الأعضاء تمكناً شديداً ،

(٩١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٩٢) أي ، مرضى بالطحال والاستسقاء .

(٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يقع » .

فبُرأت وذهبت أصلاً . وقال صاحب الكتاب المسيحي : « قوة الطين المجلوب من كنوس — وهي جزيرة المصطكي — قوة تجلو وتغسل » (٩٤) ، وتببت اللحم في القروح ، وتختم القروح . انتهى .

وإذا كان هذا في هذه التربة ، فما الظن بأطيب تربة على وجه الأرض وأبركها ، وقد خالطت ريق رسول الله ﷺ ، وقارنت رقيقته باسم ربه وتفويض الأمر إليه ؟! وقد تقدم أن قوى الرقية وتأثيرها بحسب الراقي وانفعال المرق عن رقيقته . وهذا أمر لا ينكره طبيب فاضل عاقل مسلم ؛ فإن انتفي أحد الأوصاف ، فليقل ما شاء .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْوَجَعِ بِالرَّقِيَةِ

روى مسلم في صحيحه ، عن عثمان بن أبي العاص : « أنه شكا إلى رسول الله ﷺ وجعاً يجده في جسده منذ أسلم ، فقال النبي ﷺ : ضع يدك على الذي تألم من جسدك ، وقل : باسم الله ثلاثاً ، وقل سبع مرات : أعوذ بعزة الله وقدرته ، من شر ما أجد وأحاذر » (٩٥) .

ففي هذا العلاج — من ذكر اسم الله والتفويض إليه ، والاستعاذة بعزته وقدرته من شر الألم — ما يذهب به ، وتكراره ليكون أنجع وأبلغ ، كتكرار الدواء لإخراج المادة . وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها .

وفي الصحيحين : « أن النبي ﷺ كان يُعوذُ (٩٦) بعض أهله ، بمسح عليه بيده

(٩٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو تغسل » .

(٩٥) أخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب وضع يده على موضع الألم مع الدعاء [ج ١٤ ص ١٨٩ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب ما عُوذُ به النبي (ص) وما عُوذُ به [ج ٢ ص ١١٦٤] .

(٩٦) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لرواية البخاري . وفي النسخ المطبوعة « يعود » بالالف المهملة .

الْيَمْنَى ، ويقول : اللهم رب الناس ، أذهب الباس ، واشفِ أَنْتَ الشافي ، لا شفاءَ إلا شفاؤك ، شفاءٌ لا يغادر سقماً » (١٧) .

ففي هذه الرقية ، توسل إلى الله بكمال ربوبيته ، وكال رحمته بالشفاء ، وأنه وحده الشافي ، وأنه لا شفاءَ إلا شفاؤه ، فتضمنت التوسل إليه بتوحيده وإحسانه وربوبيته .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ حَرِّ الْمُصِيبَةِ وَحَرِّهَا

قال تعالى : ﴿ وَشَرَّ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا : إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ (١٨) .

وفي المسند عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « ما مِنْ أَحَدٍ تصيبه مصيبةٌ فيقول : إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجرني في مصيبتِي ، وَأَخْلِفْ لي خَيْرًا منها — إلا آجره الله في مصيبتِهِ ، وَأَخْلَفَ له خَيْرًا منها » (١٩) .

وهذه الكلمة من أبلغ علاج المصاب ، وأنفعه له في عاجلته وآجلته ، فإنها تتضمن أصليين عظيمين ، إذا تحقق العبد بمعرفتهما تسلى عن مصيبتِهِ .

أحدهما : أن العبد وأهله وماله ملكٌ لله عز وجل حقيقةً ، وقد جعله عند العبد عاريةً . فإذا أخذه منه ، فهو كالمعير ، يأخذ متاعه من المستعير ، وأيضاً : فإنه محفوفٌ بَعَدَمَيْنِ : عدمٍ قبله ، وعدمٍ بعده ، وملكُ العبد له مُتعة مُعارة في زمن يسير ، وأيضاً : فإنه ليس [هو] (٢٠) الذي أوجده عن عدمه ، حتى يكون ملكه حقيقةً ، ولا هو الذي

(١٧) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب مسح الراقي التَّوَجَّعَ بيده اليمنى [ج ١٠ ص ٢١٠ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب استحباب رقية المريض [ج ١٤ ص ١٨٠ ، ١٨١ بشرح النووي] .

(١٨) سورة البقرة - الآيات من ١٥٥ - ١٥٧ .

(١٩) أخرجه مسلم أيضاً في كتاب الجنائز ، باب ما يقال عند المصيبة [ج ٦ ص ٢٢٠ بشرح النووي] .

(٢٠) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

يحفظه من الآفات بعد وجوده ، ولا يُبقي عليه وجوده ، فلس له فيه تأثير ولا ملكٌ حقيقي ، وأيضاً فإنه متصرف فيه بالأمر ، تصرف العبد المأمور المنهي ، لا تصرف الملاك ، ولهذا لا يباح له من التصرفات فيه ، إلا ما وافق أمر مالكة الحقيقي .

والثاني : أن مصير العبد ومرجه إلى الله مولاه الحق ، ولا بد أن يُخلف الدنيا وراء ظهره ، ويحيى ربه فرداً — كما خلقه أول مرة — بلا أهل ولا مال ولا عشيرة ، ولكن بالحسنات والسيئات ، فإذا كانت هذه بداية العبد وما تحوّل ونهايته ، فكيف يفرح بوجود ، أو يأسى على مفقود ! ففكرة العبد^(١٠١) في مبدئه ومعاده ، من أعظم علاج هذا الداء .

ومن علاجه : أن يعلم علم اليقين أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه . قال تعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي فِي السَّمَاءِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ، إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾^(١٠٢) .

ومن علاجه : أن ينظر إلى ما أصيب به ، فيجد ربه قد أبقى عليه مثله أو أفضل منه ، وادّخر له — إن صبر ورضي — ما هو أعظم من فوات تلك المصيبة بأضعاف مضاعفة ، وأنه لو شاء لجعلها أعظم مما هي .

ومن علاجه : أن يُطفئ نار مصيبته ببرد التأسي بأهل المصائب ، وليعلم أنه في كل وادٍ بنو سعد^(١٠٣) ؛ ولينظر بمنّة ، فهل يرى إلا مبحنة ؟ ثم ليعطف بسرة ، فهل يرى إلا حسرة ؟ وأنه لو فتش العالم لم ير فيهم إلا مبتلى إما بفوات محبوب ، أو حصول مكروه ، وأن سرور^(١٠٤) الدنيا أحلام نوم ، أو كظل زائل ، إن أضحك قليلا ،

(١٠١) في الزاد « ففكره في مبدئه » .

(١٠٢) سورة الحديد — الآيتان ٢٢ ، ٢٣ .

(١٠٣) هذا مثل قاله الأصبهني لما تحوّل عن قومه وانتقل إلى القبائل ، فلما لم يفتنهم رجّع إلى قومه وقال : « في كل وادٍ بنو سعد » يعني سغد فإن زبدي متاع بين تميم .

[انظر لسان العرب ، مادة سعد] .

(١٠٤) في الزاد « شروء » .

أَبَكَتْ كَثِيرًا ، وَإِنْ سَرَتْ يَوْمًا ، سَاعَتْ دَهْرًا ، وَإِنْ مَتَّعَتْ قَلِيلًا ، مَنَعَتْ طَوِيلًا ، وَمَا لَمَاتْ دَارًا خَيْرَةً ، إِلَّا مَلَأَهَا غَبْرَةً ، وَلَا سَرَتْهُ يَوْمٌ سُرُورٍ ، إِلَّا خَبَّاتْ لَهُ يَوْمٌ سُورُورٍ .
قال ابن مسعود ، رضي الله عنه : « لِكُلِّ فَرَحَةٍ ثَرْحَةٌ ، وَمَا مُلِئَ بَيْتٌ فَرَحًا ، إِلَّا مُلِئَ ثَرْحًا » .

وقال ابن سيرين : « مَا كَانَ ضَحْكٌ قَطُّ ، إِلَّا كَانَ مِنْ بَعْدِهِ بَكَاءٌ » .

وقالت هند بنت النعمان (١٠٥) : « لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَنَحْنُ مِنْ أَعَزِّ النَّاسِ وَأَشَدَّهُمْ مُلْكًا ، ثُمَّ لَمْ تَغِبِ الشَّمْسُ حَتَّى رَأَيْتُنَا وَنَحْنُ أَقْلُ النَّاسِ ، وَإِنَّهُ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ أَلَّا يَمْلَأَ دَارًا خَيْرَةً ، إِلَّا بِلَأْهَا غَبْرَةً » .

وسأَلَهَا رَجُلٌ أَنْ تُحَدِّثَهُ عَنْ أَمْرِهَا ، فَقَالَتْ : « أَصْبَحْنَا ذَاتَ صَبَاحٍ وَمَا فِي الْعَرَبِ أَحَدٌ إِلَّا يَرْجُونَا ، ثُمَّ أَمْسَيْنَا وَمَا فِي الْعَرَبِ أَحَدٌ إِلَّا يَرْحَمُنَا » .

وبَكَتْ أَخْتُهَا حُرْقَةً بِنْتُ النُّعْمَانِ يَوْمًا — وَهِيَ فِي عِزِّهَا — فَقِيلَ لَهَا : مَا يُكِيلِي ؟ لَعَلَّ أَحَدًا آذَاكَ ؟ قَالَتْ : « لَا ؛ وَلَكِنْ رَأَيْتُ غَضَارَةً (١٠٦) فِي أَهْلِ ، وَقَلَّمَا امْتَلَأَتْ دَارٌ سُرُورًا ، إِلَّا امْتَلَأَتْ حُزْنًا » .

قال إسحاق بن طلحة : « دَخَلْتُ عَلَيْهَا يَوْمًا ، فَقُلْتُ لَهَا : كَيْفَ رَأَيْتِ عِبْرَاتِ الْمُلُوكِ ؟ فَقَالَتْ : مَا نَحْنُ فِيهِ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِمَّا كُنَّا فِيهِ بِالْأَمْسِ (١٠٧) ؛ إِنْ نَجِدْ فِي الْكُتُبِ : أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَعِيشُونَ فِي خَيْرَةٍ ، إِلَّا سَيُعَقِّبُونَ بَعْدَهَا عِبْرَةً ؛ وَإِنْ الدَّهْرُ لَمْ يَظْهَرْ لِقَوْمٍ يَوْمٌ يَحْبُونَهُ ، إِلَّا بَطَّنَ لَهُمْ يَوْمٌ يَكْرَهُونَهُ . ثُمَّ قَالَتْ :

فَبَيْنَمَا نَسُوسُ النَّاسِ وَالْأَمْرُ أُمُرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سَوْقَةٌ تَنْتَصِفُ (١٠٨)
فَاقْبِ لِدُنْيَا لَا يَدُومُ نَعِيمُهَا تَقْلَبُ نَارَاتِ بِنَا ، وَتَصْرَفُ »

(١٠٥) هي هند بنت النعمان بن المنذر ملك الحيرة .. من زيات التُّبَل والشرف ، والشعر والأدب . ويُنسَبُ إليها دير هند الصُفْرِي بالحيرة . [انظر خبرها في أعلام النساء ج ٥ ص ٢٥٩ - ٢٦٥] .

(١٠٦) الغضارة : السَّمة والنَّعِيم في العيش .

(١٠٧) في الزَّاد « الْأَمْس » .

(١٠٨) تَنْتَصِفُ : نَعْدَم . وَالسَّوْقَةُ : الرِّعِيَّةُ وعامة الناس ، تطلق على الواحد والمثنى والمجموع .

ومن علاجها : أن يعلم أن الجزع لا يردّها ، بل يضاعفها . وهو في الحقيقة من تزايد المرض .

ومن علاجها : أن يعلم أن فوت ثواب الصبر والتسليم — وهو من (١٠٩) الصلاة والرحمة والهداية التي ضيّعها الله على الصبر والاسترجاع — أعظم من المصيبة في الحقيقة .

ومن علاجها : أن يعلم أن الجزع يُثْمِتُ عدوّه ، ويُسيء صديقه ، ويُغضب ربه ، ويسر شيطانه ، ويُحبط أجره ، ويُضعف نفسه ، وإذا صبر واحتسب أقصى (١١٠) شيطانه ، وردّه خاسئاً ، وأرضى ربه ، وسر صديقه ، وساء عدوه ، وحمل عن إخوانه ، وعزّاهم هو قبل أن يُعزوه ، فهذا هو الثبات والكمال الأعظم ، لا لطم الخلدود وشق الجيوب ، والدعاء بالويل والثبور ، والسخط على المقدور .

ومن علاجها : أن يعلم أن ما يعقبه الصبر والاحتساب — من اللذة والمسرّة — أضعاف ما كان يحصل له بقاء ما أُصيب به ، لو بقي عليه ، ويكفيه من ذلك بيت الحمد الذي يُبني له في الجنة ، على حمده لربه واسترجاعه ، فلينظر أيّ المصيّتين أعظم : مصيبة العاجلة ؟ أو مصيبة فوات بيت الحمد في جنة الخلد ؟

وفي الترمذي مرفوعاً : « يؤدّ ناس يوم القيامة أن جلودهم كانت تُقرض بالمقاريض في الدنيا ، لما يرون من ثواب أهل البلاء » (١١١) .

وقال بعض السلف : « لولا مصائب الدنيا ، لوردنا القيامة مفاليس » .

ومن علاجها : أن يُروّح قلبه برّوح رجاء الخلف من الله ، فإنه من كل شيء عوض ، إلا الله فما منه عوض . كما قيل :

مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِذَا ضَيَّعْتَهُ عَوْضٌ وَمَا مِنَ اللَّهِ إِنْ ضَيَّعْتَهُ عَوْضٌ

(١٠٩) في الزاد « وهو الصلاة » .

(١١٠) في الزاد « انضى شيطانه » أي : أبعد ، وتقلّب عليه .

(١١١) أخرجه الترمذي في كتاب الزهد [ج ٩ ص ٢٤٥] عن جابر يرفعه : « يؤدّ أهل العاقبة يوم القيامة حين يُعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قُرِضَتْ في الدنيا بالمقاريض » . وقال الترمذي : حديث غريب .

ومن علاجها : أن يعلم أن حظه من المصيبة ما تحدثه له ، فمن رَضِيَ فله الرضا ، ومن سَخِطَ فله السَّخَطُ ، فحظُّك منها ما أحدثته لك ، فآخِرُ [إما] (١١٢) خيرَ الحفظ ، أو شرُّها . فإنَّ أحدثتَ له سَخَطاً وكُفراً كُتِبَ في ديوانِ المالكين ، وإنَّ أحدثتَ له جِزَعاً وتفريطاً في ترك واجب ، أو [في] (١١٣) فعل محرم كُتِبَ في ديوانِ المفرطين ، وإنَّ أحدثتَ له شكايَةً وعدمَ صبرٍ كُتِبَ في ديوانِ المغبونين ، وإنَّ أحدثتَ له اعتراضاً على الله ، وقدحاً في حكمته فقد قرع باب الزندقة أو ولجه ، وإنَّ أحدثتَ له صبراً وثباتاً لله كُتِبَ في ديوانِ الصابرين ، وإنَّ أحدثتَ له الرضا [عن الله] (١١٤) كُتِبَ في ديوانِ الراضين ، وإنَّ أحدثتَ له الحمد والشكر كُتِبَ في ديوانِ الشاكرين ، وكان تحتِ لواءِ الحمد مع الحمّادين ، وإنَّ أحدثتَ له محبةً واشتياقاً إلى لقاءِ ربه كتب في ديوانِ المحبين المخلصين .

وفي مسند الإمام أحمد والترمذي ، من حديث محمود بن كبيد يرفعه : « إنَّ الله إذا أحبَّ قومًا ابتلاهم ، فمن رَضِيَ فله الرضا ، ومن سَخِطَ فله السَّخَطُ » ؛ زاد أحمد : « ومن جَزِعَ فله الجَزَعُ » .

ومن علاجها : أن يعلم أنه وإن بلغ في الجزع غايته ، فآخِرُ أمره إلى صبرِ الاضطرار ، وهو غير محمود ولا مُثاب .

قال بعض الحكماء : « العاقل يفعل في أول يوم من المصيبة ، ما يفعله الجاهل بعد أيام . ومَن لم يَصْبِرْ صَبْرَ الكرام ، سلا سلوُ البهائم » . وفي الصحيح مرفوعاً : « الصبرُ عند الصَّدْمَةِ الأولى » . وقال الأشعث بن قيس : « إنك إن صبرت إيماناً واحتساباً ؛ وإلا سلوت سلوُ البهائم » .

ومن علاجها : أن يعلم أن أنفع الأدوية له موافقة ربه وإلَّهه فيما أحبه ورضيه له ، وأن خاصيةَ المحبة وسرَّها موافقةُ المحبوب ، فمن أدعى محبةَ محبوب ، ثم سَخِطَ ما يُحبه وأحبَّ ما يَسْخِطُه — فقد شهد على نفسه بكذبه ، وتمتَّ إلى محبوبه .

(١١٢) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١١٣) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١١٤) ما بين المعقوفين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

وقال أبو الدرداء : « إن الله إذا قضى قضاءً ، أحب أن يُرضى به » . وكان عمران ابن الحصين ، يقول في عُلته : « أحبه إليَّ : أحبه إليه » . وكذلك قال أبو العالية .

وهذا دواء وعلاج لا يعمل إلا مع المحبين ، ولا يمكن كل أحد أن يتعالج به .

ومن علاجها : أن يوازن بين أعظم اللذتين والتمتعين وأذويهما : لذة تمتع بما أصيب به ، ولذة تمتع بثواب الله له ، فإن ظهر له الرجحان ، فآثر الرجح ، فليحمد الله على توفيقه ، وإن آثر المرجوح من كل وجه فليعلم أن مصيبته في عقله وقلبه ودينه ، أعظم من مصيبته التي أصيب بها في دنياه .

ومن علاجها : أن يعلم أن الذي ابتلاه بها أحكم الحاكمين ، وأرحم الراحمين ، وأنه سبحانه لم يرسل إليه البلاء ليهلكه ، ولا ليعذبه به ، ولا ليتجأت به ؛ وإنما افتقده به ليتحن صبره ورضاه عنه وإيمانه ، وليسمع تضرعه وابتهاله ، وليراه طريقاً يباه ، لائذا بنجابه ، مكسور القلب بين يديه ، رافعاً قصص الشكوى إليه .

قال الشيخ عبد القادر : « يا بني ، إن المصيبة ما جاءت لتهلكك ، وإنما جاءت لتتحن صبرك وإيمانك . يا بني ، القدر سئع ، والسئع لا يأكل الميتة » .

والمقصود : أن المصيبة كير العبد الذي يسبك به حاصله ، فإذا أن يخرج ذهباً أحمر ، وإما أن يخرج خبثاً كله . كما قيل :

سَبَّكَناه وَنَحْسِيْهُ لُجَيْنًا فَأَبْدَى الْكَبِيْرُ عَنْ حَبِيْبِ الْحَدِيْدِ

فإن لم ينفعه هذا الكير في الدنيا ، فبين يديه الكير الأعظم ، فإذا علم العبد أن إدخاله كير الدنيا ومسبكها خير له من ذلك الكير والمسبك ، وأنه لا بد من أحد الكيرين ، فليعلم قدر نعمة الله عليه في الكير العاجل .

ومن علاجها : أن يعلم أنه لولا ميحَن الدنيا ومصائبها ، لأصاب العبد — من أدواء الكبر والعجب ، والفرعة وقسوة القلب — ما هو سبب هلاكه عاجلاً وآجلاً ، فمن رحمة أرحم الراحمين أن يتفقده في الأحيان بأنواع من أدوية المصائب ، تكون جِمية له من هذه الأدواء ، وحفظاً لصحة عيوديته ، واستفراغاً للمواد الفاسدة الرديئة المهلكة منه ، فسبحان من يرحم ببلائه ، ويتلى بنعمائه ! كما قيل :

قَدْ يُنْعِمُ اللهُ بِالْبَلَوَى وَإِنْ عَظُمَتْ وَيَتَلَى اللهُ بَعْضَ الْقَوْمِ بِالنَّعَمِ

فلولا أنه سبحانه يداوي عباده بأدوية المحن والابتلاء ، لَطَعُوا وَبَعَوْا وَعَتَرُوا ، والله سبحانه إذا أراد بعبد خيراً سقاه دواءً — من الابتلاء والامتحان — على قدر حاله ، يستفرغ به من الأدواء المهلكة ، حتى إذا هَذَّبَهُ ونقاه وصفَّاه ، أهله لأشرف مراتب الدنيا ، وهي عبوديته ، وأرفع ثواب الآخرة ، وهو رؤيته وقربه .

ومن علاجها : أن يعلم أن مرارة الدنيا هي بعينها حلاوة الآخرة ، يَقْلِبُهَا اللهُ سبحانه كذلك ، وحلاوة الدنيا بعينها مرارة الآخرة . ولأنَّ ينتقل من مرارة منقطعة ، إلى حلاوة دائمة — خيرٌ له من عكس ذلك .

فإن خَفِيَ عليك هذا فانظر إلى قول الصادق المصدوق : « حُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ ، وَحُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ » .

وفي هذا المقام تفاوتت عقولُ الخلائق ، وظهرت حقائق الرجال ، فأكثرهم آثار الحلاوة المنقطعة ، على الحلاوة الدائمة التي لا تزول ؛ ولم يحتمل مرارة ساعة بحلاوة الأبد ، ولا ذُلَّ ساعة لعزِّ الأبد ، ولا محنة ساعة لعافية الأبد ، فإن الحاضر عنده شهادة ، والمتنظر غيب ، والإيمان ضعيف ، وسلطان الشهوة حاكم ، فتولَّد من ذلك إثارُ العاجلة ، ورفض الآخرة .

وهذا حال النظر الواقع على ظواهر الأمور وأوائلها ومبادئها ، وأما النظر الثاقب الذي يحرق حُجُبَ العاجلة ، ويُجاوزه إلى العواقب والغايات فله شأن آخر .

فادع نفسك إلى ما أعد الله لأوليائه وأهل طاعته ، من النعيم المقيم ، والسعادة الأبدية ، والفوز الأكبر ، وما أعد لأهل البطالة والإضاعة ، من الخزي والعقاب ، والحسرات الدائمة ، ثم اختَرْ أَيُّ الْقِسْمَيْنِ أَلْيَقُ بِكَ ، وَ ﴿ كَلَّ يَعْْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ ﴾ ^(١١٥) ، وكل أحد يصبو إلى ما يناسبه وما هو الأولى به ، ولا تستطل هذا العلاج ، فشدة الحاجة إليه — من الطبيب والعليل — دعت إلى بسطه ، وبالله التوفيق .

فَصَّلْ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْكَرْبِ وَالْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْحَزَنِ

أخرجنا في الصحيحين — من حديث ابن عباس — أن رسول الله ﷺ ، كان يقول

عند الكرب : « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم ، لا إله إلا الله ربُّ السموات [السبع] ، وربُّ الأرض ، ربُّ العرش الكريم » (١١٦) .

وفي جامع الترمذی عن أنس : « أن رسول الله ﷺ ، كان إذا حَزَبَهُ أمرٌ (١١٧) ، قال : « يا حيُّ يا قيومُ برحمتك أستغيث » (١١٨) . وفيه عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ كان إذا أهَمَّهُ الأمرُ ، رَفَعَ طرفه إلى السماء ، فقال : سبحان الله العظيم ، وإذا اجتهد في الدعاء ، قال : يا حيُّ يا قيومُ » .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي بكر (١١٩) ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « دعوات المكروب : اللهم رحمتك أرجو ؛ فلا تُكَلِّني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله ؛ لا إله إلا أنت » (١٢٠) . وفيها أيضاً عن أسماء بنت عميس ، قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « أَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ تَقُولُهُنَّ عند الكرب — أو في الكرب — : الله ربِّي لا أشرك به شيئاً » (١٢١) . وفي رواية : أنها تقول سبع مرات .

وفي مسند الإمام أحمد عن ابن مسعود ، عن النبي ﷺ ، قال : « ما أصاب عبداً همٌّ ولا حزنٌ — فقال : اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ ، ابْنُ عَبْدِكَ ، ابْنُ أَمَتِكَ ، ناصيتي بيدك ، ماضٍ فيَّ إحْكامُكَ ، عَذْلٌ فيَّ إقْضاؤُكَ ، أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسمٍ هُوَ لك ، سَمِعْتَ به نَفْسُكَ ، أو أنزَلْتَهُ في كتابِكَ ، أو عَلَّمْتَهُ أحداً من خَلْقِكَ ، أو استأثَرْتُ به في عِلْمِ الغيبِ عندكَ ،

(١١٦) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، باب الدعاء عند الكرب [ج ١١ ص ١٤٥ من فتح الباري] . وفي كتاب التوحيد [ج ١٢ ص ٤٠٥ و ٤١٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء ، باب دعاء الكرب [ج ١٨ ص ٤٧ بشرح النووي] . وما بين الموقوفين لم ترد في متن الحديث الوارد في الصحيحين .

(١١٧) حَزَبَهُ أَمَرٌ : اشتد عليه . وفي الترمذی : كَرْبُهُ أَمَرٌ . وهي بمعنىناه .

(١١٨) أخرجه الترمذی في أبواب الدعاء [ج ١٣ ص ٥٠] .

(١١٩) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « عن أبي بكر الصديق » خطأ ، والأوّل هو الصواب .

(١٢٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، باب ما يقول إذا أصبح [ج ٤ ص ٢٢٤] .

(١٢١) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب في الاستغفار [ج ٢ ص ٨٧] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب الدعاء عند الكرب [ج ٢ ص ١٢٧] .

أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رَيْعَ قَلْبِي ، وَثُورَ صَدْرِي ، وَجَلَاءَ حُزْنِي ، وَذَهَابَ هَمِّي —
إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ حُزْنَهُ وَهَمَّهُ ، وَأَبْدَلَهُ مَكَانَهُ فَرَحًا» (١٢٢) .

وفي الترمذي عن سعد بن أبي وقاص ، قال : قال رسول الله ﷺ : « دعوة ذي النون إذ دعا ربه وهو في بطن الحوت : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ شَيْءَ قَطْ ، إِلَّا اسْتَجِيبَ لَهُ » (١٢٣) . وفي رواية : « إِنِّي لَأَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا مَكْرُوبٌ إِلَّا فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ ؛ كَلِمَةً أَخْبَى يُونُسَ » .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : دخل رسول الله ﷺ — ذات يوم — في المسجد ، فإذا هو برجل من الأنصار ، يقال له : أبو أمامة . فقال : يا أبا أمامة ، مالي أراك في المسجد في غير وقت الصلاة ؟ فقال : هموم لزممتني وديون يا رسول الله . فقال : أَلَا أُعَلِّمُكَ كَلَاماً إِذَا أَنْتَ قُلْتَهُ ، أَذْهَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَمَّكَ وَقَضَى ذَنْبَكَ ؟ قال : قلت : بَلَى يا رسول الله . قال : قُلْ — إِذَا أَصْبَحْتَ ، وَإِذَا أَمْسَيْتَ — : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ ؛ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدَّيْنِ ، وَقَهْرِ الرِّجَالِ . قال : ففعلتُ ذلك فأذهب الله عَزَّ وَجَلَّ هَمِّي ، وَقَضَى عَنِّي ذَنْبِي » (١٢٤) .

وفي سنن أبي داود ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ لَزِمَ الاستغفار جعل الله له مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَرَجاً ، وَمَنْ كَلَّ ضَيِّقاً مَخْرَجاً وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » (١٢٥) .

وفي المسند : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ، كَانَ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَزَعَ إِلَى الصَّلَاةِ » وقال الله تعالى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ (١٢٦) .

(١٢٢) (أورد مجمع الزوائد هذا الحديث أيضاً في باب دعاء من أصابه همٌّ أو حزن .. وزاد بعد تمامه : « قالوا : يا رسول الله ، ينبغي لنا أن نتعلم هؤلاء الكلمات ؟ قال . أجل ، ينبغي لمن سمع أن يتعلمهن » رواه أيضاً أبو يعلى والطبراني والبيهقي . [انظر مجمع الزوائد ج ١٠ ص ١٨٩ ، ١٩٠] .

(١٢٣) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء ، دعوة ذي النون [ج ١٣ ص ٢٣] .

(١٢٤) أخرجه أبو داود في آخر كتاب الصلاة ، باب الاستعاذة [ج ٢ ص ٩٣] .

(١٢٥) أخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الاستغفار [ج ٢ ص ٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب الاستغفار [ج ٢ ص ١٢٥٤ ، ١٢٥٥] .

(١٢٦) سورة البقرة — الآية ٤٥ .

وفي السنن : « عليكم بالجهاد ، فإنه [باب^(١٢٧)] من أبواب الجنة ، يدفع الله به عن النفوس الهم والغم » .

ويذكر عن ابن عباس ، عن النبي ﷺ : « مَنْ كَثُرَتْ هُمُومُهُ وَغُمُومُهُ ، فَلْيَكْثُرْ مِنْ قَوْلِ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ » . وثبت في الصحيحين : أنها كنز من كنوز الجنة . وفي الترمذي : أنها باب من أبواب الجنة .

هذه الأدوية تتضمن خمسة عشر نوعاً من الدواء — فإن لم تقو على إذهاب داء الهم والغم والحزن ، فهو داء قد استحکم وتمكنت أسبابه ، ويحتاج إلى استفراغ كلي :
الأول : توحيد الربوبية .

الثاني : توحيد الإلهية .

الثالث : التوحيد العلمي الاعتقادي .

الرابع : تنزيه الرب تعالى عن أن يظلم عبده ، أو يأخذه بلا سبب من العبد يوجب ذلك .

الخامس : اعتراف العبد بأنه هو الظالم .

السادس : التوسل إلى الرب تعالى بأحب الأشياء [إليه]^(١٢٨) وهو : أحمأؤه وصفاته ، ومن أجمعها لمعالي الأسماء والصفات : الحئي القيوم .
السابع : الاستعانة به وحده .

الثامن : إقرار العبد له بالرجاء .

التاسع : تحقيق التوكيل عليه ، والتفويض إليه ، والاعتراف له بأن ناصيته في يده يُصَرِّفُهُ كيف يشاء ، وأنه ماضٍ فيه حُكْمُهُ ، عَدْلٌ فِيهِ قَضَائُهُ .

العاشر : أن يترع قلبه في رياض القرآن ، ويجعله لقلبه كالربيع للحيوان ؛ وأن يستضيء به في ظلمات الشبهات والشهوات ، وأن يتسلى به عن كل فائت ، ويتعزى به عن كل مصيبة ، ويستشفى به من أدواء صدره ، فيكون جلاء حزنه ، وشفاء همّه وغَمّه .

(١٢٧) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

(١٢٨) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

الحادى عشر : الاستغفار .

الثاني عشر : التوبة .

الثالث عشر : الجهاد .

الرابع عشر : الصلاة .

الخامس عشر : البراءة من الحول والقوة ، وتفويضهما إلى مَنْ هُما بيده .

فَصْلٌ فِي بَيَانِ حِمَّةِ تَأْثِيرِ هَذِهِ الْأَدْوِيَةِ فِي هَذِهِ الْأَمْرَاضِ

خلق الله - سبحانه - ابن آدم وأعضائه ، وجعل لكل عضو منها كمالاً ، إذا فقدته أحسن بالألم ، وجعل لملكها - وهو القلب - كمالاً ، إذا فقدته حَصَرَتْهُ أَسْقَامُهُ وآلَمَتْهُ من المموم والغُموم والأحزان .

فإذا فقدت العينُ ما تُحَلِّقُ له من قوة الإبصار ؛ وفقدت الأذنُ ما تُحَلِّقُ له من قوة السمع ؛ و[فقد (١٢٩)] اللسانُ ما يُحَلِّقُ له من قوة الكلام - فقدتُ كمالها .

والقلبُ تُحَلِّقُ لمعرفةَ فاطرهِ ومحبته وتوحيده ، والسرور به ، والابتهاج بحبه ، والرضا عنه ، والتوكل عليه ، والحب فيه ، والبغض فيه ، والموالة فيه ، والمعاداة فيه ، ودوام ذكره ؛ وأن يكون أحب إليه مِنْ كل ما سواه ، وأرجي عنده من كل ما سواه ، وأجلُّ في قلبه من كل ما سواه ؛ ولا نعيم له ولا سرور ولا لذة - بل ولا حياة - إلا بذلك ، وهذا له بمنزلة الغذاء والصحة والحياة ، فإذا فقد غذاءه وصحته وحياته ، فالغموم والأحزان مسارعة من كل صَوْبٍ إليه ، وَرَهْنٌ مُقِيمٌ عليه .

ومن أعظم أذوائه الشرُّ والذنوب والغفلة ، والاستهانة بِمَحَابِّهِ وَمَرَضِيهِ ، وتركُ التفويضِ إليه ، وقلة الاعتدالِ عليه ، والركونُ إلى ما سواه والسخطُ بمقدوره ، والشكُّ في وعده ووعيده .

(١٢٩) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

وإذا تأملت أمراض القلب وجدت هذه الأمور وأمثالها هي أسبابها ، لا سبب لها سواها . فدوائه - الذي لا دواء له سواه - ما تضمنته هذه العلاجات النبوية من الأمور المضادة لهذه الأدوية ، فإن المرض يُزال بالضد ، والصحة تُحفظ بالمثل ، فصحته تحفظ بهذه الأمور النبوية ، وأمراضه بأضدادها .

فالتوحيد يفتح للعبد باب الخير والسرور واللذة والفرح والابتهاج ، والتوبة استفراغ للأخلاق والمواد الفاسدة التي هي سبب أسقامه ، وحمية له من التخليط ؛ فهي تُغلق عنه باب الشرور ، فيفتح له باب السعادة والخير بالتوحيد ، ويُغلق باب الشرور بالتوبة والاستغفار .

قال بعض المتقدمين من أئمة الطب : « من أراد عافية الجسم فَلْيَقْلَلْ من الطعام والشراب ، ومن أراد عافية القلب فَلْيَتْرِكِ الآثام » . وقال ثابت بن قرة : « راحة الجسم في قلة الطعام ، وراحة الروح في قلة الآثام ، وراحة اللسان في قلة الكلام » .

والذنوب للقلب بمنزلة السموم ، إن لَمْ تُهْلِكْهُ أَضْعَفَتْهُ وَلَا بُدَّ ، وإذا ضَعُفَتْ (١٣٠) قُوَّتُهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى مُقَاوَمَةِ الأمراض . قال طبيب القلوب عبدالله بن المبارك :

رَأَيْتُ الذُّنُوبَ تُمِيتُ الْقُلُوبَ وَقَدْ يُورِثُ الذَّلَّ إِذْمَانُهَا
وَتَرَكْتُ الذُّنُوبَ حَيَاةَ الْقُلُوبِ وَخَيْرٌ لِنَفْسِكَ عَصِيَانُهَا

فالهوى أكبر أدوائها ، ومخالفته أعظم أذويتها ، والنفس في الأصل خُلِقَتْ جاهلة ظالمة فهي لجهلها تظن شفاءها في اتباع هواها ، وإنما فيه تلفها وعطبها ، ولظلمها لا تقبل من الطبيب الناصح ، بل تضع (١٣١) الداء موضع الدواء فتعتمده ، وتضع الدواء موضع الداء فتجنبه ، فيتولد - من بين إثارها للداء ، واجتنابها للدواء - أنواع من الأسقام والعلل التي تعصى الأطباء ويتعذر معها الشفاء . والمصيبة العظمى أنها تُرَكَّبُ ذلك على القدر ؛ فتبرئ نفسها ، وتلوم ربا بلسان الحال دائماً ويقوى اللوم حتى يُصْرَّحَ به اللسان .

وإذا وصل العليل إلى هذه الحال ، فلا يطمع في بُرْئه ، إلا أن تتداركه رحمة من ربه ، فيحييه حياة جديدة ، ويرزقه طريقة حميدة ، فلهذا كان حديث ابن عباس في دعاء

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أضعفت » .

(١٣١) هكذا في الزاد في الموضعين .. وفي النسخ المطبوعة « يضع » .

الكرب ، مشتقاً على توحيد الإلهية والربوبية ، ووصف الرب سبحانه بالعظمة والحلم . وهاتان الصفتان مستلزمتان لكمال القدرة والرحمة والإحسان والتجاوز ، ووصفه بكمال ربوبيته للعالم العلوي والسفلي ، والعرش الذي هو سقف المخلوقات وأعظمها ، والربوبية التامة تستلزم توحيدَهُ ، وأنه الذي لا تنبغي العبادة والحب والخوف والرجاء والإجلال والطاعة إلا له ، وعظمته المطلقة تَسْتَلْزِمُ إثبات كُلِّ كمالٍ له ، وسلب كل نقص وتثيل عنه ، وجَلْمُهُ يستلزم كَمَالَ رحمتِهِ وإحسانِهِ إلى خلقِهِ .

فَعَلِمَ القلب ومعرفته بذلك توجب محبته وإجلاله وتوحيده ، فيحصل له من الابتهاج واللذة والسرور ما يدفع عنه ألم الكرب والهم والغم ، وأنت تجد المريض إذا ورد عليه ما يَسْرُهُ ويُقْرِحُهُ ويُقْوِي نَفْسَهُ ، كيف تقوى الطبيعة على دَفْعِ المرضِ الحَسِيِّ ، فحصل هذا الشفاء للقلب أَوَّلِي وأخرى .

ثم إذا قابلت بين ضيق الكرب وسعة هذه الأوصاف - التي تضمنها دعاء الكرب - وجدته في غاية المناسبة لتفريج هذا الضيق ، وخروج القلب منه إلى سعة البهجة والسرور . وهذه الأمور إنما يصدق بها من أشرقت فيه أنوارها ، وبأشر قلبه حقائقها .

وفي تأثير قوله : « يا حيّ يا قيوم برحمتك أستغيث » في دفع هذا الداء - مناسبة بدعية . فإن صفة الحياة متضمنة لجميع صفات الكمال ، مستلزمة لها ، وصفة القيومية متضمنة لجميع صفات الأفعال ، ولهذا كان اسم الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب ، وإذا سُئِلَ به أعطى - هو : اسم الحي القيوم . والحياة التامة تُضَادُّ جميع الأسقام والآلام ، ولهذا لَمَّا كَمَلَتْ حياة أهل الجنة لم يلحقهم هَمٌّ ولا غَمٌّ ولا حَزَنٌ ، ولا شيء من الآفات . ونقصان الحياة - يضر بالأفعال ، وينافي^(١٣٢) القيومية . فكمال القيومية لكمال الحياة ، فالحيُّ المطلق التام لا تفوته^(١٣٣) صفة الكمال البتة ، والقيوم لا يتعذر عليه فعل ممكن البتة ، فالتوسل بصفة الحياة والقيومية ، له تأثير في إزالة ما يُضَادُّ الحياة ، ويضر بالأفعال .

(١٣٢) في الزاد « تضر بالأفعال ، وتنافي ... » .

(١٣٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يفتوته » .

ونظير هذا توسَّل النبي ﷺ إلى ربه - بربوبيته لجبريل وميكائيل وإسرافيل - أن يهديه لما اختلف فيه من الحق بإذنه ، فإن حياة القلب بالهداية ، وقد وكل الله سبحانه هؤلاء الأملاك الثلاثة بالحياة : فجبريل موكل بالوحي الذي هو حياة القلوب ، وميكائيل بالقطر الذي هو حياة الأبدان والحيوان ، وإسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الأرواح إلى أجسادها . فالتوسل إليه سبحانه ، «بربوبيته» (١٣٤) هذه الأرواح العظيمة الموكلة بالحياة ، له تأثير في حصول المطلوب .

والمقصود أن لاسم الحي القيوم تأثيراً خاصاً في إجابة الدعوات ، وكشف الكربات .

وفي السنن وصحيح أبي حاتم مرفوعاً : « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين : ﴿ وَالْهَكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ ، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ (١٣٥) ؛ وفاتحة آل عمران : ﴿ أَلَمْ يَلَمْ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ (١٣٦) . قال الترمذي : حديث صحيح (١٣٧) .

وفي السنن وصحيح ابن حبان أيضاً ، من حديث أنس : « أن رجلاً دعا ، فقال : اللهم ؛ إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حيُّ يا قيوم . فقال النبي ﷺ : لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دُعي به أجاب ، وإذا سئل به أعطى » (١٣٨) .

ولهذا كان النبي ﷺ ، إذا اجتهد في الدعاء ، قال : « يا حيُّ يا قيوم » .

وفي قوله : « اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله ، لا إله إلا أنت » من تحقيق الرجاء لمن الخير كله بيديه ، والاعتداد عليه

(١٣٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بربوبيته » .

(١٣٥) سورة البقرة - الآية ١٦٢ .

(١٣٦) سورة آل عمران - الآيتان ١ ، ٢ .

(١٣٧) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء ، آخر باب جامع الدعوات ، عن النبي (ص) [ج ١٣ ص ٢٢] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم [ج ٢ ص ١٢٦٧] . وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء [ج ٢ ص ٨٠] وأخرجه الدارمي في باب فضل أول سورة البقرة وآية الكرسي [ج ٢ ص ٤٥٠] .

(١٣٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء ، باب اسم الله الأعظم [ج ٢ ص ١٢٦٨] وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة ، باب الدعاء [ج ٢ ص ٨٠ ، ٧١] .

وحده ، وتفويض الأمر إليه ، والتضرع إليه أن يتولّى إصلاح شأنه ، ولا يَكَلِّه إلى نفسه ، والتوسّل إليه بتوحيده - بمّا (١٣٩) له تأثير قويّ في دفع هذا الداء ، وكذلك قوله : « الله ربّي لا أشرك به شيئا » .

وأما حديث ابن مسعود : « اللهم إني عبدك ابن عبدك » ففيه من المعارف الإلهية ، وأسرار العبودية ، مالا يتّسع له كتاب ، فإنه يتضمن الاعتراف بعبوديته وعبوديّة آبائه وأمهاته ، وأن ناصيته بيده يُصَرَّفُها كيف يشاء ، فلا يملك العبد دونه لنفسه ، نفعا ولا ضرا ، ولا موتا ولا حياة ، ولا نشورا ، لأن من ناصيته بيد غيره فليس إليه شيء من أمره ، بل هو عاين في قبضته ، ذليل تحت سلطان قهّره .

وقوله : « ماضٍ في حُكْمِكَ ، عَذَلٌ في قضاؤك » متضمّن لأصلين عظيمين عليهما مدار التوحيد .

أحدهما : إثبات القَدَر ، وأن أحكام الرب تعالى نافذة في عبده ، ماضية فيه ، لا انفكاك له عنها ، ولا حيلة له في دفعها .

والثاني : أنه سبحانه عَذَلٌ في هذه الأحكام ، غير ظالم لعبده ، بل لا يخرج فيها عن موجب العدل والإحسان ، فإن الظلم سببه حاجة الظالم أو جهله أو سفهه ؛ فيستحيل صدوره ، ممّن هو بكل شيء عليم ، ومّن هو غنيّ عن كل شيء ، وكلّ شيء فقير إليه ، ومن هو أحكم الحاكمين . فلا تخرج ذرة من مقدوراته عن حكمته وحمده ، كما لم تخرج (١٤٠) عن قدرته ومشيقته ، فحكمته نافذة حيث نفذت مشيئته وقدرته ، ولهذا قال نبي الله هود ، صلى الله على نبيينا وعليه وسلم - وقد خوفه قومه بالهتهم - : ﴿ إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه فكيّدوني جميعاً ثم لا تنظرون ، إني توكلت على الله ربّي وربكم ، ما من دابة إلا هو آخذٌ بِناصيتها ، إن ربّي على صراطٍ مُستقيم ﴾ (١٤١) أى : مع كونه سبحانه آخذاً بنواصي خلقه وتصريفهم كما يشاء ، فهو على صراط مستقيم ، لا يتصرف فيهم إلا بالعدل والحكمة ، والإحسان

(١٣٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ما » .

(١٤٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يخرج » .

(١٤١) سورة هود ، الآيات من ٥٤ - ٥٦ .

والرحمة . فقلوه : « ماضٍ فِيَّ حَكْمُكَ » ؛ مطابق لقلوه : ﴿ مَا مِنْ ذَايَةِ إِلَّا هُوَ أَخَذَ بِنَاصِيَتِهَا ﴾ ، وقوله : « عَذَلٌ فِيَّ قَضَاؤُكَ » مطابق لقلوه : ﴿ إِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

ثم توسل إلى ربه بأسمائه التي سُمِّي بها نفسه ، ما عَلِمَ العبادُ منها ، وما لم يَعْلَمُوا . ومنها : ما أَسْتَأْثَرَهُ في علم الغيب عنده فلم يُطْلِعْ عليه ملكاً مُقَرَّباً ، ولا نبيّاً مُرْسَلاً . وهذه الوسيلة أعظم الوسائل ، وأحبها إلى الله ، وأقربها تحصيلاً للمطلوب .

ثم سأله أن يجعل القرآن لقلبه كالربيع الذي يرتفع فيه الحيوان ، وكذلك القرآن ، ربيعُ القلوب ، وأن يجعله شفاءً هَمَّهُ وغمه ؛ فيكون له بمنزلة الدواء الذي يستأصل الداء ، ويعيدُ البدن إلى صحته واعتداله ، وأن يجعله لحزنه كالجلاء الذي يجلو الطُّبُوعَ والأصديّة وغيرها ، فأحرى بهذا العلاج - إذا صدق العليل في استعماله - أن يُزِيلَ عنه داءه ، ويعقبه شفاء تاماً وصحة وعافية والله الموفق .

وأما دعوة ذي النون ، فإن فيها من كمال التوحيد والتنزيه للرب تعالى ، واعتراف العبد بظلمه وذنبه ، ما هو من أبلغ أدوية الكَرْبِ والهَمِّ والعَمِّ ، وأبلغ الوسائل إلى الله - سبحانه - في قضاء الحوائج ، فإن التوحيد والتنزيه يتضمنان إثبات كل كمال لله ، وسلب كل نقص وعيب وتمثيل عنه ، والاعتراف بالظلم يتضمن إيمان العبد بالشرع والثواب والعقاب ، ويوجب انكساره ورجوعه إلى الله واستقالة^(١٤٢) عثرته ، والاعتراف بعبوديته وافتقاره إلى ربه فهاهنا أربعة أمور قد وقع التوسلُ بها : التوحيد ، والتنزيه ، والعبودية ، والاعتراف .

وأما حديث أبي أمامة : « أَلَلَّهُمْ لِي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ » ؛ فقد تضمن الاستعاذة من ثمانية أشياء كُلُّ اثنين منها قرينان مُرْدَوِجان : فالهَمُّ والحَزْنُ أخوان ، والعجزُ والكسلُ أخوان ، والجُبْنُ والبخلُ أخوان ، وضَلَعُ الدَّيْنِ^(١٤٣) وغلبة الرجال أخوان . فإن المكره المولم إذا ورد على القلب ، فإما أن يكون سببه أمراً ماضياً فيوجب له الحزن ، وإن كان أمراً متوقِعاً في المستقبل أوجب الهَمَّ ، وتختلف العبد عن مصالحه

(١٤٢) في الزاد وإستقامته .

(١٤٣) ضَلَعُ الدَّيْنِ : ثِقَلُهُ وَثِقَتُهُ .

وتقويتها عليه ، إما أن يكون من عدم القدرة وهو العجز ، أو من عدم الإرادة وهو الكسل ، وحبسُ خيره ونفعه عن نفسه وعن بني جنسه ، إما أن يكون منفعه بيده ، فهو الجبن ، أو بماله ، فهو البخل ، وقهرُ الناس له إما بحق ، فهو ضلَعُ الدِّين ، أو بباطل ، فهو غلبةُ الرجال . فقد تضمن الحديث الاستعاذة من كل شر .

وأما تأثيرُ الاستغفار في دفع الهم والغم والضيق ، فَلَمَّا اشترك في العلم به أهل الملل وعقلاء كل أمة ، أن المعاصي والفسادَ توجب الهم والغم ، والخوف والحزن ، وضيق الصدر ، وأمراض القلب ، حتى إن أهلها إذا قَضَوْا منها أوطارَهم ، وسمعتها نفوسهم — ارتكبوها دفعاً لما يجدونه في صدورهم من الضيق والهم والغم ، كما قال شيخ الفسوق (١٤٤) .

وَكَأْسٍ شَرِبْتُ عَلَى لَذَّةٍ وَأُخْرَى تَدَاوَيْتُ مِنْهَا بِهَا

وإذا كان هذا تأثير الذنوب والآثام في القلوب فلا دواءَ لها إلا التوبة والاستغفار .
وأما الصلاةُ فشأنها في تفرُّج القلب وتقويته ، وشرجه وابتهاجه ولذته أكبر شأن . وفيها من اتصال القلب والروح بالله وقربه ، والتنعمُ بذكره ، والابتهاج بمناجاته ، والوقوف بين يديه ، واستعمال جميع البدن وقواه وآلاته في عبادته ، وإعطاء كل عضو حظه منها ، واشتغاله عن التعلق بالخلق (١٤٥) وملابستهم ومحاورتهم ، وانجذاب قُوى قلبه وجوارحه إلى ربه وفاطره ، وراحته من عدوه حالة الصلاة — ما صارت به من أكبر الأدوية والمفرحات ، والأغذية التي لا تُلام إلا القلوبُ الصحيحة ، وأما القلوبُ العليلة ، فهي كالأبدان [العليلة] (١٤٦) لا تُناسبها الأغذية الفاضلة .

فالصلاةُ من أكبر العون على تحصيل مصالح الدنيا والآخرة ، ودفع مفاسد الدنيا والآخرة ، وهي منبهةٌ عن الإثم ، ودافعةٌ لأدواء القلوب ، ومطرقةٌ للداء عن الجسد ،

(١٤٤) هو : أبو بصير ، ميمون بن قيس بن جندل ، المعروف بالأعشى . والبيت من قصيدة له يمدح فيها زهط عبد التان بن الدِّيان ، سادة نجران من بني الحارث بن كعب ، يمدحها بقوله :

أَلَمْ تَنْتَ نَفْسَكَ عَنَّا بِهَا بَلَى عَادَ عَنَّا بِضَى أَطْرَاهِثَا

[انظر ديوان الأعشى الكبير ، شرح وتعليق د . محمد حسين ص ١٧١] .

(١٤٥) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالخلق » .

(١٤٦) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

ومُنَوَّرَةٌ للقلب ، ومُبيضةٌ للوجه ، ومُنشطةٌ للجوارح والنفس ، وجالبةٌ للرزق ، ودافعةٌ للظلم ، وناصرةٌ للمظلوم ، وقامعةٌ لأخلاق الشهوات ، وحافظةٌ للنعمة ، ودافعةٌ للفتنة ، ومنزلةٌ للرحمة ، وكاشفةٌ للغمّة ، ونافعةٌ من كثير من أوجاع البطن .

وقد روى ابن ماجه في سننه من حديث مجاهد ، عن أبي هريرة ، قال : « رَأَى رسول الله ﷺ وأنا نائم أشكو من وجع بطني ، فقال لي . يا أبا هريرة ، أَشِكَّكَتَ (١٤٧) دَرْدَ ؟ قال : قُلْتُ : نعم يا رسول الله . قال . قم فَصَلْ ، فإن في الصلاة شفاءً » (١٤٨) .

وقد رَوَى هذا الحديثُ موقوفاً عَلَى أبي هريرة ، وأنه هو الذي قال ذلك لمجاهد . وهو أشبه . ومعنى هذه اللفظة بالفارسية : أَيُوجَعُكَ بَطْنُكَ ؟

فإن لم ينشرح صدر زنديق الأطباء بهذا العلاج ، فيخاطبُ بصناعة الطب ، ويقالُ له : الصلاة رياضة النفس والبدن جميعاً ، إذ كانت تشتمل على حركات وأوضاع مختلفة من الانتصاب ، والركوع ، والسجود ، والتَّوَرُّك ، والانتقالات ، وغيرها من الأوضاع التي يتحرك معها أكثر المفاصل ، وينغمز معها أكثر الأعضاء الباطنة — كالمعدة والأمعاء ، وسائر آلات النفس والغذاء . فما يُنكر أن (١٤٩) في هذه الحركات تقويةٌ وتحليلاً للمواد — ولاسيماً بواسطة قوّة النفس وانشراحها في الصلاة — فتقوى الطبيعة ، فيندفع الألم .

ولكن داء الزندقة والإعراض عما جاءت به الرسل ، والتَّعَوُّضُ عنه بالإلحاد — داءٌ ليس له دواءٌ إِلَّا نَارٌ ﴿ كَلْظَى ۖ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ۖ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ (١٥٠) .

وأما تأثيرُ الجهاد في دفع الهم والغم ، فأمرٌ معلوم بالوجدان ، فإن النفس متى تركتُ صائِلَ الباطل ووصلته واستيلائه ، اشتدَّ همُّها وغمُّها ، وكرهُها وخوفُها . فإذا جاهدته اللهُ [تعالى] (١٥١) أبدل اللهُ ذلك الهمَّ والحزن ، فرحاً ونشاطاً وقوةً . كما قال تعالى :

(١٤٧) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه . وفي النسخ المطبوعة « اشْكَم » وهي كلمة فارسية معناها : بطن - والثاء فيها للخطاب - وه دَرْدَ بمعنى : وَجَع .

(١٤٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الصلاة شفاء [ج ٢ ص ١١٤٤] .

(١٤٩) في الزاد « أن يكون » .

(١٥٠) سورة الليل - الآيات من ١٤ - ١٦ .

(١٥١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ ، وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ ، وَيَخِفُّ صُدُورَ قَوْمِ مُؤْمِنِينَ وَيَذْهَبَ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ ﴾ (١٥٢) . فلا شيء أذهب لجوى القلب وغمه وهمه وحزنه ، من الجهاد . والله المستعان .

وأما تأثير « لا حول ولا قوة إلا بالله » في دفع هذا الداء ، فلما فيها من كمال التفويض ، والتبؤي (١٥٣) من الحول والقوة إلا به ، وتسليم الأمر كله له ، وعدم منازعته في شيء منه ، وعموم ذلك لكل تحول من حال إلى حال في العالم العلوي والسفلي ، والقوة على ذلك التحول ، وأن ذلك كله بالله وحده . فلا يقوم لهذه الكلمة شيء . وفي بعض الآثار : « أنه ما ينزل ملك من السماء ولا يصعد إليها ، إلا بلا حول ولا قوة إلا بالله » . ولها تأثير عجيب في طرد الشيطان . والله المستعان .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْفَرْعِ وَالْأَرْوَاحِ الْمَكْنُوعَةِ مِنَ النَّوْمِ

روى الترمذي في جامعه ، عن بُرَيْدَةَ ، قال : شكَا خَالِدٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، ما أنام الليل من الأرق . فقال النبي ﷺ : « إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ ، فَقُلْ : أَللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَمَتْ ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَمَتْ ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضْلَمَتْ ، كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ خَلْقِكَ كُلِّهِمْ جَمِيعًا : أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ ، أَوْ يَبْغِيَ عَلَيَّ ، عَزَّ جَارُكَ ، وَجَلَّ نَسَاؤُكَ ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ » (١٥٤) .

وفيه أيضاً ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : « أن رسول الله ﷺ ، كان يعلمهم من الفرع : أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ، ومن

(١٥٢) سورة التوبة - الآيتان : ١٤ ، ١٥ .

(١٥٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والتبؤي » بالهمز .

(١٥٤) رواه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٣ ص ٤٩] وفي سننه الحكم بن ظهير الفزارى ، وهو متروك ، منكر الحديث . [انظر الضعفاء الصغير للبخارى ص ٦٥] وقال الترمذي عن هذا الحديث : هذا حديث ليس إسناده بالقوى ، والحكم بن ظهير قد ترك حديثه بعض أهل الحديث . ويؤذى هذا الحديث عن النبي (ص) مريلاً من غير هذا الوجه .

هزأت الشياطين ، وأعوذ بك رب أن يحضروني . قال : وكان عبد الله بن عمرو (١٥٥) يعلمهن من عقل من بنيه ، ومن لم يعقل كتبه فأعلقه (١٥٦) عليه « (١٥٧) . ولا يخفى مناسبة هذه العودة لعلاج هذا الداء .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ دَاءِ الْحَرِيقِ وَإِطْفَائِهِ

يذكر عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا رَأَيْتُمُ الْحَرِيقَ فَكَبِّرُوا ، فَإِنَّ التَّكْبِيرَ يُطْفِئُهُ » (١٥٨) .

لما كان الحريق سببه النار ، وهي مادة الشيطان التي تُخلق منها ، وكان فيه من الفساد العام ، ما يناسب الشيطان بمادته وفعله ، كان للشيطان إغانة عليه وتنفيذ له ، وكانت النار تطلب بطبعها العلو والفساد . وهذان الأمران — وهما العلو في الأرض والفساد — هما هدي الشيطان ، وإلهما يدعو ، وبهما يهلك بني آدم ، فالنار والشيطان كل منهما يُريد العلو في الأرض والفساد ، وكبرياء الرب عز وجل تَقَعُّ الشيطان وفعله .

ولهذا كان تكبير الله عز وجل ، له أثر في إطفاء الحريق ، فإن كبرياء الله عز وجل لا يقوم لها شيء ، فإذا كَبَّرَ الْمُسْلِمُ رَبَّهُ ، أُنْزِلَ تَكْبِيرُهُ فِي خُمُودِ النَّارِ وَخُمُودِ الشَّيْطَانِ الَّتِي

(١٥٥) هكنا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد عند أبي داود ، وهو الذي أرجحه ، فأبو عمرو شعيب بن محمد ، حفيد عبد الله بن عمرو بن العاص ، وهو أحد المحدثين عنه . [انظر تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٤٢] . وفي النسخ المطبوعة « عُمر » وهو مطابق لما ورد في الترمذي — وهو تصحيف .

(١٥٦) هكنا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وَقَلَّعَهُ » .

(١٥٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب كيف الرُّمَى [ج ٤ ، ص ١٢] وأخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٣ ص ٥٢] وقال عنه : حديث حسن غريب .

(١٥٨) أخرجه ابن السكيت في عمل اليوم والليلة ، وفي سنده القاسم بن عبد الله القمري ، وهو متروك ، رماه أحمد بالكذب . وقال عنه يحيى : ليس بشيء . ورواه الدارقطني بالضعف [انظر الضعفاء الصغير للإمام البخاري ص ١٩٦] وفي الضعفاء الكبير ، قال ابن أبي مريم — تعليقاً على هذا الحديث : « هذا الحديث سمعه ابن لهيعة من زياد بن يونس الحضرمي ، رجل كان يسمع معنا الحديث عن القاسم بن عبد الله بن عمر ، وكان ابن لهيعة يستحسنه ، ثم إنه بعد قال إنه يروي عن عمرو بن شعيب » . وابن لهيعة هنا رماه علماء الحديث بالضعف وقال : ليس بقوى الحديث ، ولا يحتج به . [انظر الضعفاء الكبير لأبي جعفر الطوسي ج ٢ ص ٢٩٢ - ٢٩٦] .

هي مادته ، فيطفيئ الحريق ، وقد جربنا نحن وغيرنا هذا ، فوجدناه كذلك . والله أعلم .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ .

لما كان اعتدال البدن وصحته ويقاؤه ، إنما هو بواسطة الرطوبة المقاومة للحرارة ، فالرطوبة مادته ، والحرارة تنضجها وتدفع فضلاتها ، وتصلحها وتلطفها ، وإلا أفسدت البدن ولم يمكن قيامه . وكذلك الرطوبة ، هي غذاء الحرارة ، فلولا الرطوبة لأحرقت البدن وأتيسته وأفسدته ، فيقوام كل واحدة منهما بصاحبتها ، وقوام البدن بهما جميعاً ، وكل منهما مادة للأخرى ، فالحرارة مادة للرطوبة ، تحفظها وتمنعها من الفساد والاستحالة ، والرطوبة مادة للحرارة ، تغذوها وتحملها ، ومتى مالت إحداها إلى الزيادة على الأخرى ، حصل لمزاج البدن الانحراف ، بحسب ذلك . فالحرارة دائماً تحلل الرطوبة ، فيحتاج البدن إلى مابه فيُخَلَّف عليه ما حللته الحرارة — لضرورة^(١٥٩) بقائه — وهو الطعام والشراب . ومتى زاد على مقدار التحلل ضعفت الحرارة عن تحليل فضلاته ، فاستحالت مواد رديئة ، فعائث في البدن وأفسدت ، فحصلت الأمراض المتنوعة بحسب تنوع موادها ، وقبول الأعضاء واستعدادها .

وهذا كله مستفاد من قوله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾^(١٦٠) . فأرشد عباده إلى إدخال ما يُقيم البدن من الطعام والشراب ، عوض ما تحلل منه ، وأن يكون بقدر ما ينتفع به البدن في الكمية والكيفية ، فمتى جاوز ذلك كان إسرافاً . وكلاهما مانع من الصحة ، جالب للمرض ، أعني : عدم الأكل والشرب ، أو الإسراف فيه .

فحفظ الصحة كله في هاتين الكلمتين الإلهيتين . ولا ريب أن البدن دائماً في التحلل والاستخلاف ، وكلما كثر التحلل ضعفت الحرارة لفناء مادتها ، فإن كثرة التحلل تفني الرطوبة ، وهي مادة الحرارة ، وإذا ضعفت الحرارة ضعف الهضم ، ولا يزال كذلك

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ضرورة » .

(١٦٠) سورة الأعراف - الآية ٣١ .

حتى تُفَنَّى الرطوبةُ ، وتنطفئَ الحرارةُ جملةً ، فيستكملُ العبدُ الأجلَ الذي كتبَ الله له أن يصل إليه .

فغاية علاج الإنسان لنفسه ولغيره حراسة البدن إلى أن يصل إلى هذه الحالة ، لا أنه يستلزم بقاء الحرارة والرطوبة اللتين بقاء الشباب والصحة والقوة بهما ، فإن هذا مما لم يحصل لبشر في هذه الدار . وإنما غاية الطبيب أن يحمي الرطوبة عن مفسداتها من العفونة وغيرها ، ويحمي الحرارة عن مضعفاتها ، ويعدل بينهما بالعدل في التدبير الذي به قام بدن الإنسان ، كما أن به قامت السموات والأرض ، وسائر المخلوقات إنما قوامها بالعدل .

وَمَنْ تَأْمَلْ هَذِي النَّبِيَّ ﷺ ، وجده أفضل هَذِي يمكن حفظ الصحة به ، فَإِنَّ حِفْظَهَا موقوف على حسن تدبير المَطْعَمِ والمَشْرَبِ ، والملبس والمسكن ، والهواء ، والنوم واليقظة ، والحركة والسكون ، والمنكح ، والاستفراغ والاحتباس . فإذا حصلت هذه على الوجه المعتدل الموافق للملائم للبدن والبلد والسن والعادة — كان أقرب إلى دوام الصحة [والعافية]^(١٦١) أو غلبتها إلى انقضاء الأجل .

ولما كانت الصحة [والعافية] من أجل نعم الله على عبده ، وأجزل عطاياه ، وأوفر منحه — بل العافية المطلقة أجل النعم على الإطلاق — فحقيق لمن رَزَقَ حظاً من التوفيق ، مراعاتها وحفظها ، وحمايتها عما يضادها .

وقد روى البخاري في صحيحه — من حديث ابن عباس — قال : قال رسول الله ﷺ : « نِعْمَتَانِ مَغْبُورٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ »^(١٦٢) .

وفي الترمذي وغيره — من حديث عبيد الله^(١٦٣) بن محصن الأنصاري — قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَصْبَحَ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ ، آمِنًا فِي سِرِّهِ ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ —

(١٦١) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد في الموضحين .

(١٦٢) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق [ج ١١ ص ٢٢٩ من فتح الباري] .

وأخرجه الترمذي في أبواب الزهد [ج ٩ ص ١٨١ ، ١٨٢] .

(١٦٣) هكذا في الزاد ، وفي الترمذي ، وفي ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « عبد الله » تصحيف .. وكانت له صفة [انظر أسد الغابة ج ٣ ص ٥٢٠] .

فَكَأَمَّا جِئَتْ لَهُ الدُّنْيَا (١٦٤) » .. وفي الترمذي أيضاً — من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أول ما يُسأل عنه العبد يوم القيامة ، من النعم ، أن يقال له : ألم تُصِحِّحْ لَكَ جِسْمَكَ ، وَتَزَوَّجْ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ ؟! » (١٦٥) . وَمِنْ هَا هُنَا ، قَالَ مَنْ قَالَ مِنَ السَّلَفِ — فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ (١٦٦) قَالَ عَنِ الصَّحَّةِ .

وفي مسند الإمام أحمد أن النبي ﷺ ، قال للعباس : « يا عباس يا عم رسول الله ، سَلِ اللَّهَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » (١٦٧) . وفيه عن أبي بكر الصديق ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ، يقول : « سلوا الله اليقينَ والمُعَافَاةَ ، فما أُوتِيَ أَحَدٌ — بعد اليقين — خيراً من العافية » . فجمع بين عافيتي الدين والدنيا . ولا يتم صلاح العبد في الدارين ، إلا باليقين والعافية ، فاليقين يدفع عنه عقوبات الآخرة ، والعافية تدفع عنه أمراض الدنيا في قلبه وبدنه .

وفي سنن النسائي ، من حديث أبي هريرة يرفعه : « سلوا الله العفوَ والعافية والمُعَافَاةَ ، فما أُوتِيَ أَحَدٌ — بعد يقين — خيراً من مُعَافَاةٍ » . وهذه الثلاثة تتضمن إزالة الشرور الماضية ، بالعفو ، والحاضرة ، بالعافية ، والمستقبلية ، بالمُعَافَاةَ ، فإنها تتضمن المدائمة والاستمرار على العافية .

وفي الترمذي مرفوعاً : « ما سئِلَ الله شيئاً أحبَّ إليه من العافية » (١٦٨) .

وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي الدرداء : « قلت : يا رسول الله ، لَأَنْ أُعَافِيَ فَأَشْكُرَ ، أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُبْتَلَى فَأُصْبِرَ . فقال رسول الله ﷺ : ورسول الله يحبُّ مَعْلَكَ العافية » .

ويذكر عن ابن عباس : « أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ ، فقال له : ما أسأل

(١٦٤) أخرجه الترمذي في أبواب الزهد [ج ٩ ص ٢٠٨] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب القناعة [ج ٢ ص ١٢٨٧] وحيزت له الدنيا ، أى : جُمِعَتْ .

(١٦٥) أخرجه الترمذي في أبواب التفسير — من سورة التكاثر . وقال عنه : حديث غريب .

(١٦٦) سورة التكاثر — الآية ٨ .

(١٦٧) وأخرجه الترمذي أيضاً في أبواب الدعاء [ج ١٢ ص ٤٥] .

(١٦٨) أخرجه الترمذي في أبواب الدعاء [ج ١٢ ص ٤٦] وقال عنه : حديث غريب .

الله بعد الصلوات الخمس ؟ فقال : سَلِ الله العافية . فأعاد عليه ، فقال له في الثالثة : سَلِ الله العافية في الدنيا والآخرة (١٦٩) .

وإذا كان هذا شأن العافية والصحة ، فنذكر من هديه ﷺ ، في مراعاة هذه الأمور ، ما يتبين لمن نظر فيه أنه أكمل الهدى على الإطلاق ، ينال به حفظ صحة البدن والقلب ، وحياة الدنيا والآخرة . والله المستعان ، وعليه التكلان . ولا حول ولا قوة إلا بالله .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الْمَطْعَمِ وَالْمَشْرَبِ *

فأما المطعم والمشرب فلم يكن من عاداته ﷺ ، حبس النفس على نوع واحد من الأغذية ، لا يتعداه إلى ما سواه ، فإن ذلك يضر بالطبيعة جداً ، وقد يتعثر عليها أحياناً ، فإن لم يتناول غيره ضعف أو هلك ، وإن تناول غيره لم تقبله الطبيعة ، واستغنى (١٧٠) به ، فقصرها على نوع واحد دائماً — ولو أنه أفضل الأغذية — خطر مضر .

بل كان يأكل ما جرت عادة أهل بلده بأكله ، من اللحم ، والفاكهة ، والخبز والتمر ، وغيره ، مما ذكرناه في هديه في المأكول ، فعليك بمراجعته هناك (١٧١) .

وإذا كان في أحد الطعامين كيفية تحتاج إلى كسر وتعديل ، كسرها وعدلها بضدها إن أمكن ، كتعديله (١٧٢) حرارة الرطب بالبطيخ ، وإن لم يجد ذلك ، تناوله على حاجة وداعية من النفس من غير إسراف ، فلا تتضرر به الطبيعة .

وكان إذا عافت نفسه الطعام لم يأكله ، ولم يحملها إياه على كره ، وهذا أصل عظيم

(١٦٩) أخرجه ابن ماجه فى كتاب الدعاء ، باب الجوامع من الدعاء [ج ٢ ص ١٦٥] ، وزاد عليه فى آخره : « فإذا أعطيت القنَّ والعافية فى الدنيا والآخرة فقد أفلحت » .

(*) هذا العنوان لم يرد فى الزاد .

(١٧٠) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « فاستغنى » .

(١٧١) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « ها هنا » .

(١٧٢) فى الزاد « كتعديل » .

في حفظ الصحة ، فمتى أكل الإنسان ما تعافه نفسه ولا تشبهه (١٧٢) كان تضرره به أكثر من انتفاعه .

قال أبو هريرة (١٧٤) « ما عاب رسول الله ﷺ طعاماً قط ، إن اشتهاه أكله ، وإلا تركه ولم يأكل منه » (١٧٥) ولما قلتم إليه الضب المشوي لم يأكل منه ، فقيل له : أهو حرام ؟ قال : « لا ، ولكن لم يكن بأرضي قومي ، فأجِدني أعافه » (١٧٦) . فراعى عادته وشهوته ، فلمَّا لم يكن يعتاد أكله بأرضه ، وكانت نفسه لا تشبهه أمسك عنه ، ولم يمنع من أكله من يشبهه ، ومن عادته أكله .

وكان يحب اللحم ، وأجبه إليه الذراع ومقدم الشاة ، ولذلك سمَّ فيه .

وفي الصحيحين : « أتني رسول الله ﷺ بلحم ، فرفع إليه الذراع ، وكانت تُعجبه » . وذكر أبو عبيد وغيره ، عن ضباعة بنت الزبير : « أنها ذبحت في بيتها شاة ، فأرسل إليها رسول الله ﷺ أن أطعمينا من شاتكم . فقالت للرسول : ما بقي عندنا إلا الرقبة ، وإني لأستحي أن أرسل بها إلى رسول الله ﷺ . فرجع الرسول فأخبره ، فقال : ارجع إليها ، فقل لها : أرسلني بها ، فإنها هادية الشاة وأقرب إلى الخير ، وأبعدا من الأذى » .

ولا ريب أن أخف لحم الشاة لحم الرقبة ، ولحم الذراع والعضد . وهو أخف على المعدة ، وأسرع انضاماً . وفي هذا مراعاة الأغذية التي تجمع ثلاثة أوصاف : (الأول) (١٧٧) كثرة نفعها وتأثيرها في القوى . (الثاني) : خففتها على المعدة ، وعدم

(١٧٢) في الزاد « ولا يشبهه » .

(١٧٤) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما ورد في سند الحديث عند البخاري وأبي داود ، وابن ماجه ، وغيرهم .. وفي النسخ المطبوعة « قال أنس » وربما كان ذلك وقتاً من المصنف ، رحمه الله ، فلم أشر على هذا الحديث مروياً عن أنس ، بل روى عن أبي هريرة .

(١٧٥) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب ما عاب النبي (ص) طعاماً [ج ١ ص ٥٤٧ من فتح الباري] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب النهي أن يعاب الطعام [ج ٢ ص ١٠٨٥] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في كراهية ذم الطعام [ج ٣ ص ٢٤٦] .

(١٧٦) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب الضب [ج ٩ ص ٦٦٢ ، ٦٦٣ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب إباحه الضب [ج ١٢ ص ٩٧ - ١٠٢] .

(١٧٧) في الزاد « أحدها » .

ثقلها عليها . (الثالث) : سرعة هضمها . وهذا أفضل ما يكون من الغذاء . والتغذي بالسيسر من هذا ، أنفعُ من الكثير من غيره .

وكان يُحب الحَلَوَاءَ والعسل . وهذه الثلاثة — أعني : اللحم ، والعسل ، والحلواء — من أفضل الأغذية ، وأنفعها للبدن والكبد والأعضاء ، وللإغتذاء بها نفع عظيم في حفظ الصحة والقوة ، ولا يَنْصَرُّ (١٧٨) منها إلا مَنْ به علةٌ وآفة .

وكان يأكل الخبز مَادُومًا ما وَجَدَ له إدامًا ، فتارةً يَأْذِمُهُ باللحم ، ويقول : « هو سيِّدُ طعامِ أهل الدنيا والآخرة » (١٧٩) . رواه ابن ماجه وغيره . وتارةً بالتمر ، وتارةً بالتمر . فإنه وضع تمرًا على كِسْرَةٍ [شعير (١٨٠)] ، وقال : « هذا إدامٌ هذه » . وفي هذا — من تدبير الغذاء — أن خبز الشعير بارد يابس ، والتمر حار رطب على أصح القولين ، فأدُمُ خبز الشعير به من أحسن التدبير ، لاسيما لمن تلك عادتهم ، كأهل المدينة . وتارةً بالخل ، ويقول : « نِعَمُ الإدامِ الخَلُّ » . وهذا ثناءٌ عليه بحسب مقتضى الحال الحاضر ، لا تفضيلَ له على غيره ، كما يظن الجهال . وسبب الحديث : « أنه دخل على أهله يومًا ، فقدموا له خبزًا ، فقال : هل عندكم مِن إدامٍ ؟ قالوا : ما عندنا إلا خَلٌّ . فقال : نِعَمُ الإدامِ الخَلُّ » .

والمقصود : أن أكل الخبز مَادُومًا من أسباب حفظ الصحة ، بخلاف الاقتصاد على أحدهما وحده . وسُمِّي الأدمُ آدمًا : لإصلاحه الخبزَ وجعله ملائمًا لحفظ الصحة . ومنه قوله في إباحته للخطاب النظر : « إنه آخرى أن يُؤدَمَ بينهما » ، أي : أقرب إلى الالتئام والموافقة ، فإن الزوج يدخل على بصيرة ، فلا يندم .

وكان يأكل من فاكهة بلده عند مجيئها ، ولا يَحْتَمِي عنها ، وهذا أيضًا من أكبر أسباب حفظ الصحة ، فإن الله سبحانه — بحكمته — جعل في كل بلد (١٨١) من

(١٧٨) في الزاد « يَنْصَرُّ » .

(١٧٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب اللحم [ج ٢ ص ١٠٩٩] [وفى سننه سليمان بن عطاء الحراني ، وهو مُتَّبَعٌ بالوضع والضعف ، وقال عنه البخاري : في حديثه بعض المناكير . وجرَّحة ابن حبان [انظر الضعفاء الكبير ج ٢ ص ١٢٤] .

(١٨٠) مابين المعقوفتين عن الزاد .

(١٨١) في الزاد « بلدة » .

الفاكهة ، ما ينتفع به أهلها في وقته ، فيكون تناؤله من أسباب صحتهم وعافيتهم ، ويُغني عن كثير من الأدوية . وَقُلْ مَنْ احْتَمَى عَنْ فَاكِهِ بِلَدِهِ خَشْيَةَ السَّقَمِ ، إِلَّا وَهُوَ مِنْ أَسْتَمِ النَّاسِ جَسَماً ، وَأَبْعَدَهُمْ مِنَ الصَّحَةِ وَالْقُوَّةِ .

وما في تلك الفاكهة — من الرطوبات فحرارة الفصل والأرض ، وحرارة المعدة تنضجها ، وتدفع شرها ، إذا لم يُسرف في تناولها ، ولم يحمل منها الطبيعة فوق ما تحتمله ، ولم يُفسد بها الغذاء قبل هضمه ، ولا أفسدَها بشرب الماء عليها ، وتناول الغذاء بعد التحلي منها ، فإن القولنج كثيراً ما يحدث عند ذلك ، فمن أكل منها ما ينبغي ، في الوقت الذي ينبغي ، على الوجه الذي ينبغي — كانت له دواءً نافعاً .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي هَيْئَةِ الْجُلُوسِ لِلْأَكْلِ

صح عنه أن قال : « لا آكل مُتَكَبِّئاً » (١٨٢) وقال : « إنما أجلسُ كما يجلسُ العبدُ ، وآكلُ كما يأكلُ العبدُ » . وروى ابن ماجه في سننه : « أنه نهى أن يأكل الرجلُ وهو منبطحٌ على وجهه » (١٨٣) .

وقد فُسر الاتكاء بالترُّع ، وفسر بالاتكاء على الشيء ، وهو الاعتداد عليه ، وفسر بالاتكاء على الجنب . والأنواع الثلاثة من الاتكاء ، فنوعٌ منها يضرُّ بالأكل ، وهو الاتكاء على الجنب . فإنه يمنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيئته ، ويعوقه عن سرعة نفوذه إلى المعدة ، ويضغط المعدة ، فلا يستحكم فتحها للغذاء . وأيضاً فإنها تميل ولا تبقى منتصبَةً ، فلا يصل الغذاء إليها بسهولة .

وأما النوعان الآخران ، فمن جلوس الجبارة المنائي للعبودية ، ولهذا قال : « آكل كما يأكل العبد » ، وكان يأكل وهو مُقْبِع ، ويذكر عنه : « أنه كان يجلسُ للأكل مُتَوَرِّكاً على ركبتيه ، ويضعُ بطن قدمه اليسرى ، على ظهر قدمه اليمنى » ، تواضعاً لربه عز

(١٨٢) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب الأكل مُتَكَبِّئاً ، [ج ٩ ص ٥٤٠] . وأخرجه ابن ماجه أيضاً في كتاب الأطعمة ، باب الأكل مُتَكَبِّئاً ، [ج ٢ ص ١٠٨٦] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب ماجاه في الأكل مُتَكَبِّئاً [ج ٣ ص ٣٢٨] .

(١٨٣) أخرجه ابن ماجه في آخر كتاب الأطعمة ، باب النهي عن الأكل مُنْطَبِحاً [ج ٢ ص ١١١٨] .

وجل ، وأدباً بين يديه ، واحتراماً للطعام وللمواكل . فهذه الهيئة أنفع هيئات الأكل وأفضلها ، لأن الأعضاء كلها تكون على وضعها الطبيعي ، الذي خلقها الله سبحانه عليه ، مع ما فيها من الهيئة الأدبية . وأجود ما آغذى الإنسان إذا كانت أعضاؤه على وضعها الطبيعي ، ولا يكون كذلك إلا إذا كان الإنسان منتصباً الانتصاب الطبيعي . وأردأ الجلسات للأكل الاتكاء على الجنب ، لما تقدم من أن المريء وأعضاء الإزدرد تضيّق عند هذه الهيئة ، والمعدة لا تبقى على وضعها الطبيعي ، لأنها تنعصر مما يلي البطن بالأرض ، ومما يلي الظهر بالحجاب الفاصل بين آلات الغذاء وآلات النفس (١٨٤) .

وإن كان المراد بالاتكاء الاعتماد على الوسائد والوطاء الذي تحت الجالس ، فيكون المعنى : أني إذا أكلت لم أقعد متكئاً على الأوطية والوسائد ، كفعل الجبابرة ومن يريد الإكثار من الطعام ، لكنني آكل بُلغة كما يأكل العبد .

فصل

وكان يأكل بأصابعه الثلاث ، وهذا أنفع ما يكون من الأكلات ، فإن الأكل بإصبعين أو إصبعين لا يستلذ به الأكل ولا يمر به ، ولا يُشبعه إلا بعد طول ، ولا تفرح آلات الطعام والمعدة بما ينالها في كل أكلة ، فتأخذها على إغماض ، كما يأخذ الرجل حقه حبة أو حبتين أو نحو ذلك ، فلا يلتذ بأخذه ، ولا يسر به . والأكل بالخمسة والراحة يوجب ازدحام الطعام على آلاته وعلى المعدة ، وربما انسدت (١٨٥) الآلات فمات ، وثغصب الآلات على دفعه ، والمعدة على احتاله ، ولا يجد له لذة ولا استمراء . فأنفع الأكل أكله ﷺ ، وأكل من اقتدى به بالأصابع الثلاث .

فصل

ومن تدبر أغذيته ﷺ ، وما كان يأكله ، وجده لم يجمع قط بين لبن وسمك ، ولا بين لبن وحامض ، ولا بين غذائين حارّين ، ولا باردتين ، ولا لزجين ، ولا قابضين ولا مسهلين ، ولا غليظين ، ولا مُرخّطين ، ولا مستحيلين إلى خلط واحد ، ولا بين

(١٨٤) في الزاد . النفس .

(١٨٥) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة : انسدت .

مختلفين ، كقباض ومسهل ، وسريع الهضم وبطيئه ، ولا بين شوي وطبيخ ولا بين طري وقديد ، ولا بين لبن وبيض ، ولا بين لحم ولبن . ولم يكن يأكل طعاما في وقت شدة حرارته ، ولا طبيخا بالثاء يسخن له بالعد ، ولا شيئا من الأطعمة العفنة والمالحة ، كاللوايح والمخللات والملوحات ، وكل هذه الأنواع ضارٌّ مولدٌ لأنواع من الخروج عن الصحة والاعتدال .

وكان يصلح ضرر بعض الأغذية ببعض — إذا وجد إليه سبيلا — فيكسر حرارة هذا ببرودة هذا ، ويوسِّد هذا برطوبة هذا — كما فعل في القثاء والرطب ، وكما كان يأكل التمر بالسمن — وهو الحنيس . ويشرب نقيع التمر يلطِّف به كيُموسات الأغذية الشديدة .

وكان يأمر بالعتاء ولو بكف من تمر ، ويقول : « ترك العتاء مهترمة » . ذكره الترمذي في جامعه ، وابن ماجه في سننه (١٨٦) .

وذكر أبو نعيم عنه : « أنه كان ينهى عن النوم على الأكل ، ويذكر أنه يقسي القلب » . ولهذا في وصايا الأطباء لمن أراد حفظ الصحة : أن يمتشي بعد العتاء خطوات ولو مائة خطوة ، ولا ينام عقبه ، فإنه مضر جدا . وقال مسلموهم : أو يصلي عقبه ، ليستقرَّ الغذاء بقر المعدة ، فيسهل هضمه ويجود بذلك .

ولم يكن من هديه أن يشرب علما طعامه فيفسده ، ولا سيما إن كان الماء حارًا أو بارداً ، فإنه رديءٌ جدا . قال الشاعر :

لا تَكُنْ عِنْدَ أَكْلِ سَخْنٍ وَبَرْدٍ وَدُخُولِ الْحَمَامِ تَشْرَبُ مَاءَ
فَإِذَا مَا أَجْتَنَّبْتَ ذَلِكَ حَقًّا لَمْ تَخَفْ مَا حَيَّتْ فِي الْجَوْفِ دَاءَ

ويكره شرب الماء عقيب الرياضة والتعب ، وعقيب الجماع ، وعقيب الطعام وقبله ، وعقب أكل الفاكهة — وإن كان الشرب عقب بعضها أسهل من بعض — وعقب الحمام ، وعند الانتباه من النوم . فهذا كله منافع لحفظ الصحة ، ولا اعتبار بالعوائد ، فإنها بطابع ثوانٍ .

(١٨٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب ترك العتاء [ج ٢ ص ١١١٢] ونصه : « لاتدعوا العتاء ولَوْ يَكْفَى مِنْ تَمْرٍ ، فَإِنَّ تَرَكَهُ يَهْجُمُ » ، وفي سننه إبراهيم بن عبد السلام وهو ضعيف . ورواه الترمذي عن أنس في كتاب الأطعمة ، باب ماجاه في فضل العتاء [ج ٨ ص ٤٥] . وقال عنه : إنه حديث مُتَّكِرٌ .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي الشَّرَابِ *

وأما هديه في الشراب ، فمن أكمل هدي يُحفظ به الصحة ، فإنه كان يشرب العسل الممزوج بالماء البارد ، وفي هذا من حفظ الصحة ، مالا يَهْتَدِي إلى معرفته إلا أفاضل الأطباء، فإن شربه ولَعَقَهُ على الرِّيق يَذِيبُ البلغم ، ويغسل تحِلُّ المعدة . ويجلو لزوجتها ، ويدفع عنها الفضلات ، ويسخنها باعتدال ، ويدفع سدها ، ويفعل مثل ذلك بالكبد والكلى والمثانة ، وهو أنفع للمعدة من كل حلو دخلها ، وإنما يضر بالعرض لصاحب الصفراء ، لِحِدَّتِهِ وَحِدَّةِ الصفراء ، فرما هيجهما ، ودفع مضرتهم لهم بالخل ، فيعود حينئذ لهم نافعاً جداً . وشربه أنفع من كثير من الأشربة ، المتخذة من السكر أو أكثرها ، ولاسيما لمن لم يعتد هذه الأشربة ، ولا أَلْفَهَا طَبْعُهُ ، فإنه إذا شربها لا تلائمهُ (١٨٧) مُلَامَةُ العسل ، ولا قريباً منه ، والمحْكُمُ في ذلك العادة ، فإنها تهدم أصولاً ، وتبني أصولاً .

وأما الشراب إذا جَمَعَ وصَفَى الحلاوة والبرودة ، فمن أنفع شيء للبدن ، ومن أكبر أسباب حفظ الصحة ، وللأرواح والقوى والكبد والقلب ، عشقٌ شديد له ، واستمداً منه . وإذا كان فيه الوصفان ، حصلت به التغذية ، وتنفيذ الطعام إلى الأعضاء وإيصاله إليها ، أتمَّ تنفيذ .

والماء البارد رطب ، يقمع الحرارة ، ويحفظ على البدن رطوباته الأصلية ، ويرد عليه بدل ما تحلَّل منها ، ويرقِّق الغذاء ، ويُنفِذه في العروق .

واختلف الأطباء : هل يُغذِّي البدن ؟ على قولين :

فأثبت طائفة التغذية به ، بناءً على ما يشاهدونه من النمو والزيادة والقوة في البدن به ، ولاسيما عند شدة الحاجة إليه .

قالوا : وبين الحيوان والنبات قدرٌ مشترك من وجوه عديدة ، منها : النمو والاعتناء

* هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(١٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لا يلائمه » .

والاعتدال . وفي النبات قوة حسٌ [وحركة] (١٨٨) تناسبه ، ولهذا كان غذاءُ النبات بالماء ، بما ينكر أن يكون للحيوان به نوع غذاء ، وأن يكون جزءاً من غذائه التام .
قالوا : ونحن لا ننكر أن قوة الغذاء ومعظمه في الطعام ، وإنما أنكرنا أن لا يكون للماء تغذية البتة . قالوا : وأيضاً الطعام إنما يُغذى بما فيه من المائية ، ولولاها لما حصلت به التغذيةُ .

قالوا : ولأن الماء مادة حياة الحيوان والنبات ، ولا ريب أن ما كان أقرب إلى مادة الشيء حصلت به التغذية ، فكيف إذا كانت مادته الأصلية ١٩ قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا ۖ ﴾ (١٨٩) .. فكيف ننكر (١٩٠) حصول التغذية بما هو مادة الحياة على الإطلاق .

قالوا : وقد رأينا العطشان إذا حصل له الرُّيُّ بالماء البارد ، تراجعت إليه قواه ونشاطه وحركته ، وصبرَ عن الطعام ، وانتفع بالقدر اليسير منه . ورأينا العطشان لا ينتفع بالقدر الكثير من الطعام ، ولا يجد به القوة والاعتناء . ونحن لا ننكر أن الماء يُنفذ الغذاء إلى أجزاء البدن ، وإلى جميع الأعضاء ، وأنه لا يتم أمر الغذاء إلا به ، وإنما ننكر على من سلب* قوة التغذية عنه البتة ، ويكاد قوله عندنا يدخل في إنكار الأمور الوجدانية .

وأُنكرت طائفةٌ أخرى حصول التغذية به . واحتجت بأمور ، يرجع حاصلها إلى عدم الاكتفاء به ، وأنه لا يقوم مقام الطعام ، وأنه لا يزيد في نمو الأعضاء، ولا يخلف عليها بدل ما حللته الحرارة ، ونحو ذلك مما لا ينكره أصحاب التغذية ، فإنهم يجعلون تغذيته بحسب جوهره ولطافته ورقته ، وتغذية كل شيء بحسبه ، وقد شوهد الهواء الرطب البارد اللين اللذيذ يُغذي بحسبه ، والرائحة الطيبة تُغذي نوعاً من الغذاء . فتغذية الماء أظهر وأظهر .

والمقصود : أنه إذا كان بارداً ، وخالطه ما يحليه — كالعسل أو الزبيب أو التمر أو السكر — كان من أنفع ما يدخل البدن ، وحفظ عليه صحته ، فلهذا كان أحبَّ

(١٨٨) مابين المعقوفين ساقط من الزاد .

(١٨٩) سورة الأنبياء - الآية ٣٠ .

(١٩٠) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ينكر » .

(*) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « سلبه » .

الشراب إلى رسول الله ﷺ ، البارد الحلو . والماء الفاتر ينفخ ويفعل ضد هذه الأشياء .

ولما كان الماء البائت أنفع من الذي يشرب وقت استقائه ، قال النبي ﷺ — وقد دخل إلى حائط أبي الهيثم بن النبهان : « هل من ماء بات في شئة ؟ » فاتاه به ، فشرب منه ، رواه البخاري ولفظه : « إن كان عندكم ماء بات في شئة ، ولأكرعنا » (١٩١) .

والماء البائت بمنزلة العجين الحميم ، والذي شرب لوقته بمنزلة الفطير . وأيضاً فإن الأجزاء الترابية والأرضية تفارقه إذا بات ، وقد ذكر أن النبي ﷺ كان يُستعذب له الماء ، ويُختار البائت منه . وقالت عائشة : « كان رسول الله ﷺ ، يُستقى له الماء العذب من بئر السقيّا » (١٩٢) .

والماء الذي في القرب والشئان ، ألد من الذي يكون في آنية الفخار والأحجار وغيرها ، ولا سيما أسقية الأدم ، ولهذا التمس النبي ﷺ ماءً بات في شئة ، دون غيرها من الأواني . وفي الماء — إذا وُضع في الشئان وقرب الأدم — خاصة لطيفة ، لما فيها من المسام المفتحة [التي] (١٩٣) يرشح منها الماء . ولهذا [كان] (١٩٤) الماء في الفخار الذي يرشح ، ألد منه وأبرد في الذي لا يرشح . فصلوات الله وسلامه على أكمل الخلق ، وأشرفهم نفساً ، وأفضلهم هدياً في كل شيء ، لقد دَلَّ أمته على أفضل الأمور وأنفعها لهم في القلوب والأبدان ، في الدنيا (١٩٥) والآخرة .

قالت عائشة [رضى الله عنها] (١٩٦) : « كان أحبُّ الشراب إلى رسول الله ﷺ ، الحلو البارد » . وهذا يحتمل: أن يريد به الماء العذب — كميّاه العيون والآبار الحلوة — فإنه كان يُستعذب له الماء . ويحتمل أن يريد به الماء المزوج بالعسل ، أو الذي تُنقع فيه التمر أو الزبيب ، وقد يقال — وهو الأظهر —: يعمهما جميعاً .

(١٩١) أخرجه البخاري في كتاب الأثرية ، باب الكزح في الحوض [ج ١٢ ص ٨٨ من فتح الباري] . والشئة : الفزئة الصغيرة يكون الماء فيها أبرد من غيرها .

(١٩٢) أخرجه أبو داود في سننه في آخر كتاب الأثرية ، باب في إيكاء الآنية [ج ٣ ص ٢٤٠] .

(١٩٣) ما بين المقولتين عن الزاد في الموضعين .

(١٩٤) في النسخ المطبوعة «الذي في الفخار» .

(١٩٥) في الزاد « والدنيا » .

(١٩٦) ما بين المقولتين ساقط من الزاد .

وقوله في الحديث الصحيح : « إن كان عندك ماء بات في شئ ، وإلا كَرَعْنَا » ، فيه دليل على جواز الكَرَع ، وهو : الشرب بالقم من الحوض والمقراة ونحوها . وهذه — والله أعلم — واقعة عين دعت الحاجة فيها إلى الكَرَع بالقم ، أو قاله مبيناً لجوازه ، فإن من الناس من يكرهه ، والأطباء تكاد تحرمه ، ويقولون : إنه يضرُّ بالمعدة . وقد روي في حديث — لا أدري ما حاله — عن ابن عمر [رضي الله عنهما] (١٩٧) : « أن النبي ﷺ نهانا أن نشرب على بطوننا — وهو : الكَرَع ، ونهانا أن نفترب باليد الواحدة ، وقال : لا يَلْغُ أَحَدُكُمْ كَمَا يَلْغُ الْكَلْبُ ، ولا يَشْرَبُ بِاللَّيْلِ من إناءٍ حَتَّى يَخْتَبِرَهُ ، إِلَّا أن يكونَ مُحْضَرًا » (١٩٨) .

وحديث البخاريُّ أصحُّ من هذا . وإن صح فلا تعارضَ بينهما ، إذ لعلَّ الشربَ باليد لم يكن يمكنَ حينئذٍ ، فقال : وإلا كَرَعْنَا . والشربُ بالقم إنما يضرُّ إذا انكبَّ الشارب على وجهه وبطنه ، كالذي يشرب من النهر والغدير ، فأما إذا شرب مُتَنَصِّباً بوجهه ، من حوض مرتفع ونحوه — فلا فرق بين أن يشرب بيده أو بوجهه .

فصل

وكان من هَدْيِهِ الشُّرْبُ قَاعِدًا ، هذا كان هَدْيِهِ المعتَادَ . وصحَّ عنه أنه نهى عن الشرب قائماً (١٩٩) وصح عنه أنه أمر الذي شرب قائماً أن يَسْتَقِيءَ (٢٠٠) وصح عنه أنه شرب قائماً (٢٠١) .

(١٩٧) مابن المعوقتين ساقط من الزاد .

(١٩٨) هذا الحديث لم يرد هنا كاملاً . وقد أخرجه ابن ماجه في سننه في كتاب الأثرية باب الشرب بالأكف والكرع [ج ٢ ص ١١٢٤] . وفي الزوائد : في إسناده بقية . وقال الديميري : هذا حديث منكر ، انفرد به المصنف [ابن

ماجه] وزيد بن عبد الله [الراوي] لا يكاد يعرف .

(١٩٩) أخرجه ابن ماجه عن أنس في كتاب الأثرية ، باب الشرب قائماً [ج ٢ ص ١١٢٢] . وفي صحيح مسلم عن أنس وعن أبي سعيد الخدري [ج ١٢ ص ١١٤ ، ١١٧ بشرح النووي] . وفي سنن أبي داود [ج ٣ ص ٢٦٦] عن أنس ، ولفظه : « أن رسول الله ﷺ نهى عن الشرب قائماً » .

(٢٠٠) ورد هذا الحديث في صحيح مسلم عن أبي هريرة في باب في الشرب قائماً ، ولفظه : « قال رسول الله ﷺ : لا يشربن أحد منكم قائماً ، فَمَنْ تَقَبَّ قَلْبَيْتَيْهِ » [ج ١٢ ص ١٩٧ بشرح النووي] .

(٢٠١) في سنن ابن ماجه في كتاب الأثرية ، باب الشرب قائماً ، عن ابن عباس ، قال : « سمعت النبي ﷺ (من رَزَمَ قَرِيبَ قائماً » . [ج ٢ ص ١١٢٢] .

قالت (٢٠٢) طائفة : هذا ناسخ للنهي . وقالت طائفة : بل مبين أن النهي ليس للتحريم ، بل للإرشاد وترك الأولى . وقالت طائفة : لا تعارض بينهما أصلاً ، فإنه إنما شرب قائماً للحاجة ، فإنه جاء إلى زمزم — وهم يستقون منها — فاستقوا ، فناولوه الدلو ، فشرب وهو قائم . وهذا كان موضع حاجة .

وللشرب قائماً آفات عديدة ، منها : أنه لا يحصل به الرئي التام ، ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبد على الأعضاء ، وينزل بسرعة وجدة إلى المعدة ، فيخشى منه أن يرد حرارتها ويشوشها ، ويسرع النفوذ إلى أسافل البدن بغير تدرج ، وكل هذا يضر بالشارب . وأما إذا فعله نادراً أو لحاجة لم يضره .

ولا يعترض بالعوائد على هذا ، فإن العوائد طبائع ثوان ، ولها أحكام أخرى ، وهي بمنزلة الخارج عن القياس عند الفقهاء .

فصل

وفي صحيح مسلم — من حديث أنس بن مالك — قال : « كان رسول الله ﷺ يتنفس في الشراب ثلاثاً ، ويقول : إنه أروى وأمرأ وأبرأ » (٢٠٣) .

الشراب — في لسان الشارع وحمل الشرع — هو الماء . ومعنى تنفسه في الشراب : إبانته (٢٠٤) القدح عن فيه وتنفسه خارجة ، ثم يعود إلى الشراب ، كما جاء مصرحاً به في الحديث الآخر : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في القدح ، ولكن يبين الإناء عن فيه » (٢٠٥) .

(٢٠٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فقالت » .

(٢٠٣) أخرجه مسلم في الأشربة ، باب كراهة النفس في الإناء [ج ١٣ ص ١٩٨ ، ١٩٩ بشرح النووي] .

(٢٠٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إبانة » .

(٢٠٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأشربة ، باب التنفس في الإناء عن أبي هريرة ، ولفظه : « قال رسول الله ﷺ : إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء ، فإذا أراد أن يعود فليبتغ الإناء ثم يلعق ، إن كان يريد » . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات [ج ٢ ص ١١٣٣] . وفي سنن أبي داود في كتاب الأشربة ، باب النفخ في الشراب ، عن ابن عباس ، قال : « نهى رسول الله ﷺ أن يتنفس في الإناء أو يبتلع فيه » [ج ٢ ، ص ٣٣٨] . وفي الترمذي عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء » قال الترمذي : حديث حسن صحيح [ج ٨ ص ٨٠ ، ٨١] .

وفي هذا الشرب حكمٌ جَمَّةٌ ، وفوائد مهمة ، وقد نبَّهَ عَلَيْهِ ﷺ على مجامعها ، بقوله : « إنه أَرَوَى وأَمْرَأ وأَبْرَأ » . فَأَرَوَى : أشدُّ رِيًّا وأَبْلَغُهُ وَأَنْفَعُهُ . وَأَبْرَأ : أَفْعَلُ مِنَ الْبَرِّ — وهو الشفاء — أَي : يَرَوِي من شدة العطش ودائه ، لتردِّده على المعدة المتلتهبة دفعات ، فَتُسَكِّنُ الدَّفْعَةُ الثَّانِيَةَ ما عَجَزَتِ الْأَوَّلَى عن تسكينه ، والثالثة ما عَجَزَتِ الثَّانِيَةَ عنه ، وأيضاً فإنه أَسْلَمُ لَخَرَارَةِ المَعْدَةِ ، وأَبْقَى عليها من أَنْ يَهْجُمَ عليها البَارِدُ وَهَلَّةٌ واحدة ، وَنَهْلَةٌ واحدة .

وأيضاً : فإنه لا يَرَوِي لمصادفته لحرارة العطش لحظةً ، ثم يُقْلَعُ عنها ولما تُكْسَرُ سَوْرَتُهَا وَجِدَّتُهَا ، وإن انكسرت لم تبطل بالكلية ، بخلاف كسرها على التمهّل والتدرج .

وأيضاً : فإنه أَسْلَمُ عَاقِبَةً ، وآمنٌ غَائِلَةٌ من تناول جميع ما يَرَوِي دفعةً واحدة ، فإنه يُخَافُ منه أَنْ يُطْفِئَ الحرارة الغريزية — بشدة برده ، وكثرة كميته — أو يُضَعِّفَهَا ، فيؤدِّي ذلك إلى فساد مزاج المعدة والكبد ، وإلى أمراض رديئة ، خصوصاً في سكان البلاد الحارة — كالحجاز واليمن ونحوهما — أو في الأزمنة الحارة — كشدة الصيف — فإن الشرب وَهْلَةٌ واحدةٌ مَخُوفٌ عليهم جدًّا ، فإن الحار الغريزي ضعيف في بواطن أهلها ، وفي تلك الأزمنة الحارة .

وقوله : « وأَمْرَأ » هو أَفْعَلُ من : مَرِيَ الطَعَامُ والشرابُ في بدنه : إذا دخله وخالطه بسهولة ولذة ونفع . ومنه : ﴿ فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ (٢٠٦) هَنِيئًا في عاقبته ، مَرِيئًا في مذاقه . وقيل : معناه أنه أَسْرَعُ انحدارًا عن المَرِيءِ ، لسهولة وخفته عليه ، بخلاف الكثير ، فإنه لا يسهل على المريء انحداره .

ومن آفات الشرب نَهْلَةٌ واحدة ، أنه يُخَافُ منه الشَّرْقُ ، بأن ينسدَّ مجرى الشراب — لكثرة الوارد عليه — فيغصُّ به . فإذا تنفس رُوِيْدًا ثم شرب ، أَمِنَ من ذلك . ومن فوائده : أن الشارب إذا شرب أول مرة ، تصاعد البخارُ الدخانيُّ الحار — الذي كان على القلب والكبد — لورود الماء البارد عليه ، فأخرجته الطبيعة عنها . فإذا شرب مرة واحدة ، آتَفَقَ نزولُ الماء البارد وصعودُ البخار ، فيتدافعان ويتعالجان ، ومن ذلك يحدث الشَّرْقُ والغُصَّةُ ، ولا يَهْتَأُ (٢٠٧) الشارب بالماء ، ولا يَمُرُّهُ ، ولا يَمُرُّ رِيَّهُ .

(٢٠٦) سورة النساء — الآية ٤ .

(٢٠٧) في الزاد « ولا يَهْتَأُ » .

وقد روى عبد الله بن المبارك ، والبيهقي ، وغيرهما — عن النبي ﷺ : « إذا شرب أحدكم ، فليمض الماء مصاً ، ولا يعب عباً ، فإن الكباد من العب » .

والكباد بضم الكاف وتخفيف الباء — هو : وجع الكبد . وقد علم بالتجربة أن ورود الماء جملة واحدة على الكبد يؤلمها ، ويُضعف حرارتها . وسبب ذلك المضادة التي بين حرارتها ، وبين ما ورد عليها من كيفية المبرود وكميته ، ولو ورد بالتدرج شيئاً فشيئاً لم يضاد حرارتها ، ولم يُضعفها ، وهذا مثاله ، صب الماء البارد على القدر وهي تفور ، لا يضرها صبه قليلاً قليلاً .

وقد روى الترمذي في جامعه — عنه ﷺ : « لا تشربوا نفساً واحداً كشراب البعير ، ولكن : آشربوا مئتي وثلاث ، وسموا إذا أنتم شربتم ، وأحمدوا إذا أنتم فرغتم » (٢٠٩) .

وللتسمية في أول الطعام والشراب ، وحمد الله في آخره — تأثير عجيب في نفعه واستمرائه ، ودفع مضرته . قال الإمام أحمد : « إذا جمع الطعام أربعاً فقد كمل : إذا ذكر اسم الله في أوله ، وحمد الله في آخره ، وكثرث عليه الأيدي ، وكان من حلل » .

فصل

وقد روى مسلم في صحيحه — من حديث جابر بن عبد الله — قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « غطوا الإناء ، وأوكوا السقاء ، فإن في السنة ليلة ينزل فيها وباء لا يمر بإناء ليس عليه غطاء ، أو سقاء (٢١٠) ليس عليه وكاء — إلا وقع فيه من ذلك الداء » (٢١١) .

(٢٠٨) في الزاد « فإنه من الكباد » .

(٢٠٩) أخرجه الترمذي في الأثرية ، باب ما جاء في التنفس في الإناء [ج ٨ ص ٧٧ ، ٧٨] وقال الترمذي : هذا حديث غريب . وفي سند هذا الحديث يزيد بن سنان الجزري ، أبو قرة الزهاوي ، وقد ضعفه أحمد ، وابن معين ، وتركه الشافعي . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ٢٨٢] .

(٢١٠) هكذا في الزاد ، وفي صحيح مسلم ... وفي النسخ المطبوعة « وسقاء » .

(٢١١) أخرجه مسلم في كتاب الأثرية ، باب استحباب تغطية الإناء ، وإيكاء السقاء وآخره « ... إلا نزل فيه من ذلك الوباء » بدل جملة « إلا وقع فيه من ذلك الداء » [ج ١٢ ص ١٨٦] .

وهذا مما لا تناله علوم الأطباء ومعارفهم ، وقد عرفه من عرفه من عقلاء الناس بالتجربة . قال الليث بن سعد — أحد رواة الحديث : — « الأعاجمُ عندنا يتقون تلك الليلة في السنة ، في كأثون الأول منها » .

وصح عنه : أنه أمرَ بتخمير الإناء ، ولو أن يعرض عليه عودًا . وفي عرض العود عليه — من الحكمة — أنه لا ينسى تخميره ، بل يعتاده حتى بالعود . وفيه أنه ربما أراد الدَّيِّبُ أن يسقط فيه ، فيمرُّ على العود ، فيكون العود جسراً له يمنعه من السقوط فيه .

وصح عنه : أنه أمرَ عند إيكاء الإناء ، بذكر اسم الله . فإنَّ ذِكْرَ اسم الله — عند تخمير الإناء — يطرد عنه الشيطان ، وإيكأؤه يطرد عنه الهوامُ . ولذلك أمر بذكر اسم الله في هذين الموضعين ، لهذين المعنيين .

وروى البخاري في صحيحه — من حديث ابن عباس : — « أن رسول الله ﷺ ، نبى عن الشرب من في السقاء » (٢١٢) .

وفي هذا آدابٌ عديدة ، منها : أن تردَّد أنفاس الشارب فيه يُكسبه رُهومة ورائحة كريهة ، يُعاف لأجلها . ومنها : أنه ربما غلب الداخل إلى جوفه — من الماء — فضرَّر به . ومنها : أنه ربما كان فيه حيوان لا يشعر به ، فيؤذيه . ومنها : أن الماء ربما كان فيه قَذَاة أو غيرها ، لا يراها عند الشرب فتَلِج جوفه . ومنها : أن الشرب كذلك يملأ البطن من الهواء ، فيضيق عن أخذ حظه من الماء ، أو يزاحمه ، أو يؤذيه . ولغير ذلك من الحِكَم .

فإن قيل : فما تصنعون بما في جامع الترمذي : « أن رسول الله ﷺ ، دعا بإداوة يوم أُحُد ، فقال : آخَتَيْتُ (٢١٣) فَمَ الإداوة . ثم شرب منها من فيها » (٢١٤) ؟ .

قلنا : نكتفي فيه بقول الترمذي : « هذا حديث ليس إسناده بصحيح ، وعبد الله بن

(٢١٢) أخرجه البخارى فى كتاب الأشرية ، باب الشرب من قَر السَّقاء [ج ١٠ ص ٩٠ من فتح البارى] .

(٢١٣) فى الزاد « آخَتَيْتُ » وهو مطابق لما ورد فى سنن أبى داود . ومعنى اختناث الأسقية : أن يشرب رءوسها ويصففها ، ثم يشرب منها .

(٢١٤) أخرجه الترمذى فى الأشرية ، ولفظه : « رأيت النبى (ﷺ) قام إلى قُرْبَةٍ مَمْلُوءَةٍ فَخَنَّتْهَا ، ثُمَّ شَرِبَ مِنْ فِيهَا » [ج ٨ ص ٨٢ ، ٨٤] . وأخرجه أبو داود فى كتاب الأشرية ، باب فى اختناث الأسقية ، ولفظه مطابق لما هنا [ج ٢ ص ٣٣٦ ، ٣٣٧] .

عمر العُمريُّ يُضَعَّفُ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ . ولا أدري : سمع من عيسى ، أولاً ؟ . انتهى .
يريد : عيسى بن عبد الله ، الذي رواه عنه عن رجل من الأنصار .

فصل

وفي سنن أبي داود — من حديث أبي سعيد الخُدريّ — قال : « نهى رسول الله ﷺ ، عن الشرب من ثُلْمَةٍ (٢١٥) القدح ، وأن يُنْفَخَ في الشُّرابِ » (٢١٦) .
وهذا من الآداب التي يتم (٢١٧) بها مصلحة الشارب . فإن الشرب من ثُلْمَةِ القدح فيه
عدة مفاسد :

أحدها : أن ما يكون على وجه الماء — من قَذَى أو غيره — يجتمع إلى الثُلْمَةِ ،
بخلاف الجانب الصحيح .

الثاني : أنه ربما شَوَّشَ على الشارب ، ولم يتمكن من حسن الشرب من الثُلْمَةِ .
الثالث : أن الوسخ والزُّهومة تجتمع في الثُلْمَةِ ، ولا يصل إليها الغَسْلُ ، كما يصل إلى
الجانب الصحيح .

الرابع : أن الثُلْمَةَ محلُّ العيب في القدح ، وهي أردأ مكان فيه ، فينبغي تَجَنُّبُهُ وقصدُ
الجانب الصحيح ، فإن الرديء من كل شيء لا خير فيه . ورأى بعض السلف رجلاً
يشتري حاجة رديئة ، فقال : « لا تفعل ، أما علمت أن الله نزع البركة من كل رديء » !
الخامس : أنه ربما كان في الثُلْمَةِ شَقٌّ أو تحديدٌ يجرح فَمَ الشارب . ولغير هذه
المفاسد .

وأما النفخ في الشراب فإنه يكسبه من فم النافخ رائحة كريهة ، يُعَافُ لأجلها ، ولاسيما
إن كان متغيرَ القم . وبالجملَة : فأنفاس النافخ تخالطه .
ولهذا ، جمع رسول الله ﷺ — بين النهي عن التنفُّس في الإناء ، والنفخ فيه — في

(٢١٥) هكذا في الزاد ، وهو مطابق لما جاء في سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « في ثلثة » .

(٢١٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأشرية ، باب في الشرب من ثلثة القدح [ج ٢ ص ٢٢٧] .

(٢١٧) في الزاد « تتم » .

الحديث الذي رواه الترمذی وصححه ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما (٢١٨) ، قال :
« نبي رسول الله ﷺ أن يَنْتَفَسُ في الإناء ، أو يَنْتَفَحَ فيه » (٢١٩) .

فإن قيل : فما تصنعون بما في الصحيحين — من حديث أنس : — « أن رسول الله ﷺ كان يَنْتَفَسُ في الإناء ثلاثاً » ؟

قيل : يُقَابَلُهُ بالقبول والتسليم ، ولا معارضة بينه وبين الأول ، فإن معناه : أنه كان يَنْتَفَسُ في شربه ثلاثاً ، وذكر الإناء ، لأنه آلة الشرب ، وهذا كما جاء في الحديث الصحيح : « أن إبراهيم ابن رسول الله ﷺ — مات في الثَّدي » ؛ أي : في مُدَّة الرُّضَاع .

فصل

وكان ﷺ يشرب اللبن ، خالصاً تارة ، ومَشْروباً بالماء أخرى . وفي شرب اللبن الحلو في تلك البلاد الحارة — خالصاً ومَشْروباً — نفع عظيم في حفظ الصحة ، وترطيب البدن ، ورَيِّ الكبد ؛ ولأسميَّ اللبن الذي ترعى دوابُّه الشَّيْخُ والقَيْصُومُ والخَزَامِي ، وما أشبهها ، فإن لبنها غذاءٌ مع الأغذية ، وشرابٌ مع الأشربة ، ودواءٌ مع الأدوية .

وفي جامع الترمذی — عنه ﷺ — : « إذا أكل أحدكم طعاماً ، فليقل : اللهم ، بارك لنا فيه ، وأطعمنا خيراً منه . وإذا سقي لبناً ، فليقل : اللهم ، بارك لنا فيه ، وزدنا منه . فإنه ليس شيء يُجزىء من الطعام والشراب ، إلا اللبن » . قال الترمذی : هذا حديث حسن .

فصل

وثبت في صحيح مسلم : « أنه ﷺ كان يَنْتَبِذُ (٢٢٠) له أول الليل ، ويشربه إذا أصبح — يومه ذلك ، واللييلة التي تجيء ، والغد واللييلة الأخرى ، والغد إلى العصر ، فإن بقي منه شيء سقاها الخادم ، أو أمر به فصب » .

(٢١٨) في الزاد « عنه » .

(٢١٩) أخرجه الترمذی في الأشربة ، باب ماجاء في كراهية النفخ في الشراب [ج ٨ ص ٨٠] وأخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب في النفخ في الشراب والتنفس فيه [ج ٣ ص ٢٣٨] وغيرها .

(٢٢٠) في الزاد « يَنْتَبِذُ » .

وهذا النبيد هو : ماء يُطرح (٢٢١) فيه تمرٌ يخلّيه ، وهو يدخل في الغذاء والشراب ، وله نفع عظيم في زيادة القوة ، وحفظ الصحة . ولم يكن يشربه بعد ثلاث — خوفاً من تغييره إلى الإسكار .

فَصْلٌ فِي تَنْذِيرِهِ ﷺ لِأَمْرِ اللَّبْسِ

وكان من أتم المهلدى ، وأنفعه للبدن ، وأخفّه عليه ، وأيسره لبساً وخلعاً . وكان أكثر لبسه الأردنية والأزر . وهي أخف على البدن من غيرها . وكان يلبس القميص ، بل كان أحب الثياب إليه .

وكان هديه في لبسه لما يلبسه ، أنفع شيء للبدن ، فإنه لم يكن يطيل أكمامه ويوسعها ، بل كانت كُم قميصه إلى الرُستغ ، لا تتجاوز (٢٢٢) اليد ، فتشق على لابسها ، وتمنعه خفة الحركة والبطش ، ولا تقصّر عن هذه ، فيبرز للحر والبرد .

وكان ذيل قميصه وإزاره إلى أنصاف الساقين ، لم يتجاوز الكعبيين ، فيؤدي الماشي ، ويجعله كالقيد . ولم يقصر عن غضلة ساقه (٢٢٣) ، فتتكشف فيتأذى بالحر والبرد .

ولم تكن عمامته بالكبيرة التي يؤدي الرأس حملها ويضعفه ، ويجعله عرضة للضعف والآفات ، كما يشاهد من حال أصحابها ، ولا بالصغيرة التي تقصر عن وقاية الرأس من الحر والبرد ، بل وسطاً بين ذلك ، وكان يدخلها تحت حنكه ، وفي ذلك فوائد عديدة ، فإنها تقي العنق الحر والبرد ، وهو أثبت لها ، ولا سيما عند ركوب الخيل والإبل ، والكرّ والفر . وكثير من الناس اتخذ الكلاليب عوضاً عن التحنك (٢٢٤) . ويأبعد ما بينهما في النفع والزينة ! وأنت إذا تأملت هذه اللبسة ، وجدتها من أنفع اللبسات وأبلغها في حفظ صحة البدن وقوته ، وأبعدها من التكلف والمشقة على البدن .

(٢٢١) في الزاد « هو ما يُطرح .. » .

(٢٢٢) في الزاد « لا يتجاوز .. » .

(٢٢٣) في الزاد « ساقه .. » .

(٢٢٤) في الزاد « الحنك .. والحنك : ماتحت اللّعن من الإنسان وغيره .

وكان يلبس الخفاف في السفر دائماً أو أغلب أحواله — لحاجة الرجلين إلى ما يقيهما من الحر والبرد — وفي الحضر أحياناً .

وكان أحب ألوان الثياب إليه البياض والجبرة ، وهي : البرود المحيرة . ولم يكن من هديه لبس الأحمر ، ولا الأسود ، ولا المصبنغ ، ولا المصقول .

وأما الحلة الحمراء التي لبسها ، فهي الرداء البماني الذي فيه سواد وحمرة وبياض ، كالخلة الخضراء ، فقد لبس هذه وهذه ، وقد تقدم تقرير ذلك ، وتغليظ من زعم أنه لبس الأحمر القاني بما فيه كفاية .

فَصْلٌ فِي تَدْبِيرِهِ ﷺ لِأَمْرِ السَّكَنِ

لَمَّا علم ﷺ أنه على ظهر سير ، وأن الدنيا مرحلة مسافر — ينزل فيها مدة عمره ، ثم ينتقل عنها إلى الآخرة — لم يكن من هديه وهدي أصحابه ومن تبعه ، الاعتناء بالمساكن وتشبيدها ، وتعليقها وزخرفتها وتوسيعها ، بل كانت من أحسن منازل المسافر ، تقى الحر والبرد ، وتستتر عن العيون ، وتمنع من ولوج الدواب ولا يُخاف سقوطها لفرط ثقلها ، ولا تعشعش فيها الهوام لسعتها ، ولا تعتور عليها الأهوية والرياح المؤذية لارتفاعها ، وليست تحت الأرض ، فتؤذي ساكنها ، ولا في غاية الارتفاع عليها ، بل وسط ، وتلك أعدل المساكن وأنفعها ، وأقلها حرًا وبردًا ، ولا تضيق عن ساكنها فينحصر ، ولا تفضل عنه بغير منفعة ولا فائدة فتأوى الهوام في خلوها . ولم يكن فيها كنف تؤذي ساكنها برائحتها ، بل رائحتها من أطيب الروائح ، لأنه كان يحب الطيب ولا يزال عنده ، وريحه هو من أطيب الرائحة ، وعرفه (٢٢٥) من أطيب الطيب ولم يكن في الدار كنيف تظهر رائحته . ولا ريب أن هذه من أعدل المساكن وأنفعها ، وأوفقها للبدن وحفظ صحته .

(٢٢٥) في الزاد « وعَرَفَهُ » . والعَرَفَ : الريح مطلقاً ، وأكثر ما يُسْتَعْمَلُ في الريح الطيبة .

فَصْلٌ فِي تَدْبِيرِ النَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ

وَمَنْ (٢٢٦) تَدَبَّرَ نومه ويَقْظُهُ ﷺ وَجَدَهُ أَعْدَلَ نَوْمٍ وَأَنْفَعَهُ لِلْبَدَنِ وَالْأَعْضَاءِ وَالْقُوَى ، فَإِنَّهُ كَانَ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَيَسْتَيْقِظُ [٢٢٧] أَوَّلَ النِّصْفِ الثَّانِي ، فَيَقُومُ وَيَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّي مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ، فَيَأْخُذُ الْبَدَنَ وَالْأَعْضَاءَ وَالْقُوَى حَظَّهَا مِنَ النَّوْمِ وَالرَّاحَةِ ، وَحَظَّهَا مِنَ الرِّيَاضَةِ ، مَعَ وَفُورِ الْأَجْرِ . وَهَذَا غَايَةُ صَلَاحِ الْقَلْبِ وَالْبَدَنِ وَالْدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَلَمْ يَكُنْ يَأْخُذُ مِنَ النَّوْمِ فَوْقَ الْقَدْرِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ ، وَلَا يَمْنَعُ نَفْسَهُ مِنَ الْقَدْرِ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ مِنْهُ ، وَكَانَ يَفْعَلُهُ عَلَى أَكْمَلِ الْوَجْهِ ، فَيَنَامُ — إِذَا دَعَتْهُ الْحَاجَةُ إِلَى النَّوْمِ — عَلَى شِقِهِ الْأَيْمَنِ ، ذَاكِرًا اللَّهَ حَتَّى تَغْلِبَهُ عَيْنَاهُ ، غَيْرَ مَمْلَأٍ الْبَدَنَ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَلَا مُبَاشِرٍ بَجَنِبِهِ الْأَرْضَ ، وَلَا مُتَخَذٍ لِلْفَرْشِ الْمُرْتَفَعَةِ ، بَلْ لَهُ ضِجَّاجٌ مِنْ أَدَمِ (٢٢٨) حَشْوُهُ لَيْفٌ ، وَكَانَ يَضْطَجِعُ عَلَى الْوَسَادَةِ ، وَيَضَعُ يَدَهُ تَحْتَ خَدِّهِ أحياناً .

وَنَحْنُ نَذْكُرُ فَصْلًا فِي النَّوْمِ ، وَالنَّافِعَ مِنْهُ وَالضَّارَّ . فَنَقُولُ :

النَّوْمُ : حَالَةُ اللَّبَدَنِ يَتَّبِعُهَا غَوْرُ الْحَرَارَةِ الْغَرِيزِيَّةِ وَالْقُوَى إِلَى بَاطِنِ الْبَدَنِ ، لَطَلَبِ الرَّاحَةِ ، وَهُوَ نَوْعَانِ : طَبِيعِيٌّ وَغَيْرُ طَبِيعِيٍّ . فَالطَّبِيعِيُّ : إِمْسَاكُ الْقُوَى النَّفْسَانِيَّةِ عَلَى أَفْعَالِهَا ، وَهِيَ قُوَى الْجَسِّ وَالْحَرَكَةِ الْإِرَادِيَّةِ ، وَمَتَى أَمْسَكَتْ هَذِهِ الْقُوَى عَنْ تَحْرِيكِ الْبَدَنِ ، اسْتَرْخَى ، وَاجْتَمَعَتِ الرُّطُوبَاتُ وَالْأَنْخَرَةُ — الَّتِي كَانَتْ تَتَحَلَّلُ وَتَتَفَرَّقُ بِالْحَرَكَاتِ وَالْيَقَظَةِ — فِي الدِّمَاغِ الَّذِي هُوَ مَبْدَأُ هَذِهِ الْقُوَى ، فَيَتَخَدَّرُ وَيَسْتَرْخِي ، وَذَلِكَ النَّوْمُ الطَّبِيعِيُّ . وَأَمَّا النَّوْمُ غَيْرُ الطَّبِيعِيِّ ، فَيَكُونُ لِعَرَضٍ أَوْ مَرَضٍ ، وَذَلِكَ بِأَنْ تَسْتَوْلِيَ الرُّطُوبَاتُ عَلَى الدِّمَاغِ اسْتِثْلَاءً لَا تَقْدَرُ الْيَقَظَةُ عَلَى تَفْرِيقِهَا ، أَوْ تَصْعَدُ أَنْخَرَةً رَطْبَةً كَثِيرَةً — كَمَا يَكُونُ عَقِيبَ الْإِمْتِلَاءِ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ — فَتُثْقَلُ الدِّمَاغُ وَتُرْخِيهِ ، فَيَتَخَدَّرُ وَيَقَعُ إِمْسَاكُ الْقُوَى النَّفْسَانِيَّةِ عَنْ أَفْعَالِهَا ، فَيَكُونُ النَّوْمُ .

وَلِلنَّوْمِ فَائِدَتَانِ جَلِيلَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا : سَكُونُ الْجَوَارِحِ وَرَاحَتُهَا مِمَّا يَعْرضُ لَهَا مِنَ التَّعَبِ ، فَيُزِيلُ الْحَوَاسَّ مِنْ نَصَبِ الْيَقَظَةِ ، وَيُزِيلُ الْإِعْيَاءَ وَالْكَلالَ . وَالثَّانِيَّةُ : هَضْمُ

(٢٢٦) فِي الزَّادِ « نَزْ » .

(٢٢٧) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَتَيْنِ عَنِ الزَّادِ .

(٢٢٨) ضَجَّاجٌ مِنْ أَدَمَ ، أَيْ : فِرَاشٌ مِنْ جِلْدِ .

الغذاء ، وتُضج الأحلاط ، لأن الحرارة الغريزية — في وقت النوم — تغور (٢٢٩) إلى باطن البدن ، فتعين على ذلك . ولهذا يبرُد ظاهره ، ويحتاج النائم إلى فضل دثار .

وأنفع النوم أن ينامَ على الشق الأيمن ، ليستقرَّ الطعام بهذه الهيئة في المعدة ، استقراراً حسناً ، فإنَّ المعدة أميلُ إلى الجانب الأيسر قليلاً ، ثم يتحول إلى الشق الأيسر قليلاً ، ليسرع الهضم بذلك لاستالة المعدة على الكبد ، ثم يستقرَّ نومه على الجانب الأيمن ، ليكونَ الغذاء أسرعَ انحداً عن المعدة ، فيكونَ النوم على الجانب الأيمن بُدأة نومه ونهايته . وكثرة النوم على الجانب الأيسر مضرٌّ بالقلب ، بسبب ميل الأعضاء إليه ، فتنصبُ إليه المواد .

وأردأ النوم ، النومُ على الظهر ، ولا يضرُّ الاستلقاء عليه للراحة من غير نوم . وأردأ منه أن ينام متبطحاً على وجهه . وفي المسند وسنن ابن ماجه ، عن أبي أمامة ، قال : « مرَّ النبي ﷺ على رجل نائم في المسجد ، منبطح على وجهه ، فضرَّ به برجله ، وقال : قم — أو اقعذ — فإنها نومة جهنمية » (٢٣٠) .

قال أبقراط في كتاب التقدمة : « وأما نومُ المريض على بطنه ، من غير أن يكون عادته في صحته جرث بذلك ، فذلك يدلُّ على اختلاط عقل ، وعلى ألم في نواحي البطن » . قال الشراح لكتابه : لأنه خالف العادة الجيدة ، إلى هيئة رديئة ، من غير سبب ظاهر ولا باطن .

والنوم المعتدل ممكنٌ للقوى الطبيعية من أفعالها ، مريحٌ للقوة النفسانية ، مكثّر من جوهر حاملها ، حتى إنه ربّما عاد بإرخائه مانعاً من تحلل الأرواح .

ونومُ النهار رديء يورث الأمراض الرطوية والنوازل ، ويُفسد اللون ، ويورث الطحال ، ويُرخي العصب ، ويكسل ، ويُضعف الشهوة ، إلّا في الصيف وقت

(٢٢٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تغور » .

(٢٣٠) وأخرجه أيضاً أبو داود بعمناه في كتاب الأدب ، باب في الرجل ينبطح على بطنه ، عن يعيش بن طخفة ، عن أبيه - وكان من أصحاب السُّنة - وفيه : « فبينما أنا مضطجع في المسجد من السُّحر - على بطني ، إذا رجل يحركني برجله ، فقال : [إِنَّ هَذِهِ سَجْمَةٌ يُنْصَبُ اللَّهُ ، وقال : فنظرت فإذا رسول الله ﷺ] . ج ٤ ص [٢٠٩] .

المهاجرة . وأردؤه نومٌ أول النهار . وأردأ منه النومُ آخره بعد العصر . ورأى عبد الله بن عباس أبناً له نائماً نومة الصُّبْحَة ، فقال له : « قم ، أنام في الساعة التي تُقسَمُ فيها الأرزاق ؟! » .

وقيل : نوم النهار ثلاثة : خُلُقٌ ، وخُرق (٢٣١) وخُحمق . فالخلق : نومة المهاجرة ، وهي خُلِقَ رسول الله ﷺ . والمُخْرَق (٢٣١) : نومة الضحى تشغل (٢٣٢) عن أمر الدنيا والآخرة . والمُحْمَق : نومة العصر . قال بعض السلف : « من نام بعد العصر فاختلس عقله — فلا يلو من إلا نفسه » . وقال الشاعر :

أَلَا إِنَّ نَوْمَاتِ الضُّحَى تُورِثُ الْفَتَى خَبَالاً ، وَنَوْمَاتِ الْعَصِيرِ جُنُونٌ

ونوم الصُّبْحَة يمنع الرزق ، لأن ذلك وقتٌ تطلبُ فيه الخليفةُ أرزاقها ، وهو وقتُ قسمة الأرزاق ، فنومه حرمانٌ إلا لعارض أو ضرورة ، وهو مضر جداً بالبدن ، لإرخائه البدن ، وإفساده للفضلات التي ينبغي تحليلها بالرياضة ، فيحدث تكسراً وعيياً وضعفاً وإن كان قبل التبرز والحركة والرياضة وإشغال المعدة بشيء ، فذلك الداء العُضال المولّد لأنواع من الأدواء .

والنومُ في الشمس يُثير الداءَ الدَّفِين . ونومُ الإنسان — بعضُه في الشمس ، وبعضُه في الظل — رديء . وقد روى أبو داودَ في سننه — من حديث أبي هريرة — قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الشَّمْسِ ، فَقَلَّصْ عَنْهُ الظِّلَّ — فَصَارَ بَعْضُهُ فِي الشَّمْسِ ، وبعضُه في الظِّلِّ — فَلْيَقُمْ » . وفي سنن ابن ماجه وغيره — من حديث بُرَيْدَةَ ابن الحُصَيْب : « أن رسول الله ﷺ نهي أن يَقْعُدَ الرَّجُلُ بَيْنَ الظِّلِّ وَالشَّمْسِ » . وهذا تنبيه على منع النوم بينهما .

وفي الصحيحين ، عن البراء بن عازب ، أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا آتَيْتَ مَضْجَعَكَ : فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ أَضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْأَيْمَنِ ، ثُمَّ قُلْ : اَللّهُمَّ إِنِّي أَسْتَلِمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ ، وَوَجْهَتُ وَجْهِي إِلَيْكَ ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ ، وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مُنْجَا مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ ، آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي

(٢٣١) في الزاد « وحرق .. والحرق » .

(٢٣٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يشغل » .

أَنْزَلْتُ ، وَنَبِيَّكَ الَّذِي أَرْسَلْتُ . وَاجْعَلُهُنَّ آخِرَ كَلَامِكَ ، فَإِنَّ مِثَّ مِنْ لَيْلَيْكَ ، مِثَّ عَلَى الْفِطْرَةِ » (٢٣٣) .

وفي صحيح البخاري عن عائشة : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتِي الْفَجْرِ — يَعْنِي سُنَّتَهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ » (٢٣٤) .

وقد قيل : إن الحكمة في النوم على الجانب الأيمن أن لا يستغرق النائم في نومه ، لأن القلب فيه ميلٌ إلى جهة اليسار ، فإذا نام على جنبه الأيمن طلب القلب مُسْتَقَرَّهُ من الجانب الأيسر ، وذلك يمنع من استقرار النائم واستقاله في نومه ، بخلاف قراره في النوم على [الجانب] (٢٣٥) اليسار ، فإنه مُسْتَقَرُّهُ ، فيحصل بذلك الدَّعَةُ التامة ، فيستغرق الإنسان في نومه وَيَسْتَقِيلُ ، فيفوته مصالح دينه ودنياه .

ولما كان النائم بمنزلة الميت ، والنومُ أخو الموت — ولهذا يستحيل على الحي الذي لا يموت [سبحانه] (٢٣٦) ، وأهل الجنة لا ينامون فيها — وكان (٢٣٧) النائم محتاجاً إلى من يحرس نفسه ويحفظها مما يَعْرضُ لها من الآفات ، ويحرسُ بدنه أيضاً من طوارق الآفات ، وكان ربُّه وقاطرُه تعالى هو المتولي لذلك وحده ، علَّم النبي ﷺ النَّائِمَ ، أن يقولَ كلماتِ التفويض والالتجاء والرغبة والرهبة ، لِيَسْتَدْعِيَ بها كَأَلْ حَفِظَ اللَّهُ له وحراسته لنفسه وبدنه ، وأرشده مع ذلك إلى أن يَسْتَذَكِّرَ الْإِيمَانَ وينامُ عليه ، وَيَجْعَلُ التَّكَلُّمَ به آخِرَ كَلَامِهِ ، فإنه ربما توفاه الله في منامه ، فإذا كان الإيمان آخر كلامه دَخَلَ الجنة .

فتضمَّن هذا الهدْيُ في المنام ، مصالح القلب والبدن والروح ، في النوم واليقظة ، والدنيا والآخرة . فصلوات الله وسلامه على من نالَتْ به أمته كل خير .

(٢٣٣) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ، باب الضُّجْع على الشَّقِّ الْأَيْمَنِ [ج ١١ ص ١٠٩ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في باب الدعاء عند النوم [ج ١٧ ص ٢٢ - ٢٤ بشرح النووي] .

(٢٣٤) أخرجه البخاري في كتاب التهجيد ، باب الضُّجْعَة على الشَّقِّ الْأَيْمَنِ بعد ركعتي الفجر [ج ٢ ص ٤٢ من فتح الباري] .

(٢٣٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٣٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٣٧) في الزاد « كان » .

وقوله : « أَسَلَّمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ » ، أي : جعلتها مُسَلِّمَةً لك تسليم العبد المملوك نفسه إلى سيده ومالكة .

وتوجيه وجهه إليه يتضمن إقباله بالكلفة على ربه ، وإخلاص القصد والإرادة له ، وإفرازة بالخضوع والذل والانقياد . قال تعالى : ﴿ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ : أَسَلَّمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ وَمَنْ أَقْبَعُ ﴾ (٢٣٨) . وذكر الوجه ، إذ هو أشرف ما في الإنسان ، ومَجْمَعُ الخواص . وأيضاً : ففيه معنى التوجه والقصد ، من قوله :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ رَبُّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ أَلُوجُهُ وَأَعْمَلُ (٢٣٩)

وتفويض الأمر إليه ، رُدهُ إلى الله سبحانه ، وذلك يوجب سكون القلب وطمأنينته ، والرضا بما يقضيه ويختاره له ، مما يحبه ويرضاه . والتفويض من أشرف مقامات العبودية ، ولا علة فيه ، وهو من مقامات الخاصة ، خلافاً لزاعمي خلاف ذلك .

والجاء الظاهر إليه سبحانه يتضمن قوة الاعتماد عليه ، والثقة به والسكون إليه ، والتوكل عليه ، فإن من أسند ظهره إلى ركن وثيق لم يخف السقوط .

ولما كان للقلب قوتان : قوة الطلب ، وهي الرغبة ، وقوة الحرب ، وهي الرهبة ، وكان العبد طالباً لمصلحه ، هارباً من مضاره — جمع الأمرين في هذا التفويض والتوجه ، فقال : « رغبة ورهبة إليك » .

ثم أثني على ربه بأنه لا ملجأ للعبد سواه ، ولا منجأ له منه غيره ، فهو الذي يلجأ إليه العبد ، لينجيه من نفسه . كما في الحديث الآخر : « أعوذ برضاك من سخطك ، وبغفوك » (٢٤٠) من عقوبتك ، وأعوذ بك منك » . فهو سبحانه الذي يعيد عبده ، وينجيه من بأسه الذي بمشيئته وقدرته ، فمنه البلاء ومنه الإعانة ومنه ما يُطلب النجاة منه ، وإليه الالتجاء في النجاة . فهو الذي يلجأ إليه في أن يُنجي مما منه ، ويستعاض به مما منه ، فهو ربُّ كل شيء ، ولا يكون شيء إلا بمشيئته . ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا

(٢٣٨) سورة آل عمران — الآية ٢٠ .

(٢٣٩) هكذا ورد البيت كاملاً في الزاد . وفي النسخ المطبوعة وردت الشطر الثانية منه فقط .

(٢٤٠) في الزاد « وبعافاتك » .

كَاشَفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ﴿٢٤١﴾ ، ﴿قُلْ : مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا ، أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ ﴿٢٤٢﴾ .

ثم ختم الدعاء بالإقرار بالإيمان بكتابه ورسوله ، الذي هو ملائكة النجاة والفوز في الدنيا والآخرة . فهذا هديّ في نومه :

لَوْ لَمْ يَقُلْ لِي رَسُولٌ لَكَأَنَّ شَاهِدٌ فِي هَدْيِهِ يَنْطَلِقُ

فصل

وأما هديّ في يقظته ، فكان يستيقظ إذا صاح الصارخ — وهو الدّيك — فيحمّد الله تعالى ويكبره ، ويهلّله ويدعوه ، ثم يستاك ، ثم يقوم إلى وضوئه ، ثم يقف للصلاة بين يدي ربه ، مُناجياً له بكلامه ، مُثنيّاً عليه ، راجياً له ، راغباً راهباً . فأَيُّ حَفِظٍ لصحة القلب والبدن والروح والقوى ، ولنعيم الدنيا والآخرة فوق هذا ؟!

فصل

وأما تدبير الحركة والسكون — وهو الرياضة — فنذكر منها فصلاً يُعلم منه مطابقة هديّ في ذلك ، لأكمال أنواعه وأصوبها . فنقول :

من المعلوم افتقار البدن — في بقاءه — إلى الغذاء والشراب ، ولأ يصير الغذاء بمجملته جزءاً من البدن ، بل لا بد أن يبقى منه عند كل هضم بقية ما ، إذا كثرت على ممر الزمان اجتمع منها شيء له كمية وكيفية ، فيضر بكميته ، بأن يسدّ ويُثقل البدن ، ويوجب أمراض الاحتباس ، وإن استفرغ تأذى البدن بالأدوية ، لأن أكثرها سُمية ، ولا تخلو من إخراج الصالح المتنفع به ، ويضر بكيفيته ، بأن يسخن بنفسه ، أو بالعفن ، أو يبرّد بنفسه ، أو يضعف الحرارة الغريزية عن إنضاجه .

وسدد الفضلات — لا محالة — ضارة تُركت أو استفرغت . والحركة أقوى الأسباب في منع تولّدها ، فإنها تُسَخِّن الأعضاء ، وتُسِيل فضلاتها ، فلا تجتمع على طول

(٢٤١) سورة الأنعام — الآية ١٧ .

(٢٤٢) سورة الأحزاب — الآية ١٧ .

الزمان ؛ ويُعوّد البدن^(٢٤٣) الخفة والنشاط ، وتجعله قابلاً للغذاء ، وتصلّب المفاصل ، وتقوّي الأوتار والرباطات ، وتؤمن جميع الأمراض المادية ، وأكثر الأمراض الجزاجية — إذا استعمل القدر المعتدل منها^(٢٤٤) في وقته ، وكان باقي التدبير صواباً .

ووقت الرياضة ، بعد انحذار الغذاء وكال الهضم . والرياضة المعتدلة هي التي تحمّر فيها البشرة وتربو وتتبدّى فيها البدن . وأما التي يلزمها سيلان العرق فمفطرة ، وأيّ عضو كثرت رياضته قوي ، وخصوصاً على نوع تلك الرياضة . بل كل قوة فهذا شأنها ، فإن من استكثر من الحفظ قويّ حافظته ، ومن استكثر من الفكر قويّ قوّته المُفكّرة . ولكل عضو رياضة تخصّه ، فللمصدر القراءة ، فليبتدي فيها من الخفية إلى الجهر بتدرج ، ورياضة السمع ، بسمع الأصوات والكلام بالتدرج ، فينتقل من الأخفض إلى الأثقل ، وكذلك رياضة اللسان في الكلام ، وكذلك رياضة البصر ، وكذلك رياضة المشي بالتدرج شيئاً فشيئاً .

وأما ركوب الخيل ، ورمي الثّشاب ، والصراع ، والمسابقة على الأقدام — فرياضة للبدن كلّ ، وهي قالة لأمراض مُزمنة ، كالجذام ، والاستسقاء ، والقولنج .

وررياضة النفوس : بالتعلّم والتأدّب ، والفرح والسرور ، والصبر والثبات والإقدام ، والسماح^(٢٤٥) وفعل الخير ، ونحو ذلك ، مما تُرتاض به النفوس ، ومن أعظم رياضتها الصبر والحب ، والشجاعة والإحسان ، فلا تزال تُرتاض بذلك شيئاً فشيئاً ، حتى تصير لها هذه الصفات هيئات راسخة ، وملكات ثابتة .

وأنت إذا تأملت هدّيه ﷺ في ذلك ، وجدته أكمل هدّي حافظ للصحة والقوى ، ونافع في المعاش والمعاد .

ولا ريب أن الصلاة نفسّها فيها ، من حفظ صحة البدن ، وإذابة أخلاطه وفضلاته ما هو من أنفع شيء له سوى ما فيها من حفظ صحة الإيمان ، وسعادة الدنيا والآخرة . وكذلك قيام الليل ، من أنفع أسباب حفظ الصحة ، ومن أمتع الأمور لكثير من الأمراض المزمنة ، ومن أنشط شيء للبدن والروح والقلب ، كما في الصحيحين ، عن

(٢٤٣) هكذا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « ويُعوّد البدن .. ويجعله .. ويصلّب .. ويقوّي .. ويؤمن .. » .

(٢٤٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » .

(٢٤٥) في الزاد « والسباحة » .

النبي ﷺ ، أنه قال : « يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِي أَحَدِكُمْ — إِذَا هُوَ نَامَ — ثَلَاثَ عُقَدٍ ، يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ : عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ . فَإِنْ هُوَ اسْتَيْقَظَ ، فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ . فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ ثَانِيَةٌ . فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقْدُهُ كُلُّهَا ، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ » (٢٤٦) .

وفي الصوم الشرعي من أسباب حفظ الصحة ، ورياضة البدن والنفس مالا يدفعه صحيحُ الفطرة .

وأما الجهادُ وما فيه من الحركات الكلية ، التي هي من أعظم أسباب القوة ، وحفظ الصحة ، وصلاية القلب والبدن ، ودفع فضلاتهما ، وزوال الهم والغم والحزن — فأمرٌ إنَّما يعرفه مَنْ له منه نصيبٌ . وكذلك الحجُّ وفعل المناسك . وكذلك المسابقة على الخيل ، وبالنَّصال (٢٤٧) ، والمشْيُ في الحوائج وإلى الإخوان ، وقضاء حقوقهم ، وعبادة مرضاهم ، وتشجيع جنائزهم ، والمشْيُ إلى المساجد للجُمُعات والجماعات ، وحركة الرضوء والغتسال وغير ذلك .

وهذا أقلُّ ما فيه الرياضة المعينة على حفظ الصحة ، ودفع الفضلات . وأما ما شرع له — من التوصل به إلى خيرات الدنيا والآخرة ، ودفع ضرورهما — فأمرٌ وراء ذلك . فعلمتُ أن هديه فوق كل هدي في طبِّ الأبدان والقلوب ، وحفظِ صحتهما ، ودفع أسقامهما . ولا مزيد على ذلك لمن قد أحضر رشده . وبالله التوفيق .

فَصْلُ فِي الْجَمَاعِ وَالْبَاهِ وَهَدْيِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ *

وأما الجماعُ والباهُ ، فكان هديُّه فيه أكمل هدي ، تُحفظ (٢٤٨) به الصحة ، وتم (٢٤٩)

(*) هذا العنوان لم يرد في الزاد .

(٢٤٦) أخرجه البخاري عن أبي هريرة في كتاب التَّهَجُّد ، باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يُصَلِّ بالليل [ج ٣ ص ٢٤ من فتح الباري] ، وفي كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس وجنوده [ج ٦ ص ٣٣٥] ولم أنف عليه في صحيح مسلم .

(٢٤٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بالنصال » .

(٢٤٨) في الزاد « يُحفظ » .

(٢٤٩) هكذا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ويتم » .

به اللذة وسرور النفس ، ويحصل به مقاصدُها التي وُضع لأجلها ، فإن الجماعَ وُضع في الأصل لثلاثة أمور هي مقاصدُها الأصلية .

أحدها : حفظُ النسل ، ودوامُ النوع [الإنساني] (٢٠٠) إلى أن تتكامل العدة التي قَدَّر الله بروتها إلى هذا العالم .

الثاني : إخراجُ الماء الذي يضر احتباسه واحتقائه بِجُمْلَةِ البدن .

الثالث : قضاءُ الوَطر ، ونيلُ اللذة ، والتمتعُ بالنعمة . وهذه وحدها — هي الفائدة التي في الجنة ، إذ لا تناسلُ هناك ، ولا احتقانٌ يستفرغه الإنزال .

وفضلاءُ الأطباء يرون أن الجماعَ من أحد (٢٠١) أسباب حفظ الصحة . قال جالينوس : « الغالبُ على جوهرِ المَنِيِّ النارُ والهواءُ ، ومزاجُهُ حار رطب ، لأن كونه من الدم الصافي الذي تغذي به الأعضاء الأصلية » .

وإذا ثبت فضلُ المَنِيِّ ، فاحتمل أنه لا ينبغي إخراجُهُ إلا في طلبِ التسل ، أو إخراجِ المحتقنِ منه ، فإنه إذا دام احتقانه أحدثَ أمراضاً رديئة ، منها : الوسواسُ والجنون والصَّرَع ، وغير ذلك ، وقد يُبرىء استعماله من هذه الأمراض كثيراً ، فإنه إذا طال احتباسه فسد واستحال إلى كيفية سُمِّيَّة ، تُوجب أمراضاً رديئة كما ذكرنا . ولذلك تدفعه الطبيعة [بالاحتلام] (٢٠٢) إذا كثر عندها — من غير جماع .

وقال بعضُ السلف : « ينبغي للرجل أن يتعاهد من نفسه ثلاثاً : ينبغي أن لا يدعَ المثني ، فإن احتاج إليه يوماً قَدَّر عليه . وينبغي أن لا يدعَ الأكل ، فإن أمعاه تضيق . وينبغي أن لا يدعَ الجماعَ ، فإن البئر إذا لم تُنزع ذهب ماؤها » .

وقال محمد بن زكريا : « من ترك الجماعَ مدةً طويلة ضَعُفَتْ قُوَى أعصابه وانسدت (٢٠٣) مجاريها ، وتقلصَ ذَكَرُهُ . قال : ورأيتُ جماعة تركوه لنوع من التقشف فبردتْ أبدانُهُمْ ، وعسرتْ حركاتُهُمْ ، ووقعت عليهم كآبةٌ بلا سبب ، وقلتُ شهواتُهُمْ وهضمُهُمْ » انتهى .

(٢٠٠) مابين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٠١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أحمد » .

(٢٠٢) مابين المعقوفين عن الزاد .

(٢٠٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « واستدَّ » .

ومن منافعه : غَضُّ البصر ، وكَفُّ النفس ، والقدرة على العفة عن الحرام ، وتحصيل ذلك للمرأة ، فهو ينفع نفسه في دنياه وآخره ، وينفع المرأة .

ولذلك كان النبي ﷺ يتعاهده ويحبّه ، ويقول : « حُبُّ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ النَّسَاءُ وَالطَّيِّبُ » (٢٥٤) . وفي كتاب الزهد للإمام أحمد — في هذا الحديث — زيادة لطيفة ، وهي : « أَصْبِرْ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، وَلَا أَصْبِرْ عَنْهُنَّ » .

وحثَّ على التزويج أمته ، فقال : « تَزَوَّجُوا ، فَإِنَّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ » (٢٥٥) . وقال ابن عباس : « خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً » (٢٥٦) . وقال [عليه السلام] (٢٥٧) : « إِنْ أَنْزَلْتُ النِّسَاءَ [وَأَكَلْتُ اللَّحْمَ] (٢٥٧) وَأَنَامَ وَأَقَامَ ، وَأَصُومُ وَأَفْطِرُ ، فَمَنْ رَغِبَ عَنِّي فَتَنِي فليس مِنِّي » (٢٥٨) . وقال : « يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ ، مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّهُ أَغْضُّ لِلْبَصْرِ ، وَأَحْفَظُ لِلْفَرْجِ . وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ ، فَإِنَّهُ لَهُ وِجَاءٌ » (٢٥٩) . ولما تزوج جابر نبياً ، قال له : « هَلَا بِكَرَّا تَلَاعِبَهَا وَتُلَاعِبُكَ » (٢٦٠) .

روى ابن ماجه في سننه — من حديث أنس بن مالك — قال : قال رسول الله

(٢٥٤) أخرجه النسائي في كتاب غيرة النساء ، باب حب النساء [ج ٧ ص ٦١ ، ٦٢ بشرح السيوطي] وتماهه : « وجعلت قره عيني في الصلاة » . وسنده حسن .

(٢٥٥) أخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب كراهية تزويج العقيم [ج ٦ ص ٦٥ ، ٦٦ بشرح السيوطي] ولفظه : « تَزَوَّجُوا الْوَلَدَ الْوَلَدُ ، فَإِنَّي مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ » ، وأخرجه أبو داود في كتاب النكاح أيضاً ، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء [ج ٢ ص ٢٢٠] .

(٢٥٦) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب كثرة النساء [ج ٩ ص ١١٣ من فتح الباري] عن سعيد بن جبيرة ، ولفظه : « قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ : هَلْ تَزَوَّجْتَ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : فَتَزَوَّجْ ، فَإِنَّ خَيْرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَكْثَرُهَا نِسَاءً » .

(٢٥٧) مابين المعقوفين لم يرد بالزاد في الموضعين .

(٢٥٨) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الترغيب في النكاح [ج ٩ ص ١٠٤ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تأقت نفسه إليه [ج ٩ ص ١٧٥ ، ١٧٦ بشرح النووي] .

(٢٥٩) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب قول النبي ﷺ (ﷺ) من استطاع الباءة فليتزوج [ج ٩ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم أيضاً في كتاب النكاح ، باب استحباب النكاح لمن تأقت نفسه إليه [ج ٩ ص ١٧٢ ، ١٧٥ بشرح النووي] . وأخرجه النسائي في الحث على النكاح [ج ٦ ص ٥٧ ، ٥٨ بشرح السيوطي] . والباءة : القدرة على مؤن النكاح . ومن استطاع الباءة ، أي : بلغ الجماع وقدر عليه .

(٢٦٠) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب تزويج الثيبات [ج ٩ ص ١٢١ من فتح الباري] وفيه « ... فَهَلَا جَارِيَةً تَلَاعِبَهَا وَتُلَاعِبُكَ » . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب نكاح الأبنكار [ج ٦ ص ٦١ بشرح السيوطي] .

عليه السلام: « من أراد أن يلقى الله طاهراً مطهراً فَلْيَتَزَوَّجِ الحرائر » (٢٦١) . وفي سننه أيضاً — من حديث ابن عباس ، يرفعه — قال : « لم نر للمُتَحَائِنِ مثْلَ النِّكَاحِ » (٢٦٢) .

وفي صحيح مسلم — من حديث عبد الله بن عمرو (٢٦٣) — قال : قال رسول الله عليه السلام : « الدنيا متاعٌ ، وَخَيْرُ متاعِ الدنيا المرأةُ الصالحةُ » (٢٦٤) .

وكان عليه السلام يُحَرِّضُ أُمَّتَهُ عَلَى نِكَاحِ الْأَبْكَارِ الْحَسَنِ ، وَذَوَاتِ الدِّينِ . وفي سنن النسائي ، عن أبي هريرة ، قال : « سئل رسول الله عليه السلام : أَيُّ أَلْسِنَاءٍ خَيْرٌ ؟ قال : الَّتِي تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ ، وَتُطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ ، وَلَا تُخَالِفُهُ فِيمَا يَكْرَهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ » (٢٦٥) . وفي الصحيحين ، عنه عن النبي عليه السلام ، قال : « تُنْكَحُ الْمَرْأَةُ لِمَالِهَا ، وَلِحَسَبِهَا ، وَلِجَمَالِهَا ، وَلِدِينِهَا . فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ ، تَرِبَتْ يَدَاكَ » (٢٦٦) .

وكان يَحْتَضِرُ عَلَى نِكَاحِ الْوُلُودِ ، وَيَكْرَهُ الْمَرْأَةَ الَّتِي لَا تَلِدُ . كما في سنن أبي داود — عن مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ : « أَنْ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ عليه السلام ، فَقَالَ : إِنِّي أَصَبْتُ أَمْرَأَةً ذَاتَ حَسَبٍ وَجَمَالٍ ، وَإِنِّي لَا تَلِدُ ، أَفَأَتَزَوَّجُهَا ؟ قال : لَا . ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةُ ، فَتَهَا ، ثُمَّ أَتَاهُ الثَّالِثَةُ ، فَقَالَ : تَزَوَّجُوا الْوُلُودَ الْوُلُودَ ، فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأَمَمَ » (٢٦٧) .

وفي الترمذي عنه مرفوعاً : « أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ : الْنِكَاحُ ، وَالسَّوَالُكُ ،

(٢٦١) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب تزويج الحرائر والولود [ج ١ ص ٥٨] وفي الزوائد : إسناده ضعيف ، لضعف كثير من سبلهم . وفي سننه أيضاً سلام بن سوار ، وفي أحاديثه مناكير .

(٢٦٢) أخرجه ابن ماجه في أول كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل النكاح [ج ١ ص ٥٩٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٢٦٣) في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « عبد الله بن عمر » . وفي صحيح مسلم « عبد الله بن عمرو » . وفي سنن النسائي « عبد الله بن عمرو بن العاص » .

(٢٦٤) أخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب استحباب نكاح البكر ، [ج ١ ص ٥٦ بشرح النووي] . وأخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب المرأة الصالحة [ج ٦ ص ٦٩ بشرح السيوطي] .

(٢٦٥) أخرجه النسائي في كتاب النكاح ، باب أي النساء خير [ج ٦ ص ٦٨ بشرح السيوطي] .

(٢٦٦) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب الأكفاء في الدين [ج ١ ص ١٢٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الرضاع ، باب استحباب نكاح ذات الدين [ج ١ ص ١٠ بشرح النووي] .

(٢٦٧) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح ، باب النهي عن تزويج من لم يلد من النساء [ج ٢ ص ٢٢٠] .

والتَّعَطُّرُ ، والحِجَاءُ» (٢٦٨) . رُوي في الجامع : بالنون ، والياء (٢٦٩) . وسمعتُ أبا الحمَّاج الحافظ ، يقول : « الصواب : أنه الحِجَّتَان ، وسقطت النون من الحاشية . وكذلك رواه المَحَامِلِيُّ عن شيخ أبي عيسى الترمذي » .

وممَّا ينبغي تقديمه على الجامع : ملاعبة (٢٧٠) المرأة وتقبيلها ، ومصُّ لسانها .

وكان رسول الله ﷺ ، يُلاعبُ أهله ويقبِّلُها . وروى أبو داود في سننه : « أنه ﷺ كان يقبِّلُ عائشةَ ويمصُّ لسانها » (٢٧١) . ويُذكر عن جابر بن عبد الله ، قال : « نَهَى رسولُ الله ﷺ عن المُوَاقعة قبلَ المُلاعبة » .

وكان رسول الله ﷺ ، ربما جامع نساءه كلَّهنَّ بغُسل واحد ، وربما اغتَسَلَ عند كل واحدة منهن . فروى مسلم في صحيحه ، عن أنس : « أن النبي ﷺ كان يَطْوِفُ على نسائه بغُسل واحد » (٢٧٢) . وروى أبو داود في سننه — عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ — : « أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه في ليلة ، فَاغْتَسَلَ عند كُلِّ امرأةٍ مِنْهُنَّ غُسلًا . فقلتُ : يا رسول الله ، لو اغتَسَلْتَ غُسلًا واحدًا ، فقال : هذا [أُرَكِّي و] (٢٧٣) أَطهرُ وأطيبُ » (٢٧٤) .

(٢٦٨) أخرجه الترمذی عن أبي أيوب في أول كتاب النكاح ، باب ما جاء في فضل التزويج والحث عليه [ج ٤ ص ٣٦٨ ، ٣٦٩] . وقال الترمذی : حديث حسن غريب .

(٢٦٩) يعنى : « العناء » وه الحياء .

(٢٧٠) هكنا في الزاد ، وفي النسخ المطبوعة « ملاعبته » .

(٢٧١) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب الصائم يبلغ الريق [ج ٢ ص ٢١٢] .

(٢٧٢) أخرجه مسلم في كتاب الحيض ، باب جواز نوم الجنب ، واستحباب الوضوء له [ج ٣ ص ٢١٧ بشرح النووي] . وأخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب من طاف على نسائه في غُسل واحد ، وهو عن أنس أيضاً ، ولفظه « أن نبي الله ﷺ) كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة ، وله يومئذ تسع نِسوة » [ج ٩ ص ٣١٦ من فتح الباري] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب ما جاء فيمن يقتل من جميع نسائه غُسلًا واحدًا [ج ١ ص ١٩٤] .

(٢٧٣) ما بين المعوقتين عن الزاد . وهو مطابق للحديث الذى رواه أبو داود ، وابن ماجه في سننهما ، وساقط من النسخ المطبوعة .

(٢٧٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الوضوء لمن أراد أن يعود [ج ١ ص ٥٦] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة ، باب فيمن يقتل عند كراهة واحدة غُسلًا [ج ١ ص ١٩٤] .

وشُرِعَ للمُجماع — إذا أراد العَوْدَ قبل الغُسل — الوضوءُ بين الجِماعَيْنِ ، كما روى مسلم في صحيحه — من حديث أبي سعيد الخدريّ — قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أتى أحدُكم أهله ، ثم أراد أن يعود فليَتَوَضَّأْ » .

وفي الغُسل والوضوء بعد الوطء — من النشاطِ وطيبِ النفس ، وإخلافِ بعض ما تحلُّ بالجماع ، وكالِ الطهر والنظافة ، واجتماعِ الحارِ الغريزي إلى داخلِ البدن بعد انتشاره بالجماع ، وحصولِ النظافة التي يُحبها الله ويُغضِّ خلافها — ما هو من أحسن التدبير في الجماع ، وحفظِ الصحة والقوى فيه .

فصل

وأَنفَعُ الجماع ما حصلَ بعد الهضم ، وعند اعتدالِ البدن ، في حرِّه وبرده ، ويُبوسته ورطوبته ، وخلاته وامتلائه . وَضَرَرَه عند امتلاءِ البدن أسهلُّ وأقلُّ من ضرره عند خُلُوِّه . وكذلك ضرُّه عند كثرةِ الرطوبة أقلُّ منه عند اليبوسة، وعند حرارته أقلُّ منه عند برودته . وإنما ينبغي أن يُجمَعَ إذا اشتدَّت الشهوةُ ، وحصلَ الانتشارُ التام الذي ليس عن تكلف ، ولا فكرٍ في صورة ، ولا نظيرٍ متتابع .

ولا ينبغي أن يستدعيَ شهوةُ الجماع ويتكلفها ، ويحمل نفسه عليها ، وليبادر إذا هاجت به كثرةُ المنى ، واشتدَّ شُبُههُ ، وليحذرْ جماعَ العجوز ، والصغيرة — التي لا يُوطأُ مثلها ، والتي لا شهوةَ لها — والمریضة ، والقيحة المنظرِ ، والبغيضة ، فوطء هؤلاء يوهن القوى ، ويُضعفُ الجماع بالخاصية .

وغلط من قال من الأطباء : إن جماع الثيب أنفع من جماع البكر ، وأحفظ للصحة ، وهذا من القياس الفاسد ، حتى ربما حذر منه بعضُهم ، وهو مخالف لما عليه عقلاءُ الناس ، ولما اتفقت عليه الطبيعة والشریعة . وفي جماع البكر — من الخاصية ، وكالِ التعلُّق بينها وبين مُجامعها ، وامتلاءِ قلبها من محبته ، وعدم تقسيم هواها بينه وبين غيره — ما ليس للثيب .

وقد قال النبي ﷺ لجابر : « هَلَّا تزوجتَ بَكرًا ! » .

وقد جعل الله سبحانه — من كمالِ نساءِ أهل الجنة من الحُور العين : أنهن لم

يَطْمِئُهُنَّ أَحَدٌ قَبْلَ مَنْ جُعِلَ لَهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ . وَقَالَتْ عَائِشَةُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : « أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَزْتُ بِشَجَرَةٍ قَدْ أُرْتِعَ فِيهَا ، وَشَجَرَةٌ لَمْ يُرْتَعْ فِيهَا ، فَفِي أَثْمَاهَا كُنْتُ تُرْتَعُ بِعَيْرِكَ ؟ قَالَ : فِي الَّتِي لَمْ يُرْتَعْ فِيهَا » (٢٧٥) . تَرِيدُ : أَنَّهُ لَمْ يَأْخُذْ بِكَرٍّ غَيْرِهَا .

وَجَمَاعُ الْمَرْأَةِ الْمَحْبُوبَةِ فِي النَّفْسِ بِقَلِّ إِضْعَافِهِ لِلْبَدَنِ مَعَ كَثْرَةِ اسْتِفْرَاغِهِ لِلْمَنِيِّ .
وَجَمَاعُ الْبَغِيضَةِ يُحِلُّ الْبَدَنَ ، وَيُوْهِنُ الْقُوَى مَعَ قَلَّةِ اسْتِفْرَاغِهِ .

وَجَمَاعُ الْخَائِضِ حَرَامٌ طَبْعاً وَشَرْعاً ، فَإِنَّهُ مُضَرٌّ جَدًّا ، وَالْأَطْبَاءُ قَاطِبَةً تَحْذَرُ مِنْهُ .
وَأَحْسَنُ أَشْكَالِ الْجَمَاعِ أَنْ يَلْعُوَ الرَّجُلُ الْمَرْأَةَ مُسْتَفْرِشاً لَهَا ، بَعْدَ الْمُلَاعَبَةِ وَالْقُبْلَةِ ، وَبِهَذَا سُمِّيَتْ الْمَرْأَةُ فِرَاشاً . كَمَا قَالَ ﷺ : « أَلَوْلَدُ لِلْفِرَاشِ » (٢٧٦) . وَهَذَا مِنْ تِمَامِ قَوَامِيَةِ الرَّجُلِ عَلَى الْمَرْأَةِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ الرَّجُلُ قَوَامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾ (٢٧٧) . وَكَأَقِيلٍ :
إِذَا رُمَتْهَا كَانَتْ فِرَاشاً يُقْلِنِي وَعِنْدَ فَرَاحِي خَادِمٍ يَتَعَلَّقُ (٢٧٨)

وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ ، وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ﴾ (٢٧٩) . وَأَكْمَلُ اللَّبَاسِ وَأَسْبَغُهُ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ ، فَإِنْ فِرَاشَ الرَّجُلِ لِبَاسٌ لَهُ ، وَكَذَلِكَ لِحَافُ الْمَرْأَةِ لِبَاسٌ لَهَا .
فَهَذَا الشَّكْلُ الْفَاضِلُ مَأْخُذٌ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ ، وَبِهِ يَحْسَنُ مَوْقِعُ اسْتِعَارَةِ اللَّبَاسِ مِنْ كُلِّ مِنَ الزَّوْجَيْنِ لِلآخَرِ .

وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ ، وَهُوَ أَنَّهَا تَنْعَطِفُ عَلَيْهِ أحياناً ، فَتَكُونُ عَلَيْهِ كَاللِّبَاسِ . قَالَ الشَّاعِرُ :

إِذَا مَا الْأَضْجِيعُ ثَنَى عِطْفَهُ (٢٨٠) تَنَثَّتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاساً

(٢٧٥) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ ، بَابِ نِكَاحِ الْأَبْكَارِ [ج ١ ص ١٢٠ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] .

(٢٧٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْوَصَايَا ، بَابِ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : تَنَاقُذُ وَلَدِي ، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ ، فِي قِصَّةِ مَخَاصِئِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ ، وَعَبْدِ بْنِ زَيْنَةَ فِي ابْنِ وَلِيدَةَ زَيْمَةَ [ج ٥ ص ٣٧١ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الرِّضَاعِ ، بَابِ الْوَلَدِ لِلْفِرَاشِ وَتَوَقُّى الشَّبَهَاتِ [ج ١٠ ص ٣٦ ، ٣٧ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(٢٧٧) سُورَةُ النِّسَاءِ - الْآيَةُ ٣٤ .

(٢٧٨) فِي الزَّادِ « خَادِمٌ يَتَمَلَّقُ » .

(٢٧٩) سُورَةُ الْبَقَرَةِ - الْآيَةُ ١٨٧ .

(٢٨٠) فِي الزَّادِ « ثَنَى جَبِيئَتَهَا » .

وأردأ أشكاله : أن تملؤه المرأة ، وبجامعها على ظهره ، وهو خلاف الشكل الطبيعي الذي طبع الله عليه الرجل والمرأة ، بل نوع الذكر والأنثى ، وفيه من المفاصد أن المني يتعسر خروجه كله ، وربما بقي في العضو منه بقية فيتعفن ويفسد ، فيضر .

وأيضاً : ربما سال إلى الذكر رطوبات من الفرج . وأيضاً : فإن الرجم لا يتمكن من الاشتغال على الماء ، واجتماعه فيه ، وانضمامه عليه لتخليق الولد .

وأيضاً : فإن المرأة مفعول بها طبعاً وشرعاً ، وإذا كانت فاعلة خالفت مقتضى الطبع والشرع . وكان أهل الكتاب إنما يأتون النساء على جنوبهن — على حَرْفٍ — ويقولون هذا أيسر للمرأة .

وكانت قريش والأنصار تشرح النساء على أفتقانهن ، فعابت اليهود عليهم ذلك . فأنزل الله عز وجل : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ، فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ (٢٨١) .

وفي الصحيحين عن جابر ، قال : « كانت اليهود تقول : إذا أتى الرجل امرأته ، من دُبْرِها ، في قُبْلِها كان الولد أحول ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ، فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ ﴾ (٢٨٢) ، وفي لفظ لمسلم : « إن شاء مُجَبَّةٌ وإن شاء غير مُجَبَّةٍ ، غير أن ذلك في صمام واحد » (٢٨٣) . والمُجَبَّةُ : المُنَكَّبَةُ على وجهها . والصمام الواحد : الفرج ، وهو موضع الحرث والولد .

وأما الدُّبُرُ : فلم يُنَحَّ قط على لسان نبي من الأنبياء . ومن نسب إلى بعض السلف إباحة وطء الزوجة في دبرها ، فقد غلط عليه .

وفي سنن أبي داود ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ملعون من أتى المرأة في دُبْرِها » (٢٨٤) . وفي لفظ لأحمد وابن ماجه : « لا ينظر الله إلى رجل جامع

(٢٨١) سورة البقرة - الآية ٢٢٢ .

(٢٨٢) أخرجه البخاري في كتاب التفسير ، باب : نساؤكم حرث لكم [ج ٨ ص ١٨١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب النكاح ، باب جواز جامع الرجل امرأته في قُبْلِها من ورائها [ج ١٠ ص ٦ بشرح النووي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب النهي عن إتيان النساء في أدبارهن [ج ١ ص ٦٢٠] .

(٢٨٣) أخرجه مسلم في الباب السابق [ج ١٠ ص ٧ بشرح النووي] .

(٢٨٤) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح [ج ٢ ص ٢٤٩] .

امرأته في دبرها» (٢٨٥). وفي لفظ الترمذي وأحمد : « مَنْ أتى حائضاً ، أو امرأته في دبرها ، أو كاهناً فصدقه - فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ » (٢٨٦). وفي لفظ للبيهقي : « مَنْ أتى شيئاً - من الرجال والنساء - في الأدبار فقد كفر » .

وفي مصنف وكيع : حدثني زُمعة بن صالح ، عن ابن طائوس ، عن أبيه ، عن عمرو ابن دينار ، عن عبدالله بن يزيد ، قال عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « إن الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء في أعجازهن » ، وقال مرة : « في أدبارهن » (٢٨٧). وفي الترمذي ، عن علي بن طلق (٢٨٨) قال . قال رسول الله ﷺ : « لا تأتوا النساء في أعجازهن ، فإن الله لا يستحي من الحق » (٢٨٩). وفي الكامل لابن عدي - من حديثه عن الحاملي ، عن سعيد بن يحيى الأموي - قال : حدثنا محمد بن حمزة ، عن زيد بن رفيع ، عن أبي عبيدة ، عن عبدالله بن مسعود يرفعه : « لا تأتوا النساء في أعجازهن » .

ورويانا - من حديث (٢٩٠) الحسن بن علي الجوهري ، عن أبي ذر ، مرفوعاً : « مَنْ أتى الرجال أو النساء (٢٩١) في أدبارهن ، فقد كفر » .

وروي إسماعيل بن عياش ، عن شريك بن أبي صالح ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر يرفعه : « استحيوا من الله - فإن الله لا يستحي من الحق - لا تأتوا النساء في

(٢٨٥) أخرجه ابن ماجه فى كتاب النكاح ، باب النهى عن إتيان النساء فى أدبارهن [ج ١ ص ٦١٩] . وفى الزوائد : إسناده صحيح . والحديث قد رواه أبو داود والترمذى بلفظ قريب من هذا .

(٢٨٦) أخرجه أيضاً ابن ماجه ، فى كتاب الطهارة ، باب النهى عن إتيان الحائض [ج ١ ص ٢٠٩] .

(٢٨٧) زُمعة بن صالح ، اتهمه البخارى بالمخالفة ، وضَمَمَ النسائي ، وتركه ابن مهبى [انظر خبره فى الضعفاء الكبير ج ٢ ص ٩٤] . وأخرجه أيضاً ابن ماجه من حديث خَزِيمَةَ بن ثابت فى كتاب النكاح ، باب النهى عن إتيان النساء فى أدبارهن [ج ١ ص ٦١٩] وفى الزوائد : فى إسناده حجاج بن أرطاة ، وهو مذكُور . والحديث منكر لا يصح من وجه ، كما ذكره غير واحد ، ورواه الترمذى من حديث على بن طلق .

(٢٨٨) هكذا فى الزاد . وهو مطابق لما ورد فى صحيح الترمذى وغيره . وفى النسخ المطبوعة « طلق بن على » .

(٢٨٩) أخرجه الترمذى فى كتاب الرضاع ، باب ما جاء فى كراهية إتيان النساء فى أدبارهن [ج ٥ ص ١١٢] بشرح ابن العريى . وقال الترمذى : حديث حسن .

(٢٩٠) فى الزاد « فى حديث » .

(٢٩١) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « والنساء » .

حُشُوشِيَهْنَ . ورواه الدارقُطْنِيُّ من هذه الطريق ، ولفظه : « إن الله لا يستحي من الحق ، ولا يحلُّ إتيانُ النساء في حُشُوشِيَهْنَ » (٢٩٣) .

وقال البغوي : حدثنا هُذْبَةُ ، حدثنا هَمَامٌ ، قال : سئل قتادة عن الذي يأتي امرأته في دبرها ، فقال : حدثني عمرو بن شعيب - عن أبيه ، عن جده - أن رسول الله ﷺ قال : « تلك اللوطيَّة الصغرى » . وقال [الإمام] (٢٩٤) أحمد رحمه الله - في مسنده : حدثنا عبد الرحمن ، قال : حدثنا هَمَامٌ ، أخبرنا عن قتادة ، عن عمرو ابن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : فذكره .

وفي المسند أيضاً ، عن ابن عباس [قال] (٢٩٥) : « أنزلت هذه الآية : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ ﴾ ، في أناس من الأنصار : أتوا رسول الله ﷺ ، فسألوه . فقال : أيها على كلِّ حال إذا كان في الفرج » .

وفي المسند أيضاً ، عن ابن عباس ، قال : « جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، هلكتُ . فقال : وما الذي أهلكك ؟ قال : حَوَّلْتُ رَجُلِي الْبَارِحَةَ . قال : فلم يَرُدَّ عليه شيئاً ، فأوحى الله إلى رسوله : ﴿ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ ، فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَيْ شَيْئَكُمْ ﴾ أَقْبِلْ وَأَدْبِرْ ، وَاتَّقِ الْحَيْضَةَ وَالذَّبْرَ » .

وفي الترمذي - عن ابن عباس مرفوعاً - « لا ينظر الله إلى رجل أتى رجلاً أو امرأة في الذَّبر » (٢٩٦) .

وروينا - من حديث أبي علي الحسن بن الحسين بن دوما ، عن البراء بن عازب يرفعه : « كفر بالله العظيم عشرة من هذه الأمة : القاتل ، والساحر ، والذُّيُوثُ ، وناكحُ المرأة في دُبرها ، ومانع الزكاة ، ومَن وجدَ سعة فمات ولم يمسحْ ، وشارب الخمر ، والساعي في الفتن ، وبتاع السلاح من أهل الحرب ، ومَن نكحَ ذاتَ محرَّم منه » .

(٢٩٢) في الزاد « مآلك » وهو مطابق لما ورد في سنن الدارقُطْنِيِّ .

(٢٩٣) أخرجه الدارقُطْنِيُّ في كتاب النكاح (ج ٣ ص ٢٨٨) .

(٢٩٤) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٩٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٩٦) أخرجه الترمذِيُّ في كتاب الرضاع ، باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن [ج ٥ ص ١١٢] وقال

الترمذِيُّ : حديث حسن غريب .

وقال عبد الله بن وهب : حدثنا عبد الله بن لهيعة ، عن مِشْرَح بن هاعان ، عن عقبة بن عامر ، أن رسول الله ﷺ ، قال : « ملعون من يأتي النساء في محاشهن » ، يعني : أدبارهن .

وفي مسند الحارث بن أبي أسامة — من حديث أبي هريرة ، وابن عباس — قالوا : خطبنا رسول الله ﷺ قبل وفاته ، وهي آخر خطبة خطبها بالمدينة حتى لحق بالله عز وجل ، وعظنا فيها وقال : « مَنْ نَكَحَ امْرَأَةً (٢٩٧) فِي دُبْرِهَا ، أَوْ رَجُلًا أَوْ صَبِيًّا حُسْبَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرِيحُهُ أَتْنُ مِنْ الْجَنَّةِ ، يَنَادِي بِهِ النَّاسُ حَتَّى يَدْخُلَ النَّارَ ، وَأَخْبِطَ اللَّهُ أَجْرَهُ ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا وَيَدْخُلُ فِي تَابُوتٍ مِنْ نَارٍ ، وَيُسَدُّ (٢٩٨) عَلَيْهِ بِمَسَامِيرٍ مِنْ نَارٍ » . قال أبو هريرة : هَذَا لِمَنْ لَمْ يَتُبْ .

وذكر أبو نعيم الأصبهاني — من حديث خزيمة بن ثابت يرفعه — : « إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحِي مِنَ الْحَقِّ ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ » .

وقال الشافعي : « أَخْبَرَنِي عَمِي مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ شَافِعٍ ، قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ السَّائِبِ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أُحَيْحَةَ بْنِ الْجَلَّاحِ ، عَنْ خَزِيمَةَ بْنِ ثَابِتٍ — : « أَنْ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ إِيْتَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ ، فَقَالَ . حِلَالٌ . فَلَمَّا وَلَّى دَعَاهُ ، فَقَالَ : كَيْفَ قُلْتَ ؟ فِي أَيِّ الْخُرْبَتَيْنِ ؟ أَوْ فِي أَيِّ الْخُرْرَتَيْنِ ؟ أَوْ فِي أَيِّ الْخَصْفَتَيْنِ ؟ أَمِنْ دُبْرِهَا فِي قُبْلِهَا : فَنَعَمْ ، أَمَّا (٢٩٩) مِنْ دُبْرِهَا فِي دُبْرِهَا فَلَا ، فَإِنَّ (٣٠٠) اللَّهَ لَا يَسْتَحِي مِنَ الْحَقِّ ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَدْبَارِهِنَّ » .

قال الربيع : « فَقِيلَ لِلشَّافِعِيِّ : فَمَا تَقُولُ ؟ فَقَالَ : عَمِي ثَقَّةٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ ثَقَّةٌ ، وَقَدْ أَتْنِي عَلَى الْأَنْصَارِيِّ خَيْرًا . يَعْنِي (عَمْرُو بْنُ الْجَلَّاحِ) ، وَخَزِيمَةُ مِنْ لَا يَشْكُ فِي ثَقَّتِهِ ، فَلَسْتُ أَرْجُصُ فِيهِ ، بَلْ أَنْهَى عَنْهُ » .

قلت : ومن هاهنا ، نشأ الغلط على من نُقِلَ عنه الإباحة من السلف والأئمة ، فإنهم أباحوا أن يكون الدُّبُرُ طريقاً إلى الوطء في الفرج ، فيطأ من الدبر ، لافي الدبر ، فاشتبه

(٢٩٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « امراته » .

(٢٩٨) في الزاد « وَيُسَدُّ » .

(٢٩٩) في الزاد « أَمْ » .

(٣٠٠) في الزاد « إِنَّ » .

على السامع من نفى ، أو لم يظن بينهما فرقا^(٣٠١) . فهذا الذي أباحه السلف والأئمة ، فغلط عليهم الغالط أقبح الغلط وأفحشة .

وقد قال تعالى : ﴿ فَاتَّوَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾^(٣٠٢) ، قال مجاهد : « سألت ابن عباس عن قوله تعالى : ﴿ فَاتَّوَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ ، فقال : تأتيها من حيث أمرت أن تعتزلها . يعني في الحيض » . وقال علي بن أبي طلحة عنه : « يقول : في الفرج ، ولا تعدّه إلى غيره » .

وقد دلت الآية على تحريم الوطء في دبرها ، من وجهين :

أحدهما : أنه إما أباح إتيانها في الحرث — وهو موضع الولد — لا في الحش الذي هو موضع الأذى . وموضع الحرث هو المراد من قوله : ﴿ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ﴾ الآية . قال [تعالى]^(٣٠٣) : ﴿ فَاتَّوُوا حَرْثَكُمْ أَلَى شَيْئِمٍ ﴾^(٣٠٤) وإتيانها في قبلها من دبرها ، مستفاد من الآية أيضاً . لأنه قال : ﴿ أَلَى شَيْئِمٍ ﴾ ، أي من حيث شتم^(٣٠٥) من أمام ، أو من خلف . قال ابن عباس : ﴿ فَاتَّوُوا حَرْثَكُمْ ﴾ يعني الفرج .

وإذا كان الله حرم الوطء في الفرج ، لأجل الأذى العارض ، فما الظن بالحش الذي هو محل الأذى اللازم مع زيادة المفسدة بالتعرض لانقطاع النسل ، والذريعة القريبة جداً من أدبار النساء ، إلى أدبار الصبيان .

وأيضاً : للمرأة^(٣٠٦) حق على الزوج في الوطء ، ووطؤها^(٣٠٧) في دبرها يفوت حقها ، ولا يقضى وطرها ، ولا يحصل مقصودها .

وأيضاً : فإن الدبر لم يتهيأ لهذا العمل ولم يخلق له ، وإنما الذي هُيئ له الفرج ، فالعادلون عنه إلى الدبر خارجون عن حكمة الله وشرعه جميعاً .

(٣٠١) في الزاد « فاشتبه على السامع (من) بـ (نفى) ولم يظن بينهما فرقا » .

(٣٠٢) سورة البقرة - الآية ٢٢٢ .

(٣٠٣) ما بين المعقوفين لم يرد بالزاد .

(٣٠٤) سورة البقرة - الآية ٢٢٣ .

(٣٠٥) في الزاد « من أين شتم » .

(٣٠٦) في الزاد « فللمرأة » .

(٣٠٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ووطؤها » .

وأيضاً : فإن ذلك مضرٌ بالرجل ، ولهذا ينهي عنه عقلاء الأطباء ، من الفلاسفة وغيرهم ، لأن للفرج خاصيةً في اجتذاب الماء المحتقن ، وراحة الرجل منه ، والوطء في الدبر لا يعين على اجتذاب جميع الماء ، ولا يخرج كل المحتقن لمخالفته للأمر الطبيعي .
وأيضاً : يضر من وجه آخر ، وهو إحواجه إلى حركات متعبةً جداً ، لمخالفته للطبيعة .

وأيضاً : فإنه محل القدر والنَجْوِ ، فيستقبله الرجل بوجهه ، ويلابسُه .
وأيضاً : فإنه يضر بالمرأة جداً ، لأنه وارد غريب ، بعيد عن الطباع منافر لها غاية المنافرة .

وأيضاً : فإنه يُحدثُ الهَمَّ والغَمَّ ، والنفرةَ عن الفاعل والمفعول .
وأيضاً : فإنه يُسودُّ الوجَّهَ ، ويظلم الصدر ، ويطمسُ نورَ القلب ، ويكسو الوجه وحشةً تصير عليه كالسِّمَاءِ ، يعرفها من له أدنى فِراسةٍ
وأيضاً : فإنه يُوجب الثِّقْرَةَ والتباغض الشديد ، والتقاطع بين الفاعل والمفعول ، ولا بُدَّ .

وأيضاً : فإنه يفسد حال الفاعل والمفعول فساداً لا يكاد يُرجى بعده صلاح ، إلا أن يشاء الله بالتوبة النصوح .

وأيضاً : فإنه يذهب بالمحاسن منهما ، ويكسوهما ضيئها . كما يذهب بالمودة بينهما ، ويدهما بها تباغضاً وتلاعناً .

وأيضاً : فإنه من أكبر أسباب زوال النِّعمِ ، وحُلُولِ النِّقَمِ ، فإنه يوجب اللُّعْنَةَ والمَقَتَّ من الله ، وإعراضه عن فاعله ، وعدم نظره إليه ، فأَيُّ خير يرجوه بعد هذا ؟ وأَيُّ شر يأمنه ؟ وكيف حياة عبد قد حلت عليه لعنة الله ومقته ، وأعرض عنه بوجهه ، ولم ينظر إليه !

وأيضاً : فإنه يذهب بالحياء جملةً ، والحياء هو حياة القلوب ، فإذا فقدتها القلبُ ، استحسن القبيح ، واستقبح الحسن ، وحينئذ فقد استحکم فسادُه .

وأيضاً : فإنه يُحيل الطباغَ عما ركبها الله [عليه] (٣٠٨) ، ويُخرج الإنسانَ عن طبعه

إلى طبع لم يركب الله عليه شيئاً من الحيوان ، بل هو طبع منكوس ، وإذا نُكِسَ الطبع انتكس القلب والعمل والهدى — فيستطيع — حينئذٍ — الخبيث من الأعمال والمهيات ، ويفسد حاله وعمله وكلامه بغير اختياره .

وأيضاً : فإنه يُورث من الوقاحة والبُجْرة مالا يورثه سواه .

وأيضاً : فإنه يورث من المهانة والسّفال والحقارة مالا يورثه غيره .

وأيضاً : فإنه يكسو العبد من حُلة المقت والبغضاء وازدراء الناس له ، واحتقارهم إيّاه ، واستصغارهم له ، ما هو مشاهدٌ بالחס . فصلاة الله وسلامه على مَنْ سعادة الدنيا والآخرة في هُديهِ واتباع ما جاء به ، وهلاك الدنيا والآخرة في مخالفة هديه وما جاء به .

فصل

والجماع الضار نوعان : ضارٌّ شرعاً ، وضارٌّ طبعاً .

فالضار شرعاً : المحرّم ، وهو مبراتب بعضها أشد من بعض ، والتحریمُ العارض منه أخف من اللازم ، كتحريم الإحرام ، والصيام والاعتكاف ، وتحريم المظاهر منها قبل التكفير ، وتحريم وطء الحائض ، ونحو ذلك ، ولهذا لا حدٌّ في هذا الجماع .

وأما اللازم فنوعان : نوعٌ لا سبيل إلى جُلّه البتة ، كذوات المحارم ، فهذا من أضر الجماع ، وهو يُوجب القتل حدّاً عند طائفة من العلماء ، كأحمد بن حنبل — رحمه الله — وغيره . وفيه حديث مرفوع ثابت (٣٠٩) . والثاني : ما يمكن أن يكون حلالاً ، كالأنجنية ، فإن كانت ذات زوج ، ففي وطئها حَقٌّ : حقٌّ لله ، وحقٌّ للزوج ، فإن كانت مكروهة ، ففيه ثلاثة حقوق . وإن كان لها أهل وأقارب — يلحقهم العار بذلك — صار فيه أربعة حقوق ، فإن كانت ذات مُحَرَّم منه ، صار فيه خمسة حقوق . فمضرة هذا النوع بحسب درجاته في التحريم .

(٢٠٩) جاء في سنن ابن ماجه - كتاب الحدود ، باب من تزوج امرأة أبيه من بعده - عن البراء بن عازب قال : « مرّ بي خالي [وفي سنن أبي داود ع] « وقد عَقَدَ له النسيءُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لولاء . قلت : أين تريد ؟ فقال : بعشي رسول الله (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إلى رجل تزوج امرأة أبيه من قبله ، فأمرتني أن أضرب عُنُقَهُ [سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٦٦] وأخرجه أبو داود أيضاً في كتاب الحدود ، باب الرجل يُزْنِي بحريمه [ج ٤ ص ١٥٧] .

وأما الضار طبعاً ، فنوعان أيضاً : نوعٌ ضار بكيفيته كما تقدم ، ونوعٌ ضار بكميته ، كالإكثار منه ، فإنه يُسقط القوة ، ويُضر بالعصب ، ويُحدث الرعشة والفالج والتشنج ، ويُضعف البصر وسائر القوى ، ويُطفئ الحرارة الغريزية ، ويُوسع المجاري ويجعلها مستعدة للفضلات المؤذية .

وأُنفع أوقاته ما كان بعد انضمام الغذاء في المعدة ، وفي زمانٍ معتدلٍ ، لا على جوع ، فإنه يُضعف الحار الغريزي ، ولا على شبع ، فإنه يُوجب أمراضاً سَدِيدَةً (٣١٠) ولا على تعب ، ولا إثر حمام ، ولا استفراغ ، ولا انفعالٍ نفساني ، كالغم والمهم والحزن ، وشدة الفرح .

وأجود أوقاته بعد هَزِيعٍ من الليل ، إذا صادف انضمام الطعام ، ثم يغتسل أو يتوضأ وينام عقبه ، فيرجع (٣١١) إليه قواه ، وليحذر الحركة والرياضة عقبه ، فإنها مُضرةٌ بجداً .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي عِلَاجِ الْعَشَقِ

هذا مرض من أمراض القلب ، يخالف لسائر الأمراض ، في ذاته وأسبابه وعلاجه ، وإذا تمكن واستحكّم عزٌّ على الأطباء دواؤه ، وأعياء العليل دأؤه .

وإنما حكاها الله سبحانه — في كتابه — عن طائفتين من الناس ، من النساء ، وعشاق الصبيان المُردان ، فحكاها عن امرأة العزيز في شأن يوسف ، وحكاها عن قوم لوط ، فقال تعالى — إخباراً عنهم لما جاءت الملائكة لوطاً — : ﴿ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ : إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون . وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ . قَالُوا : أَوْ لَمْ تُنْهَكْ عَنِ الْفَوَاحِشِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ . لَعَنَكَ اللَّهُ أَيُّهَا الْمُنْفَرِقُ . سَكَرْتُمْ بِمَنَّهُمْ فَيَمْشُونَ ﴾ (٣١٢) .

(٣١٠) . في الزاد « شديدة » .

(٣١١) . في الزاد « فترجع » أي : فتراجع .

(٣١٢) سورة العنكبوت — الآيات من ٦٧ — ٧٢ .

وأما ما زعمه بعض من لم يقدر رسول الله ﷺ حق قدره أنه ابتلي به في شأن زينب بنت جحش، وأنه رآها فقال: «سُبْحَانَ مُقَلَّبِ الْقُلُوبِ!» وأخذت بقلبه، وجعل يقول لزيد بن حارثة: أمسكها، حتى أنزل الله عليه: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ، وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ، وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ (٣١٣) — فظن هذا الزاعم أن ذلك في شأن العشق، وصنف بعضهم كتاباً في العشق، وذكر فيه عشق الأنبياء، وذكر هذه الواقعة. وهذا من جهل هذا القائل بالقرآن وبالرسل وتحويله كلام الله ما لا يحتمله، ونسبته رسول الله ﷺ إلى ما برأه الله منه، فإن زينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة، وكان رسول الله ﷺ قد تبناه، وكان يدعى: ابن (٣١٤) محمد، وكانت زينب فيها شمم وترفع عليه، فشاور رسول الله ﷺ في طلاقها، فقال له رسول الله ﷺ: «أُمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ»؛ وأخفى في نفسه أن يتزوجها إن طلقها زيد، وكان يخشى من قالة الناس: إنه تزوج امرأة ابنه، لأن زيداً كان يدعى ابنه، فهذا هو الذي أخفاه في نفسه، وهذه هي الخشية من الناس التي وقعت له، ولهذا ذكر سبحانه هذه الآية بعدد فيها نعمه عليه، لا يعاتبه فيها، وأعلمه أنه لا ينبغي له أن يخشى الناس فيما أحل الله له، وأن الله أحق أن يخشاه، فلا يتحرّج ما أحله له، لأجل قول الناس، ثم أخبره أنه سبحانه زوجه إياها بعد قضاء زيد وطره منها، لتقتدي أمته به في ذلك، ويتزوج الرجل بامرأة ابنه من التبنّى، لا امرأة ابنه لصلبه. ولهذا قال في آية التحريم: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ (٣١٥). وقال في هذه السورة: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ (٣١٦) وقال في أولها: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ (٣١٧) فتأمل هذا الذنب عن رسول الله ﷺ، ودفع طعن الطاعنين عنه. وبالله التوفيق.

(٣١٣) سورة الأحزاب - الآية ٢٧.

(٣١٤) في الزاد «زيد بن محمد».

(٣١٥) سورة النساء - الآية ٢٢.

(٣١٦) سورة الأحزاب - الآية ٤٠.

(٣١٧) سورة الأحزاب - الآية ٤.

تَعَمَّ ، كان رسول الله ﷺ يُحِبُّ نِسَاءَهُ ، وَكَانَ أَحَبَّهُنَّ إِلَيْهِ عَائِشَةُ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَلَمْ تَكُنْ تَبْلُغُ مَحَبَّتَهُ لَهَا وَلَا لِأَحَدٍ — سِوَى رَبِّهِ — نَهَايَةَ الْحُبِّ ، بَلْ صَحَّ [عَنْهُ] (٣١٨) أَنَّهُ قَالَ : « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلًا ، لَأَتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا » (٣١٩) وَفِي لَفْظٍ : « وَإِنْ صَاحَبَكُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ » .

فصل

وَعَشَقَ الصُّورَ إِنَّمَا تُبْتَلَى بِهِ الْقُلُوبُ الْفَارِغَةُ مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ تَعَالَى ، الْمَعْرُضَةُ عَنْهُ ، الْمَتَعَرِّضَةُ بغيرِهِ عَنْهُ ، فَإِذَا امْتَلَأَ الْقَلْبُ مِنْ مَحَبَّةِ اللَّهِ وَالشَّوْقِ إِلَى لِقَائِهِ ، دَفَعَ ذَلِكَ عَنْهُ مَرَضَ عَشَقِ الصُّورِ ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى فِي حَقِّ يُونُسَ : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ، إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٣٢٠) . فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْإِخْلَاصَ سَبَبٌ لِلدَّفْعِ الْعَشَقِ ، وَمَا يَتَرْتَبِ عَلَيْهِ مِنَ السُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ الَّتِي هِيَ ثَمَرَتُهُ وَنَتِيجَتُهُ ، فَصَرَفَ الْمُسَبِّبُ صَرْفًا لِسَبَبِهِ .

وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ : « الْعَشَقُ حَرَكَةُ قَلْبٍ فَارِغٍ » . يَعْنِي فَارِغًا مِمَّا سِوَى مَعشوقِهِ . قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا ، إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ ﴾ (٣٢١) ، أَيْ فَارِغًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ مُوسَى ، لِفَرْطِ مَحَبَّتِهَا لَهُ ، وَتَعَلُّقِ قَلْبِهَا بِهِ .

وَالْعَشَقُ مَرْكَبٌ مِنْ أَمْرَيْنِ : اسْتِحْسَانٍ لِلْمَعشُوقِ ، وَطَمَعٍ فِي الْوَصُولِ إِلَيْهِ ، فَمَتَى انْتَفَى أَحَدُهُمَا انْتَفَى الْعَشَقُ .

وَقَدْ أُعِيثَ عِلَّةُ الْعَشَقِ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعُقَلَاءِ ، وَتَكَلَّمَ فِيهَا بَعْضُهُمْ بِكَلَامٍ يُرْغَبُ عَنْ ذِكْرِهِ إِلَى الصَّوَابِ . فَنَقُولُ : قَدْ اسْتَقَرَّتْ حِكْمَةُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ — فِي خَلْقِهِ وَأَمْرِهِ — عَلَى وَقْعِ التَّنَاسُبِ وَالتَّآلَفِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ ، وَانْجَذَابِ الشَّيْءِ إِلَى مُوَافَقِهِ وَمَجَانَسِهِ بِالطَّبِيعِ ،

(٣١٨) مَابَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّيَادِ .

(٣١٩) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ ، بِأَبِ قَوْلِ النَّبِيِّ (ﷺ) : لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا [ج ٧ ص ١٧ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ فَضَائِلِ الصَّحَابَةِ ، فَضَائِلُ أَبِي بَكْرٍ الْمُدَّثِّقِ [ج ١٥ ص ١٥٠ - ١٥٢ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(٣٢٠) سُورَةُ يُونُسَ - الْآيَةُ ٢٤ .

(٣٢١) سُورَةُ الْقَصَصِ - الْآيَةُ ١٠ .

وهو به من مخالفه ونُفَرَّتْ عنه بالطبع ، فَسِرُّ التمازج والاتصال في العالم العلوي والسُّفلي ، إنما هو التناسب والتشاكل ، والتوافق ، وسرُّ التباين والانفصال إنما هو ، لعدم التشاكل والتناسب ، وعلى ذلك تمامُ ﴿٣٢١﴾ الخلق والأمر ، فالَيْثُلُ إلى مثله مائلٌ ، وإليه صائرٌ ، والصدُّ عن ضده هاربٌ وعنه نافرٌ ، وقد قال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ ﴿٣٢٢﴾ . فجعل سبحانه عِلَّةَ سكون الرجل إلى امرأته ، كونها من جنسه وجوهره ، فَعِلَّةُ السكون المذكور — وهو الحب — كونها منه ، فدل على أن العِلَّةَ ليست بِحُسْنِ الصورة ، ولا الموافقة في القصد والإرادة ، ولا في الخلق والهدى ، وإن كانت هذه أيضاً من أسباب السكون والحياة .

وقد ثبت في الصحيح ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الأرواح جنودٌ مُجَنَّدَةٌ ، فَمَا تَعَارَفَ مِنْهَا أَتَلَفَ ، وَمَا تَنَافَرَ مِنْهَا اخْتَلَفَ » ﴿٣٢٣﴾ . وفي مسند الإمام أحمد ، وغيره — في سبب هذا الحديث : — « أن امرأة بمكة كانت تُضْحِكُ النَّاسَ ، فجاءت إلى المدينة ، فنزلت على امرأة تُضْحِكُ النَّاسَ ، فقال النبي ﷺ : الأرواح جنود مجندة » الحديث .

وقد استقرت شريعته — سبحانه — أن حُكْمَ الشيء حُكْمُ مثله ؛ فلا تُفَرَّقُ شريعته بين متماثلين أبداً ، ولا تجتمع بين مضادين ، وَمَنْ ظَنَّ خِلَافَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا قَلْعَ عِلْمِهِ بالشريعة ، وإما لتقصيره في معرفة التماثل والاختلاف ، وإما لنسبته إلى شريعته ما لم ينزل به سلطاناً ، بل يكون من آراء الرجال ، فبحكمته وعدله ظهر خَلْقُهُ وشرُّعُهُ ، وبالعادل والميزان قام الخلق والشرُّع ، وهو التسوية بين المُتَمَاثِلِينَ ، والتفريق بين المختلفين ، وهذا كما أنه ثابت في الدنيا ، فهو كذلك يومَ القيامة ، قال تعالى : ﴿ أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ » مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَأَهْلُوا لَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ لَجِجِيمٍ ﴾ ﴿٣٢٤﴾ . قال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، وبعده الإمام أحمد ، رحمه الله : « أزواجهم :

(٣٢٢) في الزاد « قام الخلق » .

(٣٢٣) سورة الأعراف — الآية ١٨٩ .

(٣٢٤) أخرجه البخاري من حديث عائشة في كتاب الأنبياء ، باب الأرواح جنود مجندة [ج ٦ ص ٣٦٩ فتح الباري] وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب البر والصلة والآداب . باب الأرواح جنود مجندة [ج ١٦ ص ١٨٥ شرح النووي] وأخرجه أبو داود في كتاب الأدب ، باب من يؤمر أن يجالس [ج ٤ ص ٣٦٠] .

(٣٢٥) سورة الصافات — الآيتان ٢٢ ، ٢٣ .

أشباههم ونظراؤهم . وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا الثُّفُسُ رُوجَتْ ﴾ (٣٢٦) ، أي : قرَن كُلُّ صاحب عمل بشكله ونظيره ، قرَن بين المُتَحَابِّين في الله في الجنة ، وقرَن بين المُتَحَابِّين في طاعة الشيطان في الجحيم . فالمرء مع مَنْ أَحَبَّ ، شاء أو أبى . وفي صحيح (٣٢٧) الحاكم وغيره . عن النبي ﷺ : « لَا يُحِبُّ الْمَرْءُ قَوْمًا إِلَّا خَشِيَ مَعَهُم » .

والحبة أنواع متعددة ، فأفضلها وأجلها : المحبة في الله والله ، وهي تستلزم مَحَبَّةَ مَا أَحَبَّ اللَّهُ ، وتستلزم مَحَبَّةَ اللَّهِ ورسوله . ومنها : محبة الاتفاق في طريقة ، أو دين ، أو مذهب ، أو نَحْلَةٍ ، أو قرابة ، أو صناعة ، أو مرادٍ ما . ومنها : محبة لتثيل غَرَضٍ من المحبوب ، إمَّا مِنْ جَاهِهِ ، أو مِنْ ماله ، أو من تعليمه وإرشاده ، أو قضاء وطر منه ، وهذه هي المحبة العَرَضِيَّةُ ، التي تزول بزوال مُوجِبِها ، فَإِنَّ مَنْ وَدَّكَ لِأَمْرٍ وَلَّى عَنْكَ عِنْد انقضاءه (٣٢٨) .

وأما محبة المشاكلة والمناسبة التي بين الحب والمحبوب ، فمحبة لازمة ، لا تزول إلا لعارض يُزيلها ، ومحبة العشق من هذا النوع ، فإنها استحسان روحاني ، وامتزاج نفسياني ، ولا يعرض في شيء من أنواع المحبة من الوسواس والتحول ، وشغل البال والتلف — ما يعرض من العشق .

فإن قيل : فإذا كان سبب العشق ما ذكرتم من الاتصال والتناسب الروحاني — فما باله لا يكون دائماً من الطرفين ، بل تحده كثيراً من طرف العاشق وحده ؟ فلو كان سببه الاتصال النفسي ، والامتزاج الروحاني ، لكانت المحبة مشتركة بينهما .

فالجواب : أن السبب قد يتخلف عنه مسببه لفوات شرط ، أو لوجود مانع ، وتخلّف المحبة من الجانب الآخر ، لا بد أن يكون لأحد ثلاثة أسباب ، الأول : علة في المحبة ، وأنها محبة عرضية ، لا ذاتية ، ولا يجب الاشتراك في المحبة العَرَضِيَّةُ ، بل قد يلزمها نُفْرَةٌ من المحبوب . الثاني : مانع يقوم بالمحجب — يمنع محبة محبوبه له — إما في خَلْقِهِ ، أو خُلُقِهِ ، أو هديه ، أو فعله ، أو هيئته ، أو غير ذلك . الثالث : مانع يقوم

(٣٢٦) سورة التكوين — الآية ٧ .

(٣٢٧) في الزاد « مستدرک » .

(٣٢٨) هكذا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « فَإِنَّ مَنْ وَدَّكَ لِأَمْرٍ ، وَلَّى عِنْدَ انقضاءه » .

بالحبوب يمنع مشاركته للمحب في محبته ، ولولا ذلك المانع لقام به من الحجة لمحبه مثل ما قام بالآخر .

فإذا انتفت هذه الموانع ، وكانت الحجة ذاتية — فلا يكون قط إلا من الجانبين .
ولولا مانع الكبر والحسد والرياسة والمعاداة في الكفار ، لكانت الرسل أحب إليهم من أنفسهم وأهلهم وأموالهم ، ولما زال هذا المانع من قلوب أتباعهم ، كانت محبتهم لهم فوق محبة الأنفس والأهل والمال .

فصل

المقصود أن العشق لما كان مرضاً من الأمراض ، كان قابلاً للعلاج ، وله أنواع من العلاج ، فإن كان مما للعاشق سبيل إلى وصل محبوبه شرعاً وقدرًا ، فهو علاجه ، كما ثبت في الصحيحين ، من حديث ابن مسعود ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « يا معشر الشباب ، من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم ، فإنه له وجاء » . فدل المحب على علاجين : أصلي وبدي ، وأمره بالأصلي — وهو العلاج الذي وضع لهذا الداء — فلا ينبغي العدول عنه إلى غيره ما وجد إليه سبيلاً .

وروى ابن ماجه في سننه — عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « لم نر للمتحابين مثل النكاح » (٣٢٩) . وهذا هو المعنى الذي أشار إليه سبحانه — عقيب إحلال النساء حرائرهن وإمائتهن عند الحاجة — بقوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾ (٣٣٠) . فذكر تخفيفه [سبحانه] (٣٣١) في هذا الموضع ، وإخباره عن ضعف الإنسان — يدل على ضعفه عن احتمال هذه الشهوة ، وإنه سبحانه تخفف عنه أمرها بما أباحه له من أطايب النساء مثنى وثلاث ورباع ، وأباح

(٣٢٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ، باب ماجاه في فضل النكاح [ج ١ ص ٥١٢] . وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجاله ثقات .

(٣٣٠) سورة النساء — الآية ٢٨ .

(٣٣١) مابين المعقوفتين لم يرد في الزاد .

له ما شاء ، مما ملكَتْ يمينه ، ثم أباح له أن يتزوج بالإماء — إن احتاج إلى ذلك — علاجاً لهذه الشهوة ، وتخفيفاً عن هذا الخلق الضعيف ، ورحمة به .

فصل

وإن كان لا سبيل للعاشق إلى وصال معشوقه قدرًا أو شرعاً ، أو هو ممتنع عليه من الجهتين — وهو الداء العضال — فَمِنْ علاجه إشعارُ نفسه اليأسَ منه ، فإن النفس متى يئست من الشيء آسرتحت منه ، ولم تلتفت إليه .

فإن لم يُزل مرضُ العشق مع اليأس ، فقد انحرف الطبع انحرافاً شديداً ، فينتقل إلى علاج آخر ، وهو علاجُ عقله ، بأن يعلم بأن تعلق القلب بما لا مطمع في حصوله نوعٌ من الجنون ، وصاحبه بمنزلة من يعتق الشمس ، وروحه متعلقة بالصعود إليها ، والدُّوران معها في فلكها ، وهذا معدود — عند جميع العقلاء — في زُمرة المجانين .

وإن كان الوصال متعذراً شرعاً لا قدرًا ، فعلاجه بأن يُنزله منزلة المتعذر قدرًا ، إذا لم يأذن الله فيه ، فعلاجُ العبد ونجائه موقف على اجتنابه ، فليُشيرَ نفسه أنه معدوم ممتنع لا سبيل له إليه ، وأنه بمنزلة سائر المُحالات ، فإن لم تُجبه النفسُ الأُمارة ، فليتركه لأحد أمرين : إما خشيةً ، وإما فواتِ محبوب هو أحبُّ إليه ، وأنفع له ، وخير له منه ، وأدوم لذةً وسروراً ، فإن العاقل متى وازنَ بين نيلِ محبوب سريع الزوال ، بفواتِ محبوب أعظمَ منه وأدومَ وأنفعَ وألذُّ — أو بالعكس — ظهر له التفاوتُ ، فلا يَبْغِ لذةَ الأبد — التي هي لا خطرَ لها — بلذةَ ساعة تنقلبَ آلاماً ، وحقيقتها أنها أحلامُ نائم ، أو خيالٌ لا ثبات له ، فتذهب اللذةُ وتبقى التبعةُ وتزول الشهوةُ ، وتبقى الشُّقوةُ .

الثاني : حصولُ مكروه أشتقَّ عليه من فواتِ هذا المحبوب ، بل يجتمع له الأمران ، أعني : فواتُ ما هو أحبُّ إليه من هذا المحبوب ، وحصول ما هو أكرهُ إليه من فواتِ هذا المحبوب ، فإذا تيقَّن أن في إعطاء النفس حظَّها من هذا المحبوب ، هذين الأمرين — هان عليه تركه ، ورأى أن صبره على فوته أسهلُّ من صبره عليهما بكثير ، ففعله ودينه ومروءته وإنسانيته تأمره باحتيال الضرر اليسير ، الذي ينقلب سريعاً لذةً وسروراً وفرحاً ، لدفع هذين الضررين العظيمين ، وجَهْلُه وهواه وظلمه وطيشه وخفته

تأمره (٣٣٢) بإثارة هذا المحبوب العاجل بما فيه ، جالباً عليه ما جلب ، والمعصوم من عصمه الله .

فإن لم تقبل نفسه هذا الدواء ، ولم تطاوع هذه المعالجة — فلينظر ما تجلب عليه هذه الشهوة من مفايد عاجليه ، وما تمنعه من مصالحها ، فإنها أجلب شيء لمفايد الدنيا ، وأعظم شيء تعطيلاً لمصالحها ، فإنها تحول بين العبد وبين رشده الذي هو ملاك أمره ، وقوام مصالحه .

فإن لم تقبل نفسه هذا الدواء ، فليذكر قبائح المحبوب ، وما يدعوه إلى الثفرة عنه ، فإنه إن طلبها وتأملها ، وجدها أضعاف محاسنه التي تدعو إلى حبه ، وليسأل جيرانه عما خفي عليه منها ، فإن المحاسن كما هي داعية الحب والإرادة ، فالمساوي داعية البغض والثفرة ، فليوازن بين الداعيتين ، وليجب أسبقهما وأقربهما منه باباً ، ولا يكن ممن غره لون جمال على جسم أبرص مجنوم ، وليجاوز بصره حسن الصورة إلى قبح الفعل ، وليعبر من حسن المنظر والجسم ، إلى قبح الخبر والقلب .

فإن عجزت عنه هذه الأدوية كلها ، لم يبق له إلا صدق اللجأ إلى من يجيب المضطر إذا دعاه ، وليطرح نفسه بين يديه على بابه ، مستغيثاً به ، متضرعاً متذللاً مستكيناً ، فمضى وفق لذلك ، فقد قرع باب التوفيق ، فليعف وليكنتم ، ولا يشبب بذكر المحبوب ، ولا يفضحه بين الناس ويعرضه للأذى ، فإنه يكون ظالماً متعدياً .

ولا يغتر بالحديث الموضوع على رسول الله ﷺ — الذي رواه سويد بن سعيد ، عن علي بن مسهر ، عن أبي يحيى القنات ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ . ورواه عن ابن مسهر أيضاً ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن النبي ﷺ . ورواه الزبير بن بكار ، عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون ، عن عبد العزيز بن [أبي] حازم (٣٣٣) ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « مَنْ عَشِقَ قَعَفَ قَمَاتٌ ،

(٣٣٢) فى الزاد « يأمره » .

(٣٣٣) مابين المعقوفتين ساقط من النسخ المطبوعة ، وثبت فى الزاد ، وهو الصواب . وهو : عبد العزيز بن أبي حازم ، أبو تمام الأسلمى ، وأبو حازم اسمه سلمة بن دينار ، مات سنة ١٨١ هـ وهو ساجد ، وله ثنتان وثمانون سنة . وقيل مات سنة ١٨٠ هـ .

[انظر ترجمته فى رجال مسلم ج ١ ص ٤٢٧] .

فَهُوَ شَهِيدٌ» ، وفي رواية : « مَنْ عَشِقَ وَكَنَمَ وَعَفَّ وَصَبَّرَ ، غَفَرَ لَهُ اللَّهُ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ » .

فإن هذا الحديث لا يصحُّ عن رسول الله ﷺ ، ولا يجوز أن يكون من كلامه ، فإنَّ الشَّهَادَةَ درجةٌ عالية عند الله ، مقرونةٌ بدرجةِ الصِّدْقَةِ ، ولها أعمال وأحوال هي شرط في حصولها ، وهي نوعان : عامةٌ وخاصةٌ ، فالخاصة : الشهادة في سبيل الله . والعامة : خمسٌ مذكورة في « الصحيح » ليس العشق واحدًا منها ، وكيف يكون العشق — الذي هو شِرْكٌ في المحبة ، وفراغ [القلب] (٢٣٤) عن الله ، وتمليك القلب والروح والحب لغيره — ثنال به درجةُ الشهادة ؟ هذا من المحال ، فإنَّ إفساد عشق الصور للقلب فوق كلِّ إفساد ، بل هو خمرُ الروح الذي يُسكرها ، ويصدُّها عن ذكر الله وحبه ، والتلذُّذ بمناجاته ، والأنس به ، ويُوجب عبودية القلب لغيره ، فإنَّ قلب العاشق مُتَعَبِّدٌ لمعشوقه ، بل العشق لُبُّ العبودية ، فإنها كمال الذل والحب والخضوع والتعظيم ، فكيف يكون تعبدُ القلب لغير الله ، ممَّا تُنال به درجةُ أفاضلِ الموحدين وساداتهم ، وخواصِّ الأولياء ؟! فلو كان إسنادُ هذا الحديث كالشمس ، كان غلطاً ووهماً ، ولا يُحفظ عن رسول الله ﷺ لفظُ العشق ، في حديث صحيح البتة .

ثم إنَّ العشق منه حلالٌ ، ومنه حرامٌ ، فكيف يُظنُّ بالنبي ﷺ ، أنه يحكم على كلِّ عاشقٍ يكتُم ويَعْفُ بأنه شهيد ؟! فتَرَى من يغشَق امرأةً غيره ، أو يعشَقُ المُرْدَانَ والبغايا — ينال بعشقه درجةَ الشهداء ، وهل هذا إلا خلافاً للمعلوم من دينه ﷺ [بالضرورة] (٢٣٥) ؟ كيف والعشق مرض من الأمراض التي جعل الله سبحانه لها الأدويةَ شرعاً وقُدْرًا ، والتداوي منه إمَّا واجب ، إنَّ كان عشقاً حراماً ، وإمَّا مستحب ؟! وأنت إذا تأملت الأمراضَ والآفات — التي حكم رسول الله ﷺ لأصحابها بالشهادة — وجدتها من الأمراض التي لا علاج لها ، كالمطعون والمبْطُون والمحبوب (٢٣٦) والحريق والغريق ، وموت المرأة يقتلها ولدها في بطنها ، فإن هذه بلايا من الله لا صُنِعَ للعبد فيها ، ولا علاجٌ لها ، وليست أسبابها محرمةً ، ولا يترتب عليها — من فساد القلب ، وتعبدُ لغير الله — ما يترتب على العشق .

(٢٣٤) مابين المعقوفين عن الزاد .

(٢٣٥) مابين المعقوفين عن الزاد .

(٢٣٦) في الزاد « والمجنون » . والمحبوب : الغيُّ الذي قد استُؤْمِلَ ذِكْرُهُ وَخُصِّيَاةُ .

فإن لم يكف هذا في إبطال نسبة هذا الحديث إلى رسول الله ﷺ فَقَلَّدْ أَثَمَةَ الحديث العالمين به وبعلله ، فإنه لا يُحفظ عن إمام واحد منهم قط ، أنه شهد له بصحة ، بل ولا بحسن ، كيف وقد أنكروا على سُويد هذا الحديث ، ورموه لأجله بالعظام ، واستحل بعضهم غزوه لأجله .؟! قال أبو أحمد بن عدي في « كامله » : « هذا الحديث أخذ ما أنكر على سُويد » ، وكذلك قال البيهقي : « إنه مما أنكر عليه » . وكذلك قال ابن طاهر في « الذخيرة » وذكره الحاكم في « تاريخ نيسابور » وقال : « أنا أتعجب من هذا الحديث . فإنه لم يُحدِّث به عن غير سُويد ، وهو ثقة » . وذكره أبو الفرج بن الجوزي في كتاب « الموضوعات » . وكان أبو بكر الأزرقي يرفعه أولاً عن سُويد فعُوِّبَ فيه ، فأسقط [ذكر] (٣٣٧) النبي ﷺ ، وكان لا يُجاوِزُ به ابنَ عباس رضي الله عنهما .

ومن المصائب التي لا تُحتمل ، جعلَ هذا الحديث من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ . ومن له أدنى إلمام بالحديث وعلله ، لا يَحتمِلُ هذا البتة ، ولا يَحتمِلُ أن يكون من حديث ابن الماجشون ، عن ابن أبي حازم ، عن ابن أبي نجیح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس — رضي الله عنهما — مرفوعاً ، وفي صحته موقوفاً على ابن عباس نظرٌ .

وقد رمى الناس سُويد بن سعيد — راوي هذا الحديث — بالعظام ، وأنكره عليه يحيى بن معين ، وقال : « هو ساقط كذاب ، لو كان لي فرس ورح كنت أغزوه » . وقال الإمام أحمد : متروك الحديث . وقال النسائي : ليس بثقة . وقال البخاري : « كان قد عَمِيَ ، فبَلَقَ ما ليس من حديثه » . وقال ابن حبان : « يأتي بالمعضلات عن الثقات ، يجب مجانبته ما رَوَى » انتهى . وأحسن ما قيل فيه قولُ أبي حاتم الرازي : « إنه صدوق كثير التَّدليس » ، ثم قولُ الدَّارقُطني : « هو ثقة . غير أنه لما كبر كان ربما قرئ عليه حديث في بعض التَّكارة ، فيُجيزه » انتهى . وعيَّبَ على مسلم إخراج حديثه ، وهذه حاله ، ولكن مسلم روى من حديثه ما تابعه عليه غيره ولم ينفرِذ به ، ولم يكن مُنكراً ولا شاذاً ، بخلاف هذا الحديث . والله أعلم .

فَصْلٌ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ الصَّحَّةِ بِالطَّبِيبِ

لما كانت الرائحة الطيبة غذاءً للروح ، والروح مطية القوى ، والقوى تزداد بالطبيب — وهو ينفع الدماغ والقلب ، وسائر الأعضاء الباطنة (٣٣٨) ، ويُفَرِّح القلب وَيَسِّرُ النفس ، وَيَسْطُرُ الروحَ ، وهو أَصْدَقُ شيءٍ للروح ، وأَشَدُّه ملاءمةً لها ، وبينه وبين الروح الطيبة نسبةً قريبة — كان أَحَدُ الْمُحِبُّوتَيْنِ مِنَ الدُّنْيَا ، إِلَى أَطِيبِ الطَّبِيبَيْنِ صلوات الله عليه وسلامه .

وفي صحيح البخاري : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ لَا يَرُدُّ الطَّبِيبَ » (٣٣٩) . وفي صحيح مسلم ، عَنْهُ ﷺ : « مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رَيْحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ ، فَإِنَّهُ طَبِيبُ الرَّيْحِ ، خَفِيفُ الْمَحْمَلِ » (٣٤٠) . وفي سنن أبي داود والنسائي — عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ طَبِيبٌ فَلَا يَرُدُّهُ ، فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْمَلِ ، طَبِيبُ الرَّائِحَةِ » (٣٤١) .

وفي مسند الزُّبَار ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ اللَّهُ طَبِيبٌ يُحِبُّ الطَّبِيبَ ، تَنْظِيفٌ يُحِبُّ النَّظَافَةَ ، كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَمَ ، جَوَادٌ يُحِبُّ الْجُودَ . فَتَنْظِفُوا أَفْئَاءَكُمْ وَسَاحَاتِكُمْ ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ، يَجْمَعُونَ الْأَكْبَاءَ (٣٤٢) فِي دُورِهِمْ » . الْأَكْبَاءُ الزُّبَالَةُ .

وذكر ابن أبي شيبَةَ : « أَنَّهُ ﷺ كَانَ لَهُ سَكَّةٌ يَتَطَيَّبُ مِنْهَا » . وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : « إِنْ لِلَّهِ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ : أَنْ يَعْتَسِلَ فِي كُلِّ سَبْعَةِ أَيَّامٍ ، وَإِنْ كَانَ لَهُ طَبِيبٌ أَنْ يَمَسُّ مِنْهُ » (٣٤٣) .

(٣٣٨) فِي الزَّادِ « الْبَاطِنِيَّةُ » .

(٣٣٩) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ اللَّيَاسِ ، بَابُ مَنْ لَمْ يَزِدْ الطَّبِيبَ . [ج ١٠ ص ٢٧٠ ، ٢٧١ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] .

(٣٤٠) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْأَلْفَاظِ مِنَ الْأَدَبِ وَغَيْرِهَا ، بَابُ اسْتِعْمَالِ الْمَسْكِ ، وَكَرَاهَةُ رَدِّ الرِّيحَانِ وَالطَّبِيبِ [ج ١٥ ص ٩ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(٣٤١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ التَّرَجُّلِ ، بَابُ فِي رَدِّ الطَّبِيبِ . [ج ٤ ص ٧٨] . وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الزُّبَيْنَةِ ، بَابُ الطَّبِيبِ [ج ٨ ص ١٨٩ بِشَرْحِ السَّيُوطِيِّ] .

(٣٤٢) فِي الزَّادِ « الْأَكْبَةُ » وَهِيَ بِمَعْنَاهَا .

(٣٤٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي كِتَابِ الْجُمُعَةِ ، بَابُ الطَّبِيبِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَلَفْظُهُ : « الْفُلُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ ، وَأَنْ يَتَشَنَّى ، وَأَنْ يَتَسَّ طَبِيبًا إِنْ وَجَدَهُ » . [ج ٢ ص ٣١٤ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] .

وفي الطب من الخاصة : أن الملائكة تحبه ، والشياطين تنفرُ عنه . وأحبُّ شيء إلى الشياطين الرائحة المنتنة الكريهة ، فالأرواح الطيبة تُجِبُّ الرائحة الطيبة ، والأرواح الخبيثة تحبُّ الراحة الخبيثة ، وكل روح تميل إلى ما يناسبها ، فالخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات . وهذا — وإن كان في النساء والرجال — فإنه يتناول الأعمال والأقوال ، والمطاعم والمشارب ، والملابس والروائح ، إمّا بعموم لفظه ، أو بعموم معناه .

فَصَلِّ فِي هَدْيِهِ ﷺ فِي حِفْظِ صِحَّةِ الْعَيْنِ

روى أبو داود في سننه ، عن عبد الرحمن بن النعمان بن معبد بن هُوْدَةَ الأنصاري ، عن أبيه ، عن جده ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ أمر بالإنجيد المُرْوَح عند النوم ، وقال : لِيَتَّقِهِ الصَّائِمُ » (٣٤٤) . قال أبو عبيد : المُرْوَح : المطَّيَّب بالمسك .

وفي سنن ابن ماجه وغيره ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : « كانت للنبي ﷺ مَكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ مِنْهَا ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ » (٣٤٥) . وفي الترمذي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : « كان رسول الله ﷺ إذا اكْتَحَلَ يَجْعَلُ فِي الْيَمَنِ ثَلَاثًا ، يَبْتَدِي بِهَا وَيَخْتِمُ بِهَا ، وَفِي الْيَسْرَى ثِنْتَيْنِ » (٣٤٦) .

(٣٤٤) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب في الكحل عند النوم للصائم . [ج ٢ ص ٦١٠] ومُلّق عليه أبو داود قائلا : « قال لي يحيى بن معين هو حديث منكّر - يعني حديث الكحل » .

(٣٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب من اكْتَحَلَ وَتَرَأَ [ج ٢ ص ١١٥٧] وفي سننه عباد بن منصور ، وهو من الضعفاء والمتكسّين .

(٣٤٦) وفي مجمع الزوائد ، باب ماجاء في الإنجيد والاكْتَحَال . عن ابن عمر : « أن رسول الله ﷺ كان إذا اكْتَحَلَ جَمَلَ فِي الْعَيْنِ الْيَمَنِ ثَلَاثًا ، وَفِي الْيَسْرَى مِرْوَدَيْنِ ، فَجَعَلَهَا وَتَرَأَ » . رواه الطبراني في الكبير والأوسط « والبراز ، وفيه عقبة بن عليّ ، وهو ضعيف . [انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ٩٩ بتحرير الحافظين : العراقي وابن حجر] .

وقد روى أبو داود عنه عليه السلام : « من اكتحل فليوتر » (٣٤٧) . فهل الوتر بالنسبة إلى العينين كليهما ، فيكون في هذه ثلاث وفي هذه اثنتان (٣٤٨) ، والمعنى أول بالابتداء والتفضيل ، أو هو بالنسبة إلى كل عين ، فيكون في هذه ثلاث ، وفي هذه ثلاث ؟ وهما قولان في مذهب أحمد وغيره .

وفي الكحل حفظ لصحة العين ، وتقوية للنور الباصر ، وجلاء لها ، وتلطيف للمادة الرديئة ، واستخراج لها مع الزينة في بعض أنواعه . وله عند النوم مزيد فضل ، لاشتغالها على الكحل ، وسكونها عقيبها عن الحركة المضرة بها ، وخدمة الطبيعة لها ، وللإثمد في ذلك خاصية .

وفي سنن ابن ماجه ، عن سالم ، عن أبيه يرفعه : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ . فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنِيبُ الشَّعْرَ » (٣٤٩) . وفي كتاب أبي نعيم : « فَإِنَّهُ مَنِيَّةٌ لِلشَّعْرِ ، مَذْهَبٌ لِلْقَدَى ، مَصْفَاةٌ لِلْبَصَرِ » (٣٥٠) . وفي سنن ابن ماجه أيضاً ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، يرفعه : « خَيْرُ أَكْحَالِكُمُ الْإِثْمِدُ ، يَجْلُو الْبَصَرَ ، وَيُنِيبُ الشَّعْرَ » (٣٥١) .

(٢٤٧) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب الاستنار في الخلاه ، من حديث أبي هريرة . [ج ١ ص ٩] وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة أيضاً باب الارتياح للغائط والبول . [ج ١ ص ١٢٢] . وفي الزوائد عن عقبة بن عامر الجهني ، قال رسول الله ﷺ : « إِذَا اكْتَحَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْتَحِلْ وَتَرَأْ .. » رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة ، وحديثه حسن ، وبقية رجاله ثقات .

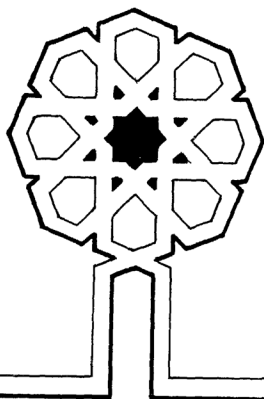
(٢٤٨) في الزاد « ثِنْتَانِ » وكلاهما صواب .

(٢٤٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكحل بالإثمد ، من حديث سالم بن عبد الله بن عمر . [ج ٢ ص ١١٥٦] .

(٣٥٠) أخرجه أبو نعيم في الحلية [ج ٣ ص ١٧٨] . ولفظه : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ ، فَإِنَّهُ ثُنِيَتْ لِلشَّعْرِ ، مَذْهَبٌ لِلْقَدَى ، مَصْفَاةٌ لِلْبَصَرِ » . وفي مجمع الزوائد : عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « عَلَيْكُمْ بِالْإِثْمِدِ ، فَإِنَّهُ مَنِيَّةٌ لِلشَّعْرِ ، مَذْهَبٌ لِلْقَدَى ، مَصْفَاةٌ لِلْبَصَرِ » رواه الطبراني في الكبير والأوسط [مجمع الزوائد ، باب ماجاء في الإثمد والاكتحال ، ج ٥ ص ٩٩] .

(٣٥١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكحل بالإثمد . [ج ٢ ص ١١٥٦] وأخرجه أبو داود في كتاب الطب ، باب في الأمر بالكحل [ج ٤ ص ٨] وَزَوَّيْتُ فِي الزَوَائِدِ - فِي بَاب : مَا جَاءَ فِي الْإِثْمِدِ وَالْاِكْتِحَالِ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَفْظُهُ ، وَقَالَ : رَوَاهُ الْبَزَارُ ، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ [ج ٥ ص ٩٩] .

القسم الثاني



نَضَل

فِي ذِكْرِ شَيْءٍ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَعْذِيَةِ الْمَفْرَدَةِ ،
الَّتِي جَاءَتْ عَلَى لِسَانِهِ ﷺ
مُرْتَبَةً عَلَى حُرُوفِ الْمُعْجَمِ

حَرْفُ الهمزة

° إِنْجَمَدَ : هو حجر الكحل الأسود ، يُوقى به من أَسْهَان^(١) وهو أَفْضَلُهُ — وَيُؤَيِّي به من جهة المغرب^(٢) أيضاً . وأَجُودَةُ السَّيْعِ التَّفْتِيَتِ ، الذي لَفْتَاتِيهِ بَصِيصٌ ، وِدَاخِلُهُ أَمْلَسُ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَوْسَاخِ .

ومزاجه بارد يابس ، يُنْفَعُ الْعَيْنَ وَيُقَوِّيْهَا ، وَيَشُدُّ أَعْصَانَهَا ، وَيَحْفَظُ صِحَّتَهَا ، وَيُذْهَبُ اللَّحْمُ الزَّائِدُ فِي الْقُرُوحِ وَيُدْمَلُهَا ، وَيَنْقِي أَوْسَاخَهَا وَيَجْلُوهَا ، وَيُذْهَبُ الصَّدَاعُ إِذَا اكْتَجَلَ بِهِ مَعَ الْعَسَلِ الْمَائِي الرَّقِيقِ . وَإِذَا دُقَّ وَخُلِطَ بِبَعْضِ الشَّحُومِ الطَّرِيَةِ ، وَلُطِخَ عَلَى حَرِّ النَّارِ — لَمْ تَعْرِضْ فِيهِ خُشْكَرِيْشَةٌ ، وَنَفَعَ مِنَ التَّنْفِطِ الْحَادِثِ بِسَبَبِهِ . وَهُوَ أَجُودُ أَكْحَالِ الْعَيْنِ — لَا سَيْمًا لِلْمَشَايِخِ وَالَّذِينَ قَدْ ضَعُفَتْ أَبْصَارُهُمْ — إِذَا جُعِلَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَسْكِ .

(١) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « أَصْهَان » وَكِلَاهُمَا صَوَابٌ . وَأَصْهَانُ مَدِينَةٌ فَارْسِيَّةٌ ، قَدْ تَكَسَّرَ هَمْزَتُهَا ، وَقَدْ تَبَدَّلَ بِأَوَّاهَا فَاءٌ . وَقَالَ ابْنُ دَرِيدٍ : أَصْهَانُ اسْمُ مَرْكَبٍ ، وَالْأَصْبُ بِلِسَانِ الْفَرَسِ مَعْنَاهُ : الْبِلَدُ . وَهَانَ : مَعْنَاهُ : الْفَارِسُ . وَقِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ . [انْظُرِ الْقَامُوسَ الْمَحِيطَ مَادَّةَ (أَصَص) وَمَعْجَمَ الْبُلْدَانِ مَادَّةَ أَصْهَانِ] .

(٢) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « الْغَرْبِ » .

« أُتْرِجُ »^(٣) : ثبت في « الصحيح » ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ، كمثل الأثرَجَةِ ، طعمها طيبٌ ، وريحها طيبٌ »^(٤) .

وفي^(٥) الأثرَج منافع كثيرة . وهو مركب من أربعة أشياء : قشر ، ولحم ، وحفص ، وبزر ، ولكل واحد منها مزاج يخصه ، فقشره حار يابس ، ولحمه حار رطب ، وحفصه بارد يابس ، وبزره حار يابس .

ومن منافع قشره أنه إذا جُعل في الثياب منع السوس . ورائحته تصلح فساد الهواء والوباء . ويطبَّبُ التَّكْهَةُ إذا أمسكه^(٦) في الفم ، ويحلل الرياح . وإذا جعل في الطعام كالأبازير ، أعان على الهضم . قال صاحب القانون : « وعَصَارَةُ قشره تنفع من نهش الأفاعي شرباً ، وقشره ضيماً ، وحُرَاقَةُ قشره طلاءٌ جيد للبرص » انتهى .

وأما لحمه فملطف لحرارة المعدة ، نافع لأصحابِ الجِيرةِ الصفراء ، قامع للبخارات الحارة . وقال الغافقي : « أكل لحمه ينفع البواسير » انتهى .

وأما حفصه^(٧) : فقايضٌ كاسر للصفراء ، ومسكنٌ للخفقان الحار ، نافعٌ من اليرقان شرباً واكتحالاً ، قاطعٌ للقيء الصفراوي^(٨) ، مُشَبِّهُ للطعام ، عاقل للطبيعة ، نافع من الإسهال الصفراوي . وعَصَارَةُ حفصه^(٩) : يسكن غَلَمَةَ النساء ، وينفع طلاءً من الكَلَف ، ويذهب بالقوبا . ويُستدل على ذلك من فعله في الجبر ، إذا وقع على الثياب^(١٠) قلَّعه . وله قوة تلطف وتقطع وتبرد ، وتُطْفِئُ حرارة الكبد ، وتقوي المعدة ، وتنعج حدة الجِيرةِ الصفراء ، وتزيل الغم العارض منها ، وتسكن العطش .

(٣) الأثرَج : شجر نام الأغصان والورق والثمر . وثمره كالليمون الكبار ، وهو ذهبي اللون ، ذكي الرائحة حامض الماء .

(٤) أخرجه البخاري في كتاب فضائل القرآن ، باب فضل القرآن على سائر الكلام [ج ١ ص ٦٥ ، ٦٦ من فتح الباري] وأخرجه في غير هذا الباب . كما أخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين ، باب فضيلة حافظ القرآن [ج ٦ ص ٨٢ ، ٨٤ بشرح النووي] . وأخرجه النسائي في كتاب الإيمان وشرائعه ، باب مثل الذي يقرأ القرآن من مؤمن ومناقض [ج ٨ ص ١٢٤ ، ١٢٥ بشرح السيوطي] .

(٥) في الزاد « في » .

(٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أمسكها » .

(٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حَمَاضُهُ » .

(٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الصفراء » .

(٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « حَمَاضُهُ » .

(١٠) في الزاد « في الثياب » .

وأما بزُرّه فله قوة محلّلة مجففة . وقال ابن ماسويه : « خاصية حَبّه : النفع من السموم القاتلة ، إذا شرب منه وزنُ مثقالين^(١١) مَقْشَرًا بماء فاتر ، وطلاء مطبوخ . وإن دُقَّ ووضِعَ على موضع اللسعة ، نفع . وهو ملين للطبيعة ، مطيبٌ للنكهة . وأكثر هذا الفعل موجودٌ في قشره » .

وقال غيره : « خاصية حبه : النفع من لَسَعِ^(١٢) العقارب ، إذا شَرِبَ منه وزنُ مثقالين مَقْشَرًا بماء فاتر ، وكذلك إذا دُقَّ ووضِعَ على موضع اللدغة » .

وقال غيره : « حَبّه يصلح للسموم كلها ، وهو نافع من لدغ الهوام كلها » .

وذكر : « أن بعض الأكاسرة غضب على قوم من الأطباء ، فأمر بحبسهم ، وخيرهم أدمًا لا يزيد لهم عليه ، فاختاروا الأثرج . فقيل لهم : لِمَ اخترتموه على غيره ؟ فقالوا : لأنه في العاجل ريحانٌ ، ومنظره مفرّجٌ ، وقشره طيب الرائحة ، ولحمه فاكهة ، وحَمَضُهُ أدم ، وحَبّه ترياق ، وفيه دُهْنٌ » .

وحقيقٌ بشيء هذه منافعه أن يُشَبَّه به خلاصةُ الوجود ، وهو المؤمن الذي يقرأ القرآن . وكان بعض السلف يُحب النظر إليه ، لما في منظره من التفرّج .

« أُرْزُ : فيه حديثان باطلان ، موضوعان على رسول الله ﷺ ، أحدهما : « أنه لو كان رجلاً لكان حليماً » . الثاني : « كل شيء أخرجه الأرض فقيه داءً وشفاءً ، إلا الأرز : فإنه شفاء لا داء فيه » . ذكرناهما تنبيهاً وتحذيراً من نسبتهما إليه ﷺ .

وبعد ، فهو حار يابس ، وهو أغذى الحُبوب بعد الحنطة ، وأحمدُها خلطاً ، يَشُدُّ البطن شداً يسيراً ، وَيَقْوِي المعدة وَيَدْبِغُها ، وَيَمَكِّثُ فيها . وأطباء الهند زعم أنه أحمدُ الأغذية وأنفعها إذا طُبِخَ بألبان البقر . وله تأثيرٌ في خِصَبِ البدن ، وزيادة المنى ، وكثرة التغذية ، وتصفية اللون .

« أُرْزُ : يفتح الهمزة وسكون الراء ، وهو : الصَّنَوْبَر . ذكره النبي ﷺ في قوله : « مَثَلُ المؤمنِ مَثَلُ الخامةِ من الزرع تَفِيئُها الرياح ، تُقِيمُها مرةٌ ، وتُمِيلُها أخرى . ومَثَلُ

(١١) في الزاد « مثقال » .

(١٢) في الزاد « لسعات » .

الْمُنَافِقِ مِثْلَ الْأَرْزَةِ ، لَا تَزَالُ قَائِمَةً عَلَى أَصْلِهَا ، حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا^(١٣) مَرَّةً وَاحِدَةً^(١٤) .

وَحَبُّهُ حَارٌّ رَطْبٌ ، وَفِيهِ إِنْضَاجٌ وَتَلِينٌ وَتَحْلِيلٌ ، وَلِذَلِكَ يَذْهَبُ بِنَقْعِهِ فِي الْمَاءِ ، وَهُوَ عَسِيرُ الْمَضْمِ ، وَفِيهِ تَغْذِيَةٌ كَثِيرَةٌ ، وَهُوَ جَيِّدٌ لِلسُّعَالِ وَلِتَنْقِيَةِ رَطوباتِ الرُّئْمَةِ ، وَيَزِيدُ فِي الْمَنِيِّ ، وَيُولِدُ مَغْصًا . وَتَرْيَاقُهُ : حَبُّ الرِّمَانِ الْمُزَّرِّ .

• إِذْخِرَ : ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِ ، عَنْهُ ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ فِي مَكَّةَ : « لَا يُخْتَلَى خَلَاهَا » . قَالَ^(١٥) لَهُ الْعَبَّاسُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِلَّا الْإِذْخِرَ يَارَسُولَ اللَّهِ ، فَإِنَّهُ لَقَيْنَهُمْ وَلَبِيبُهُمْ . فَقَالَ : « إِلَّا الْإِذْخِرَ »^(١٦) .

وَالْإِذْخِرُ حَارٌّ فِي الثَّانِيَةِ ، يَابِسٌ فِي الْأَوَّلَى ، لَطِيفٌ مُفْتَحٌ لِلْسَّدِّ ، وَأَفْوَاهُ الْعُرُوقِ ، يُدْرُ الْبَوْلَ وَالطَّمْثَ ، وَيَفْتَتُ الْحَصَا ، وَيَحْلِلُ الْأَوْرَامَ الصُّلْبَةَ فِي الْمَعْدَةِ وَالْكَبِدَ وَالْكَلْبَتَيْنِ شَرِبًا وَضِمَادًا . وَأَصْلُهُ يَقْوِي عَمُودَ الْأَسْنَانِ وَالْمَعْدَةَ ، وَيَسْكُنُ الْعَثْيَانَ وَيُعْقِلُ الْبَطْنَ .

حَرْفُ الْمَاءِ

• بِطِيطٍ : رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ الْبِطِيطَ بِالرُّطْبِ ، يَقُولُ : « يَدْفَعُ حَرَّ هَذَا بَرْدَ هَذَا »^(١٧) . وَفِي الْبِطِيطِ عِدَّةُ أَحَادِيثَ لَا يَصَحُّ مِنْهَا شَيْءٌ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ الْوَاحِدِ .

(١٣) انْجِعَافُهَا : انْقِلَاقُهَا .

(١٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي كِتَابِ الْمَرَضِ ، بَابُ مَا جَاءَ فِي كِفَارَةِ الْمَرَضِ [ج ١٠ ص ١٠٣ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ فِي كِتَابِ صِفَةِ الْقِيَامَةِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، بَابُ مِثْلِ الْمُؤْمِنِ وَالْمُنَافِقِ وَالْكَافِرِ [ج ١٧ ص ١٥١ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(١٥) فِي الزَّادِ « فَقَالَ » وَهُوَ مِثَالُ لِرَوَايَةِ مُسْلِمٍ .

(١٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ جِزَاءِ الصِّيدِ ، بَابُ لَا يُنْفَرُ صَيْدُ الْحَرَمِ [ج ٤ ص ٤٦ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْحَجِّ ، بَابُ تَحْرِيمِ مَكَّةَ وَتَحْرِيمِ صَيْدِهَا وَغَلَاظِهَا وَشَجَرِهَا وَلِقَطْنِهَا . [ج ٩ ص ١٢٥ ، ١٢٦ ، بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهَا ، أَيْ : لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا وَحَشِيشُهَا . وَالْإِنْفَرُ : نَبَاتٌ غَلِيظُ الْأَصْلِ ، كَثِيرُ الْفُرُوعِ ، دَقِيقُ الْوَرَقِ ، طَيِّبُ الرَّائِحَةِ .

(١٧) فِي الزَّادِ « تَكْثُرُ حَرُّ هَذَا بِبَرْدِ هَذَا » ، وَيُرَدُّ هَذَا بِهَرِّ هَذَا ، وَهُوَ مُطَابِقٌ لِرَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ ، الَّتِي أَخْرَجَهَا فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابِ الْجَبِيعِ بَيْنَ لَوْنَيْنِ فِي الْأَكْلِ ، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ [ج ٣ ص ٣١٢] . وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ بَابِ مَا جَاءَ فِي أَكْلِ الْبِطِيطِ بِالرُّطْبِ [ج ٨ ص ٣٥ بِشَرْحِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ] .

والمراد به : الأخضر . وهو بارد رطب ، وفيه جلاء ، وهو أسرع انحداً عن المعدة من القثاء والخيار ، وهو سريع الاستحالة إلى أي خلط كان صادفه في المعدة ، وإذا كان آكله مَحْرُورًا انتفع به جداً ، وإن كان مَبْرُودًا دفع ضرره بيسر من الرُّنَجِيل ونحوه . وينبغي أكله قبل الطعام ، وَيَتَّبَعُ به ، وَلَا غَنَى وَفِيَّ . وقال بعض الأطباء : « إنه قبل الطعام يَغْسِلُ البطن غسلاً ، وَيَذْهَبُ بالداء أصلاً » .

ه بَلَحْ : روى التَّسَائِي وابن ماجه في سننهما — من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها — قالت : قال رسول الله ﷺ : « كلوا البلح بالتمر . فإن الشيطان إذا نظر إلى ابن آدم يأكل البلح بالتمر ، يقول : بَقِيَ ابنُ آدمَ حَتَّى أَكُلَ الْحَدِيثَ بِالْعَتِيقِ » (١٨) . وفي رواية : « كلوا البلح بالتمر ، فإن الشيطان يحزن إذا رأى ابن آدم يأكله ، يقول : عاش ابنُ آدمَ حتى أكلَ الجَدِيدَ بِالْحَلَقِ » . رواه البزار في مسنده ، وهذا لفظه .

قلت : الباء في الحديث بمعنى « مع » ، أي : كلوا هذا مع هذا .

قال بعض أطباء الإسلام : « إنَّما أمر النبي ﷺ بأكل البلح بالتمر ، ولم يأمر بأكل البُسْر مع التمر ، لأن البلح بارد يابس ، والتمر حار رطب ، ففي كل منهما إصلاحٌ للآخر : وليس كذلك البُسْر مع التمر ، فإن كل واحد منهما حارٌّ ، وإن كانت حرارة التمر أكثر » . ولا ينبغي — من جهة الطب — الجمع بين حارَّين أو باردَين ، كما تقدم .

وفي هذا الحديث : التنبيه على صحة أصل صناعة الطب ، ومراعاة التدبير الذي يصلح في دفع كفيات الأغذية والأدوية بعضها . ببعض ، ومراعاة القانون الطبي الذي تُحفظ (١٩) به الصحة .

وفي البلح برودةٌ ويوسةٌ ، وهو ينفع الفمَّ واللثة والمعدة ، وهو رديءٌ للصدر والرئة ، بالخشونة التي فيه ، بطيء في المعدة ، يسيرُ التغذية ، وهو للنخلة كالْحَصْرِمِ

(١٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل البلح بالتمر [ج ٢ ص ١١٠٥] وفي سننه يحيى بن محمد ، وقد ضمه ابن معين وغيره . وقال المقيلى : لا يتابع على حديثه . وقال النسائي : حديث منكر . وقد وردت عدة تعليقات من هذا القبيل على هذا الحديث في كتاب الموضوعات لابن الجوزي ، باب أكل البلح بالتمر . [انظر الضعفاء الكبير لأبي جعفر المقيلى ج ٤ ص ٤٢٧ — وانظر الموضوعات لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٥ ، ٢٦] .

(١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يُحفظ » .

لشجرة العنب ، وهما جميعاً يولدان رياناً وقرقرَ ونفخاً ، ولاسيما إذا شُرب عليهما الماء . ودفعُ مضرتهما بالتمر أو بالعسل والزُّيد .

• بُسْرُ : ثبت في الصحيح : « أن أبا الهيثم بن التَّيْهَان لَمَّا ضَافَهُ النَّبِيُّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، جَاءَهُمْ بِعَذْقٍ — وَهُوَ مِنَ النَّخْلَةِ كَالْعَنْقُودِ مِنَ الْعَنْبِ — فَقَالَ لَهُ : هَلَّا انْتَقَيْتَ لَنَا مِنْ رُطْبِهِ ! فَقَالَ : أَحَبِّيتَ أَنْ تَتَنَقُّوا مِنْ بُسْرِهِ وَرُطْبِهِ » (٢٠) .

البسر : حار يابس ، ويُسِّس أكثر من حرِّه ، ينشف الرطوبة ، ويدبغ المعدة ، ويحس البطن ، وينفع اللثة والقم . وأنفعه ما كان هشاً وحلواً . وكثرة أكله وأكل البلع يحدث السُّدَد في الأحشاء .

• بَيْضُ : ذكر البيهقي في شعب الإيمان ، أثراً مرفوعاً : « أن نبياً من الأنبياء شكَا إلى اللَّهِ سبحانه الضعف ، فأمره بأكل البيض » . وفي ثبوته نظرٌ .

ويُختار من البيض الحديثُ على العتيق ، ويبضُ الدَّجَاج على سائر بيض الطير . وهو معتدل . يميل إلى البرودة قليلاً .

قال صاحب القانون : « ومُحُّهُ (٢١) حار رطب ، يولد دماً صحيحاً محموداً ، ويغذي غذاءً يسيراً ، ويسرع الانحدار من المعدة ، إذا كان رخواً » . وقال غيره : « معُ البيض مسكن للألم ، مُمَلِّسٌ للحلق وقصبة الرئة ، نافع للحلق والسعال وقروح الرئة والكلى والمثانة ، مُذْهِبٌ للخشونة ، لا سيما إذا أُخذَ بدهن اللوز الحلو ، ومنضجٌ لِمَا في الصدر ملين له ، مسهل لخشونة الحلق » .

ويباضه إذا قطر في العين الوارمة ورمماً حاراً برّده ، وسكن الوجع ، وإذا لُطِّخ به حرَقُ النار أوَّل ما يعرض له (٢٢) ، لم يدعه يتلف ، وإذا لُطِّخ به الوجهُ منع من الاحتراق (٢٣) العارض من الشمس ، وإذا حُلِطَ بالكُنْدُر (٢٤) ولُطِّخ على الجبهة نفع من النزلة .

(٢٠) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الأشربة ، باب جواز استنباعه غيره إلى دار من يثق برضاه [جـ ١٣ ص ٢١٠ - ٢١٤] شرح النووي [وأخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة أيضاً في كتاب الزهد ، باب ماجاء في معيشة أصحاب النبي ﷺ] [ج ٩ ص ٢١٩] شرح ابن العري .

(٢١) المِخُّ : ما في جوف البيضة من شقرة .

(٢٢) في الزاد « أو ما يعرض » .

(٢٣) في الزاد « منع الاحتراق » .

(٢٤) الكُنْدُر : اللبان الذكر .

وذكره صاحب القانون في الأودية القلبية ، ثم قال : « وهو — وإن لم يكن من الأودية المطلقة — فإنه مما له مدخل في تقوية القلب جدًّا ، أعني : الصفرة ، وهي تجمع ثلاثة معان : سرعة الاستحالة إلى الدم ، وقلة الفضل ، وكون الدم المتولد منه بجانسا للدم الذي يغزو القلب ، خفيفاً مندفعاً إليه بسرعة ، ولذلك هو أوفى ما يتلافى به عادة الأمراض المحللة لجوهر الروح » .

« بهصل : روى أبو داود في سننه ، عن عائشة رضي الله عنها : أنها سئلت عن البصل ، فقالت : « إِنَّ آخِرَ طَعَامٍ أَكَلَهُ [رسول الله ﷺ] (٢٥) ، كان فيه بصل » (٢٦) . وثبت عنه في الصحيحين : « أَنَّهُ مَنَعَ أَكْلَهُ مِنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ » (٢٧) .

والبصل حار في الثالثة ، وفيه رطوبة فضلية ، ينفع من تغير المياه ، ويدفع ريح السموم ، ويفتق الشهوة ، ويقوي المعدة ، ويهيج الباه ، ويزيد في المنى ، ويحسن اللون ، ويقطع البلغم ، ويجلو المعدة .

ويؤثره يذهب البهق ، ويدلك به حول داء الثعلب فينفع جدًّا ، وهو بالملح يقلع الثآليل ، وإذا شمه من شرب دواء مسهلًا منعه من القيء والغثيان ، وأذهب رائحة ذلك الدواء ، وإذا تَسَعَّطَ (٢٨) بمائة نقي الرأس ، ويقطر في الأذن ، لتقل السمع والطنين والقيح ، والماء الحادث في الأذنين ، وينفع من الماء النازل في العينين استحلالاً ، يُكْتَحَلُ بيزره مع العسل ، لبياض العين .

والمطبوخ منه كثير الغذاء ، ينفع من اليرقان والسعال وخشونة الصدر ، ويُدرُّ البول ، ويلين الطبع . وينفع من عضه الكلب غير الكلب ، إذا نُطِلَ عليها ماؤه بملح وسَدَاب (٢٩) . وإذا احتُمِلَ فَتَحَ أفواه البواسير .

(٢٥) ما بين الموقوفتين عن الزاد .

(٢٦) أخرجه أبو داود في كتاب الإطعمة ، باب في أكل الثوم [ج ٢ ص ٣٦١ ، ٣٦٢] .

(٢٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب ما يُكْرَهُ من الثوم واليقول . [ج ٩ ص ٥٧٥ من فتح الباري] : وأخرجه سلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب نهى أكل الثوم والبصل ونحوهما عن حضور المسجد [ج ٥ ص ٥٤ - ٥٤ بشرح النووي] .

(٢٨) في الزاد « لشَيْد » ، أي : أدخل في الأنف . والأول مثله .

(٢٩) السَّدَاب : نبات الفيجن [باليونانية] وهو نبات طيب ، ومن صفاته أنه يُذهب رائحة الثوم والبصل ، ويُستعمل في علاج الفروج ، والفالج ، وعرق الشَّ ، وغيرها . [انظر القانون في الطب لابن سينا ص ٣٢٩ - ٣٣١ . وانظر تذكرة داود ج ١ ص ١٨٦ ، ١٨٧] .

وإما ضرره فإنه يورث الشقيقة، ويصدع الرأس، ويولد أرياحاً، ويظلم البصر. وكثرة أكله تورث النسيان، ويُفسد العقل، ويغير رائحة الفم والنكهة، ويؤدي الجليس والملائكة. وإماتته طبخاً تذهب بهذه المضرات منه.

وفي السنن: «أنه عليه السلام أمر آكله وآكل الثوم أن يُميتهما طبخاً» (٣٠). ويذهب رائحته مضغ ورق السذاب عليه.

• **باذئجان:** في الحديث الموضوع المختلق على رسول الله ﷺ: «الباذئجان لما أكل له». وهذا الكلام مما يُستقبح نسبته إلى آحاد العقلاء، فضلاً عن الأنبياء.

وبعد، فهو نوعان: أبيض وأسود. وفيه خلاف: هل هو بارد أو حار؟ والصحيح أنه حار. وهو مولد للسوداء والبواسير والسدد والسرطان والجذام، ويُفسد اللون ويسوده، ويُضر بتنن الفم. والأبيض منه المستطيل عاري من ذلك.

حَرْفُ التَّاءِ

• **تمر:** ثبت في الصحيح عنه ﷺ: «من تصبَّح بسبع تمراتٍ — وفي لفظ: من تمر العالية، لم يضره ذلك اليوم سمٌ ولا سحر» (٣١). وثبت عنه أنه قال: «بيت لا تمر فيه جياغ أهله» (٣٢). وثبت عنه: أنه أكل التمر بالزبد، وأكل التمر بالخبز، وأكله مفرداً.

وهو حار في الثانية. وهل هو رطب في الأولى؟ أو يابس فيها؟ على قولين.

(٣٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة، باب أكل الثوم والبصل والكراث [ج ٢ ص ١١١٦]. وأخرجه النسائي في كتاب المساجد، باب من يخرج من المسجد [ج ٢ ص ٤٢ بشرح السيوطي].

(٣١) أخرجه البخاري في كتاب الطب، باب الدواء بالعجوة للسحر [ج ١٠ ص ٣٢٨ من فتح الباري]. وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة، باب فضل تمر المدينة [ج ٤ ص ١٤ بشرح النووي].

(٣٢) أخرجه مسلم من حديث عائشة في كتاب الأشربة، باب إدخال التمر وتحوه للعلال [ج ١٢ ص ٢٣٠ بشرح النووي]. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة باب التمر [ج ٢ ص ١١٠٤]. وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة أيضاً، باب التمر [ج ٣ ص ٣١٢].

وهو مقوي للكبد ، ملين للطبع ، يزيد في الباه ، ولا سيما مع حبّ الصنوبر ، ويُبرئ من خشونة الحلق . ومن لم يعتدّه — كأهل البلاد الباردة — فإنه يُورث لهم السدد ، ويؤذي الأسنان ، ويهيج الصداع . ودفع ضرره باللوز والحشخاش .

وهو من أكثر الثمار تغذيةً للبذن ، بما فيه من الجوهر الحار الرطب . وأكله على الريق يقتل الدود ، فإنه — مع حرارته — فيه قوةٌ تزيائيةٌ ، فإذا أُديم استعماله على الريق جفف (٣٣) مادة الدود وأضعفه ، وقلّله أو قتله . وهو فاكهة وغذاء ، ودواء وشراب وحلوى .

• تينٌ : لما لم يكن التين بأرض الحجاز والمدينة ، لم يأت له ذكرٌ في السنة ، فإن أرضه تنافي أرض النخل ، ولكن قد أقسم الله به في كتابه ، لكثرة منافعه وفوائده . والصحيح أن المقسم به هو التين المعروف .

وهو حار ، وفي رطوبته ويوسته قولان . وأجوده الأبيض الناضج القشر ، يجلو رمل الكلى والمثانة ، ويؤمن من السُموم . وهو أغذى من جميع الفواكه ، وينفع خشونة الحلق والصدر وقصبة الرئة ، ويسهل الكبد والطحال ، وينقي الخلط البلغمي من المعدة ، ويعتدو البدن غذاءً جيّداً ، إلا أنه يؤلّد القمل إذا أكثر منه جيّداً .

ويابسُه يَغْدُو وينفع العصب ، وهو مع الجوز واللوز محمودٌ . قال جالينوس : « وإذا أكل مع الجوز والسذاب — قبل أخذ السم القاتل — نفع وحفظ من الضرر » .

ويُذكر عن أبي الدرداء : « أُهْدِيَ إلى النبي ﷺ طبقٌ من تين ، فقال : كُلُوا . وأكل منه وقال : لو قلتُ : إن فاكهةً نزلت من الجنة ، قلتُ هذه . لأن فاكهة الجنة بلا عجم . فكلوا منها ، فإنها تقطع البواسير ، وتنفع من الثَّغْرِ » . وفي ثبوت هذا نظرٌ .

واللحم منه أجودٌ ، [و هو (٣٤)] يُعْطَش المحرورين ، ويسكن العطش الكائن عن البلغم المالح ، وينفع السعال المزمن ، ويُدر البول ، ويفتح سدد الكبد والطحال ، ويوافق الكلى والمثانة . ولأكله على الريق منفعةٌ عجيبةٌ في تفتيح مجاري الغذاء ، وخصوصاً باللوز والجوز . وأكله مع الأعذية الغليظة رديءٌ جيّداً .

(٣٣) في الزاد « خفف » .

(٣٤) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

والثوت الأبيض قريب منه . ولكنه (٣٥) أقل تغذية ، وأضرُّ بالمعدة .
 « ثَلْيِينَة : قد تَقَدَّمَ أنها ماء الشعير المطحون ، وذكرنا منافعها ، وأنها أنفع لأهل الحجاز
 من ماء الشعير الصحيح .

حَرْفُ الشَّاءِ

« ثَلْجٌ : ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ ، أنه قال : « أَلَلَّهْم أَغْسِلْنِي مِنْ خَطَايَايَ
 بِالْمَاءِ وَالثَّلْجِ وَالبَرْدِ » . وفي هذا الحديث — من الفقه — أن الداء يداوَى بضده ، فإن في
 الخطايا ، من الحرارة والحرق ، ما يضادُّ الثلج والبرد والماء البارد .

ولا يقال : إن الماء الحار أبلغ في إزالة الوسخ ، لأن في الماء البارد — من تصلبِ الجسم
 وتقويته — ما ليس في الحار . والخطايا توجب أثرين : التنديس والإرخاء . فالملطوبُ
 مداواتها (٣٦) بما ينظف القلب ويصلبه . فذكر الماء البارد والثلج والبرد ، إشارةً إلى هذين
 الأمرين .

وبعد ، فالثلج بارد على الأصح ، وغلط من قال : حارٌّ ، وشبهته تولد الحيوان فيه .
 وهذا لا يدل على حرارته ، فإنه يتولد في الفواكه الباردة ، وفي الحَلِّ ، وأما تعطيشه ،
 فلتبيجه الحرارة ، لا لحرارته في نفسه ، ويضرُّ المعدة والعصب ، وإذا كان وجعُ الأسنان
 من حرارة مفرطة ، سكنها .

« ثَوْمٌ : هو قريب من البصل . وفي الحديث : « مَنْ أَكَلَهُمَا فَلْيَمِيتْهُمَا طَبِخًا » .
 وأُهِدَى إليه طعامٌ فيه ثَوْمٌ ، فأرسل به إلى أبي أيوب الأنصاري ، فقال : يا رسول الله ،
 تَكْرَهُه وترسل به إليَّ ؟ فقال : « إِنِّي أَنَا جِي مِنْ لَا تَنَاجِي » (٣٧) .

(٣٥) في الزاد « لكنه » .

(٣٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تناولها » .

(٣٧) أخرجه البخاري في كتاب الأذان ، باب ماجاء في الثوم النبي والبصل والكراث [ج ٢ ص ٣٢٩ من فتح
 الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب نهى أكل الثوم والبصل ونحوهما عن حضور
 المسجد [ج ٥ ص ٥٠ بشرح النووي] . وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الثوم [ج ٢ ص
 ٣١٠] .

وبعد ، فهو حار يابس في الرابعة ، يسخن إسحاناً^(٣٨) قوياً ، ويجفف تجفيفاً بالغاً ، نافع^(٣٩) للمبرودين ، ولتَمَنَ مزاجه بلغمي ، ولَمَنَ أشرف على الوقوع في الفالج ، وهو يجفف للنعني ، مفتاح للسدد ، محلل للرياح الغليظة ، هاضم للطعام ، قاطع للعطش ، مطلق للبطن ، مُدَبِّرُ اللبول ، يقوم في لسع الهوامّ وجميع الأورام الباردة ، مقام الترياق . وإذا دُقَّ وعُمِلَ به^(٤٠) ضِمادٌ على نهش الحيات ، أو على^(٤١) لسع العقارب — نفعها ، وجذب السموم منها ، ويسخن البدن ، ويزيد في حرارته ، ويقطع البلغم ، ويحلل النفخ ، ويصفّي الحلق ، ويحفظ صحة أكثر الأبدان ، وينفع من تغير المياه والسعال المزمن ، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ومشوياً ، وينفع من وجع الصدر من البرد ، ويخرج العلق من الحلق ، وإذا دُقَّ مع الخل والملح والعسل ، ثم وضع على الضرس المتأكّل فتنه وأسقطه ، وعلى الضرس الوجع سكن وجعه ، وإن دُقَّ منه مقدارٌ درهمين ، وأخذ مع ماء العسل — أخرج البلغم والنُّود ، وإذا طلي بالعسل على البهق نفع .

ومن مضاره : أنه يصدّع ، ويضر الدماغ والعينين ، ويضعف البصر والبالة ، ويعطش ، ويهيج الصفراء ، ويجيف رائحة الفم ، ويذهب رائحته أن يمضغ عليه ورق السذاب .

• ثريدٌ : ثبت في الصحيحين عنه ﷺ ، أنه قال : « فضل عائشة على النساء ، كفضل الثريد على سائر الطعام »^(٤٢) .
والثريد — وإن كان مركباً — فإنه مركب من نخيز ولحم . فالنخيز أفضل الأقوات ، واللحم سيد الإدام ، فإذا اجتمعما لم يكن بعدهما غاية .

وتنازع الناس : أيهما أفضل ؟ والصواب أن الحاجة إلى النخيز أكثر وأعم ، واللحم

(٣٨) في الزاد « تسخيناً » .

(٣٩) هكذا في الزاد ، أي : وهو نافع .. وفي النسخ المطبوعة « نافعاً » على أنها صفة .

(٤٠) في الزاد « منه » .

(٤١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « في » .

(٤٢) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة رضي الله عنها [ج ٧ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم من حديث أنس بن مالك ، في كتاب فضائل الصحابة أيضاً ، باب فضائل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها [ج ١٥ ص ٢٦٠ ، ٢٦١ بشرح النووي] .

أجل وأفضل ، وهو أشبه بجوهر البدن من كل ما عده ، وهو طعام أهل الجنة . وقد قال تعالى لمن طلب البقل والقثاء والقوم والعدس والبصل : ﴿ اَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ !؟ ﴾ (١٣) . وكثير من السلف على أن القوم [هو] (١٤) الحنطة . وعلى هذا ، فالآية نصٌ على أن اللحم خير من الحنطة . [والله سبحانه أعلم] .

حَرْفُ الْجِيمِ

جُمَارٌ : [وهو] (١٥) قلب النخل . ثبت في الصحيحين ، عن عبد الله بن عمر ، قال : بَيْنَمَا (١٦) نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ جُلُوسٌ ، إِذْ أَتَيْتِ بِجُمَارٍ نَخْلَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجْرَةً مِثْلَ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا » (١٧) الحديث .

والجمار : بارد يابس في الأولى ، يَحْتَمُ القروح ، وينفع من نفث الدم ، واستِطْلَاقِ البطن ، وغلبةِ المِرَّةِ الصفراء ، وثائرةِ الدم . وليس بردى الكيموس (١٨) ، ويغذو غذاءً يسيرًا ، وهو بطيءُ الهضم ، وشجرته كلها منافع ، ولهذا مثلها النبي ﷺ ، بالرجل المسلم ، لكثرةِ خيره ومنافعه .

جُبْنٌ : في السنن ، عن عبد الله بن عمر [قال] (١٩) أَتَيْتِ النَّبِيَّ ﷺ بِجَبْنَةٍ ، فِي

(١٣) سورة البقرة - الآية ٦١ .

(١٤) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد في الموضعين .

(١٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١٦) في الزاد « بينا » وكلاهما صواب .

(١٧) أخرجه البخاري في أكثر من موضع ، أخرجه في كتاب العلم ، باب طرح الإمام المسألة على أصحابه ليختبر ما عندهم من العلم [ج ١ ص ١٤٧ من فتح الباري] . كما أخرجه أيضا في كتاب الألطمة ، باب أكل الجُمَار [ج ٩ ص ٥٦٩] . وأخرجه مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب مثل المؤمن مثل النخلة [ج ١٧ ص ١٥٢ بشرح النووي] .

(١٨) الكيموس : الخلاصة الغذائية ، وهي مادة لَبَنِيَّةٌ بيضاء صالحة لامتصاص تستمدّها الأمعاء من المواد الغذائية في أثناء مرورها بها .

(١٩) مابين المعقوفتين عن الزاد .

ثَبُوكَ ، فدعا بسكين ، وسمّى وقطع ﴿٥٠٠﴾ . رواه أبو داود . وأكله الصحابة رضي الله عنهم بالشام والعراق .

والرَّطْبُ [منه] ^(٥٠١) غير المملوح ، جيد للمعدة ، هيئ السلوك في الأعضاء ، يزيد في اللحم ، ويلين البطن تلييناً معتدلاً . والمملوح أقلّ غذاءً من الرّطب ، وهو رديء للمعدة ، مؤذٍ للأمعاء . والعتيق يعقل البطن — وكذا المشوي — وينفع القروح ، وينع الإسهال .

وهو بارد رطب ، فإن استعمل مشوياً ، كان أصلح لمزاجه ، فإن النار تصلحه وتعذله ، وتلطّف جوهره ، وتطيب طعمه ورائحته . والعتيق المالح حار يابس ، وشيئه يصلحه أيضاً بتلطيف جوهره ، وكسر حرافته ، لما تجذبه النار منه من الأجزاء الحارة اليابسة المناسبة لها . والمملح منه يهزل ، ويولد حصاة الكلى والمثانة ، وهو رديء للمعدة ، وخلطه بالملطّفات أردأ ، بسبب تنفيذهها له إلى المعدة .

حَرْفُ الْحَاءِ

• حِنَاءٌ : قد تقدّمت الأحاديث في فضله وذكر منافعه ، فأغنى عن إعادته .
• حَبَّةُ السُّوداءِ : ثبت في الصحيحين من حديث أبي سلمة ، عن أبي هريرة — رضي الله عنه — أن رسول الله ﷺ ، قال : « عليكم بهذه الحبة السوداء ، فإن فيها شفاءً من كل داء ، إلا السام » ^(٥٠٢) . والسام : الموت .

الحبة السوداء : هي الشونيز ، في لغة الفرس . وهي الكُمُون الأسود ، وتسمى : الكمون الهندي . قال الحرّيزي عن الحسن [رضي الله عنه] ^(٥٠٣) : إنها الخُرْدل . وحكى الهروي : أنها الحبة الخضراء ، ثمرة البطم . وكلاهما وهم ، والصواب : أنها الشونيز .

(٥٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الجبن [ج ٢ ص ٢٥٩] .

(٥١) مابن المعوقتين عن الزاد .

(٥٢) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب الحبة السوداء . [ج ١٠ ص ١٤٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب السلام ، باب التداوي بالمواد الهندي [ج ١٤ ص ٢٠١ ، ٢٠٢ بشرح النووي] .

(٥٣) مابن المعوقتين ساقط من الزاد .

وهي كثيرة المنافع جداً . وقوله : « شفاءً من كل داء » ، مثل قوله تعالى : ﴿ تَدْمُرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾^(٥٦) أي : كل شيء يقبل التدمير ونظائره . وهي نافعة من جميع الأمراض الباردة ، وتدخل في الأمراض الحارة اليابسة بالعرض ، فتوصل قوى الأدوية الباردة الرطبة إليها ، بسرعة تنفيذها إذا أخذ يسيرها .

وقد نصّ صاحب القانون وغيره ، على الزعفران في قرص الكافور ، لسرعة تنفيذه وإيصاله قوته ، وله نظائر يعرفها خذاق الصناعة . ولا تستبعد منفعة الحار في أمراض حارة بالخاصية ، فإنك تجد ذلك في أدوية كثيرة ، منها : الأنزروت^(٥٧) وما يركب معه من أدوية الرمد ، كالسكر وغيره من المفردات الحارة . والرمذ ورم حار باتفاق الأطباء . وكذلك نفع الكبريت الحار جداً من الجرب .

والشونيز حار يابس في الثالثة ، مُذهب للنفخ ، مخرج لحب القرع ، نافع من البرص وحُمى الربع^(٥٨) ، والبلغمية ، مفتّح للسدد ، ومحلّل للرياح ، مجفّف ليلّة المعدة ورطوبتها ، وإن دقّ وعُجِنَ بالعسل ، وشُربَ بماء الحار — أذاب الحصاة التي تكون في الكلتيّين والثلاثة . ويُدرّ البول والحض واللين إذا أديم شربه أياماً . وإن سخّن بالخل ، وطلى على البطن — قتل حب القرع . فإن عُجِنَ بماء الحنظل الرطب أو المطبوخ كان فعله في إخراج الدود أقوى . ويحلبو ويقطع ويحلّل ، ويشفى من الزكام البارد ، إذا دقّ وصُرَّ^(٥٩) في خرقة واشتم دائماً أذهبه .

ودهنه نافع لداء الحية ، ومن الثآليل والخيّلان^(٦٠) . وإذا شُرب منه مثقال بماء نفع

(٥٤) سورة الأحقاف - الآية ٢٥ .

(٥٥) الأنزروت (Astragalus Sarcocolla) : عّار ذكره ديقوريدس في كتاب العشائش - المقالة الثالثة .. وهو الاستراخان ، أو القتاد ، وهو نبات صلب له شوك كالإبر من الفصيلة القرنية ، فارغ الأصل كالقصب ، له زهر فيه شعر يميل للاحمرار ، وهو حار يابس ، عصارته تبرىء السعال ، وضيق التنفس « شُرْبًا » ، والبهق ، والآثار « طلاء بالعسل والخل » .

[انظر تاريخ الصيدلة والعقاقير في العهد القديم والعصر الوسيط للأب قنواثي ص ١٠١ ، ١٠٥ وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٥٤] .

(٥٦) الزُّنَجُ في الحُمى : إتيانها للمحموم في اليوم الرابع ، وذلك أن يُخَمَّ يوماً ، ويُترك يومين . لا يُخَمَّ ، ويُخَمَّ في اليوم الرابع ، وتسمى حُمى الربع . [انظر لسان العرب مادة رَج] .

(٥٧) صَرٌّ : أيُّ جُمع في خرقة أو نحوها - وشُدَّ عليه . وفي الزاد « وصيّر » .

(٥٨) الخيّلان : جمع خال ، وهي الشامة ، أو النكثة السوداء في البدن .

من البُهر^(٥٩) وضيق النفس . والضمادُ به ينفع من الصداغ البارد . وإذا نُقع منه سبعُ حَبَابٍ عددًا في لبن امرأة ، وسُعط به صاجِبُ اليرقان^(٦٠) نفعه نفعاً بليغاً .

وإذا طُبِّحَ بِحَلٍّ ، وتُضمض به نفع من وجع الأسنان عن بُرد . وإذا استُعط به مسحوقاً نفع من ابتداء الماء العارض في العين ، وإن ضُمد به مع الخل قلع البثور والجرب المتقرح ، وحلل الأورام البلغمية المزمنة ، والأورام الصلبة .

وينفع من اللقوة إذا تُسعط بدهنه . وإذا شُرب منه مقدارُ نصف مثقال إلى مثقال نفع من لسع الرثلاء^(٦١) . وإن سُحِقَ ناعماً ، وخلط بدهن الحبة الخضراء ، وقُطر منه في الأذن ثلاث قطرات — نفع من البرد العارض فيها ، والريح والسدد .

وإن قُلِيَ ، ثم دُقَّ ناعماً ، ثم نُقع في زيت ، وقُطر في الأنف ثلاث قطرات أو أربع — نفع من الزكام العارض معه عطاسٌ كثير .

وإذا أُحرق وخلط بشمع مُذاب بدهن السوسن أو دهن الجِئاء ، وطُلِيَ به القروح الخارجة من الساقين ، بعد غسلها بالخل — نفعها وأزال القروح .

وإذا سُحِقَ بِحَلٍّ ، وطُلِيَ به البرصُ والبهقُ الأسود والحَزَارُ^(٦٢) الغليظ — نفعها وأبرأها .

وإذا سُحِقَ ناعماً ، واستَفَّ منه كُلُّ يومٍ درهمين بماء بارد ، من عضه كَلْبٌ كَلِبٌ ، قبل أن يفرغَ من الماء — نفعه نفعاً بليغاً — وأمن على نفسه من الهلاك . وإذا سُعط^(٦٣) بدهنه نفع من الفالج والكُرَّاز^(٦٤) ، وقطع موادِّهما . وإذا دُخن به طرد الهوام .

(٥٩) البُهر : تنابغ النَّفس من الإعياء .

(٦٠) اليرقان : مرض يمنع الصفراء من بلوغ البقي بسهولة فتختلط بالدم ، تنصفر بسبب ذلك الأنجة

(٦١) الرثلاء : نوع من العناكب .

(٦٢) الحزاز : قشر في الرأس يَحْرِ فيه ، ويشاقط منه كالنخالة .

(*) هكذا في الزاد ، وفي سائر النسخ ، ولعل الصواب « يفرغ من الماء » . إذ أن من عضه كَلْبٌ كَلِبٌ فإنه يتعريه رهبة من الماء ويفرغ عند رؤيته .

(٦٣) في الزاد « استعط » .

(٦٤) الفالج : الشلل النصفي . والكُرَّاز : تشنج ، أو ريثة تصيب الإنسان من برد شديد ، أو خروج دم كثير .

وإذا أذيب الأنزروت بماء ، ولُطخ على داخل الحَلَقَة ، ثم ذُر عليها الشونيزُ — كان من الدُرُورات الجيدة ، العجيبة النفع من البواسير . ومنافعُه أضعاف ما ذكرنا . والشَّرْبَة منه درهمان . وزعم قوم أن الإكثار منه قاتلٌ .

حريز : قد تقدم أن النبي ﷺ أباحه للزبير ، ولعبد الرحمن بن عوف ، من حِكْمَةٍ كانت بهما . وتقدم منافعه ومزاجه ، فلا حاجة إلى إعادته .

« حُرْفٌ : قال أبو حنيفة الدَّيْنُورِيُّ : « هذا هو الحب الذي يُتداوى به ، وهو : الثَّقَاءُ ^(٦٥) الذي جاء فيه الخبرُ عن النبي ﷺ . ونبأته يقال له : الحُرْفُ ، وتسميه العامة : [حَبٌّ] ^(٦٦) الرِّشَادُ » . وقال أبو عبيد : « الثَّقَاءُ هو الحُرْفُ » .

قلت : والحديث الذي أشار إليه ، ما رواه أبو عبيد وغيره — من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ماذا في الأمرَيْنِ من الشَّقَاءِ ؟ : الثَّقَاءُ والصبر » ^(٦٧) . رواه أبو داود في المراسيل .

وقوته في الحرارة واليبوسة ، في الدرجة الثالثة . وهو يسخن ويلين البطن ، ويُخرج اللدود وحب القرع ، ويحلل أورام الطُّحَال ، ويحرك شهوة الجماع ، ويجلو الجَرْب المتفرح والقوباء ^(٦٨) .

وإذا ضُمِد به مع العسل حلل ورم الطحال . وإذا طُبِخ مع الحِنَّاء أخرج الفضول التي في الصدر . وشَرَبُه ينفع من نَهَشِ الهَوَامِّ ولسعها .

وإذا دُخِن به في موضع طرد الهَوَامِّ عنه ، ويمسك الشعر المتساقط . وإذا حُلِط بِسَوِيْقِ الشعير والحل ، وثُضُمِد به نفع من عِرْقِ النِّسَا ، وحلل الأورام الحارة في آخرها .

وإذا تُضْمِد به مع الماء [والملح] ^(٦٩) أنضج الدَّمَاميل ، وينفع من الاسترخاء في جميع

(٦٥) الثَّقَاءُ : جَنَعٌ ، وأحدته : ثَقَاءَةٌ .. قيل : إنه الخربل . وقيل : الخربل الممالج بالصباغ ، وهو نبات عشبِي حَرِيف من الفصيلة الصليبية ، ينبت في الحقول ، وعلى حوافي الطرق . وله فوائد طبية ، سيأتى ذكرها .

(٦٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٦٧) أخرجه أبو داود في المراسيل في كتاب الطب من حديث قيس بن رافع [ص ٢٢١ — ط دار القلم] .

(٦٨) الثَّقَوِيَّاء : داء في الجسد يَتَقَشَّرُ منه الجلد ، وينجرد منه الشعر .

(٦٩) مابين المعقوفتين عن الزاد .

الأعضاء ، ويزيد في الباه ، ويشتهي الطعام ، وينفع الرُّبو وعُسرة النَّفَس (٧٠) ، ويغلب الطحال ، وينقي الرئة ، ويُدر الطَّمْث . وينفع من عرق النَّسا ووجع حَقِّ الْوَرِك — مما يخرج من الفضول — إذا شُرِبَ أو احتقن به . ويجلو ما في الصدر والرئة من البلغم اللزج .

وإن شُرِبَ منه بعد سحقه ، وزنُ خمسة دراهم بالماء الحار — أسهل الطبيعة ، وحلَّل الرياح ، ونفع من وجع القَوْلَج البارد السبب . وإذا سُحِقَ وشُرِبَ نفع من البرص . وإن لَطَخَ عليه وعلى البَهَق الأبيض بالخل نفع منها ، وينفع من الصداع الحادث من البرد والبلغم . وإن قُلِيَ وشُرِبَ عَقْل الطبع — لاسيما إذا لم يُسَق — لتحلل لزوجته بالقلى — وإذا غُسل بمائه الرأس نقاة من الأوساخ والرطوبات اللزجة .

قال جالينوس : « قوَّته مثل قوة بزر الخردل ، ولذلك قد يسخَّن به أوجاعُ الْوَرِك المعروفة بالنَّسا ، وأوجاعُ الرأس ، وكلُّ واحد من العلل التي تحتاج إلى التسخين . كما يسخَّن بزر الخردل ، وقد يُخلط أيضاً في أدوية يُسقاها أصحابُ الرُّبو من طريق أن الأمر فيه معلوم أنه يقطع الأخلاط الغليظة تقطيعاً قوياً ، كما يقطعها بزر الخردل ، لأنه شبيه به في كل شيء » .

« حَلْبَة : يذكر عن النبي ﷺ : « أنه عاد سعد بن أبي وقاص — رضي الله عنه — بمكة ، فقال : أدعوا له طبيباً ، فدعى الحارث بن كَلْدَةَ ، فنظر إليه فقال : ليس عليه بأسٌ ، فاتخذوا له فَرِيقَةً — وهي الحلبَة مع تمرٍ عجوةٍ رَطْبَةٍ يُطبخان فيخسهما — ففعل ذلك — فَبَرِيءَ » (٧١) .

وقوة الحلبَة من الحرارة في الدرجة الثانية ، ومن اليبوسة في الأولى . وإذا طبخت بالماء لَبِثَ الحلق والصدر والبطن ، وتسكَّن السعال والخشونة والرُّبو وعُسرة النفس ، وتزيد في الباه ، وهي جيدة للربخ والبلغم والبواسير ، مُخِدِّرة الكَيْمُوساتِ المرتبكة في

(٧٠) في الزاد « وعُسرة النَّفَس » .

(٧١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بَرَأ » وكلامها صواب ، يقال : بَرَأَ من المرض (بالكسر — من باب سَلِمَ) : شَفِيَ . وَبَرَأَ من المرض (من باب قطع عند أهل الحجاز) [انظر مختار الصحاح — ماضى بَرَأَ] .

الأمعاء ، وتحلل البلغم اللزج من الصدر ، وتنفع من الدُّبيلات وأمراض الرئة . وتستعمل لهذه الأدوية في الأحشاء ، مع السَّمن والفانيز (٧٢) .

وإذا شربت مع وزن خمسة دراهم قُوَّة (٧٣) أدَّرت الحيض . وإذا طبَّخت وغُسل بها الشعر جعَّدته وأذهبت الحزاز .

ودقيقها إذا خلط بالنطرون والخل ، وضُمِد به — حلَّ ورم الطَّحال . وقد تجلس المرأة في الماء الذي طبَّخت فيه الحلبة ، فتنتفع به من وجع الرِّجَم العارض من ورم فيه . وإذا ضمد به الأورام الصلبة القليلة الحرارة نفعها وحللتها . وإذا شُرب ماؤها نفع من المغص العارض من الرياح ، وأزلق الأمعاء .

وإذا أكلت مطبوخة بالتمر أو العسل أو التين ، على الريق — حللت البلغم اللزج العارض في الصدر والمعدة ، ونفعت من السعال المتطول منه .

وهي نافعة من الحصر ، مطلقة للبطن . وإذا وُضعت على الطَّفر المتشجج أصلحته . ودهنها ينفع — إذا خلط بالشمع — من الشُّقَّاق العارض من البرد . ومنافعها أضعاف ما ذكرنا .

ويذكر عن القاسم بن عبد الرحمن ، أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « آستشفوا بالحُّلبة » . وقال بعض الأطباء : « لو علم الناس منافعها ، لاشتروها بوزنها ذهباً » (٧٤) .

(٧٢) الفانيز : ضرب من الحلواء — لفظة فارسية معربة [انظر لسان العرب — مادة فنذ] .

(٧٣) القُوَّة — أو عروق الصباغين : نبت أحمر طيب الرائحة ، وهو حار يابس يفتح السد ، ويدبر الفضلات ، وينفع من البرقان والقالج وأوجاع الظهر وغيرها . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٥٢] .

(٧٤) أحسن المصنف إذ أسند هذا القول إلى بعض الأطباء ، فقد ورد في كتاب الموضوعات لابن الجوزي حديثان منسوبان إلى رسول الله (ﷺ) ، أحدهما : عن خالد بن مثَّان ، عن معاذ بن جبل ، قال : قال رسول الله (ﷺ) : « لو يعلم الناس ما لهم في الحلبة لاشتروها بوزنها ذهباً » . والآخر عن عائشة قالت : قال رسول الله (ﷺ) : « لو علم أشي ما لهم في الحلبة لاشتروها ولو بوزنها ذهباً » . فأما حديث معاذ فلم يَرَوْه عن « بقية » إلا « جدر » ، قال ابن غدي : جدر : يسرق الحديث ، ويروى المناكير ، ويزيد في الإسناد . وبقية : يروى عن الضعفاء ويدلس . وأما حديث عائشة فلا يصح ، وفي سننه حسين بن علوان ، وقد زَمِن بالكذب ، وقال عنه ابن حبان : كان يضع الحديث .

[انظر الموضوعات لابن الجوزي — باب ذكر الحلبة ج ٢ ص ٢٩٧] وهذا لا ينفي ما للحلبة من الفوائد الكثيرة التي رويت عنها قديماً وحديثاً .

حَرْفُ الْحَاءِ

« حُبِزَ : ثبت في الصحيح ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُبْزَةً وَاحِدَةً ، يَتَكَفَّوْهَا الْجِبَارُ بِيَدِهِ [كَمَا يَكْفَأُ أَحَدُكُمْ حُبْزَتَهُ فِي السَّفَرِ] تَرْزُلًا لِأَهْلِ الْجَنَّةِ » (٧٥) .

وروى أبو داود في سننه — من حديث ابن عباس ، رضي الله عنهما — قال : « كَانَ أَحَبَّ الطَّعَامِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الثَّرِيدُ مِنَ الْحُبْزِ ، وَالثَّرِيدُ مِنَ الْحَيْسِ » (٧٦) .

وروى أبو داود في سننه أيضاً — من حديث ابن عمر ، رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « وَدِدْتُ أَنَّ عِنْدِي حُبْزَةً بِيضَاءً ، مِنْ بَرَّةٍ سَمَاءٍ مُلَبَّقَةٍ بِسَمْنٍ وَلِينٍ . فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ ، فَاتَّخَذَهُ فَجَاءَ بِهِ . فَقَالَ : فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ هَذَا السَّمْنُ ؟ فَقَالَ : فِي عُكَّةٍ ضَبٍّ . فَقَالَ : أَرَفَعَهُ » (٧٧) .

وذكر البيهقي — من حديث عائشة ، رضي الله عنها ، ترفعه — : « أَكْرَمُوا الْحُبْزَ . وَمِنْ كَرَامَتِهِ أَنْ لَا يُنْتَظَرُ بِهِ الْأَذْمُ » (٧٨) ، والموقوف أشبهُ ، فلا يثبت رفعه ، ولا رفع ما قبله .

وأما حديث النهي عن قطع الحبز بالسكين ، فباطل لا أصل له عن رسول الله ﷺ . وإنما المروي النهي عن قطع اللحم بالسكين ، ولا يصح أيضاً . قال مُهَنْتًا (٧٩) : « سَأَلْتُ

(٧٥) مابين المعقوفتين عن الزاد . ولم يرد بالنسخ المطبوعة . والحديث أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب يقبض الله الأرض يوم القيامة ، وله بقية [ج ١١ ص ٣٧٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ، باب نزل أهل الجنة ، ولفظه مطابق لما هنا ، وله بقية أيضاً [ج ١٧ ص ١٣٥ بشرح النووي] .

(٧٦) الحيس : تمر وأقط وسمن ، تَخْلَطُ وَتُخَبَّرُ وَتَسْوَى كالثريد . والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل الثريد [ج ٢ ص ٢٥٠ ، ٢٥١] . وقد ضَعَفَهُ أبو داود .

(٧٧) في عُكَّةٍ ضَبٍّ : أي في وعاء مصنوع من جلد ضب . والحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الجمع بين لونين من الطعام [ج ٢ ص ٢٥٩] . قال أبو داود : هذا حديث منكر . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الخبز المُلَبَّقُ بالسمن ، عن ابن عمر [ج ٢ ص ١١٠٩] وفي سنده أيوب بن خوط ، وهو مشروك .

(٧٨) في الزاد « الإِذَام » وهي بمعناها . وهناك ثمانية أحاديث وردت في كتاب الموضوعات في باب فضل الخبز ، بعضها لفظه قريب من هنا ، غير أنه مروى عن طريق آخر ، وكلها أحاديث مشكوك في صحتها . [انظر كتاب الموضوعات لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٨٩ - ٢٩٢] .

(٧٩) في الزاد « مهنا » ، بدون همزة ، ولعلها خُلِفَتْ للتخفيف .

أحمد عن حديث أبي معشر ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ : « لا تقطعوا اللحم بالسكين ، فإن ذلك من فعل الأعاجم » (٨٠) . فقال : ليس بصحيح ، ولا يُعرف هذا ، وحديث عمرو بن أمية خلاف هذا . وحديث المغيرة — يعني بحديث عمرو بن أمية : « كان النبي ﷺ يحترق من لحم الشاة » (٨١) . وبحديث المغيرة : « أنه لما أضافه أمرٌ بحجب فشوى ، ثم أخذ الشفرة فجعل يحترق » (٨٢) .

فصل

وأحمد أنواع الخبز أجودها آخترًا ، وعجنا ، ثم خبز التَّنُّور أجود أصنافه ، وبعده خبز الفرن ، ثم خبز المَلَّة في المرتبة الثالثة ، وأجوده ما أُتخذ من الحنطة الحديثة . وأكثر أنواعه تغذية خبز السَّمِيد (٨٣) ، وهو أبطرها هضمًا لقلة نخالته ، ويتلوه خبز الحَوَّارَى ، ثم الخُشْكَار .

وأحمد أوقات أكله في آخر اليوم الذي يُخبز فيه . واللَّيْن منه أكثر تليينًا وغذاءً وترطيبًا ، وأسرع انحدارًا ، واليابس بخلافه .

ومزاج الخبز من البرِّ حارٌّ في وسط الدرجة الثانية ، وقريب من الاعتدال في الرطوبة واليبوسة ، واليَبْسُ يَغْلِبُ على ما جففت النار منه ، والرطوبة على ضده .

وفي خبز الحنطة خاصيةٌ ، وهو أنه يُسَمَّنُ سريعاً . وخبز القَطَائِف يُؤَلَّدُ خلطاً غليظاً ، والفَتَيْثُ نفاخٌ بطيءُ الهضم ، والمعمول باللبن مسدّد ، كثير الغذاء ، بطيء الانحدار .

وخبز الشعير بارد يابس في الأولى ، وهو أقل غذاءً من خبز الحنطة .

(٨٠) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل اللحم [ج ٣ ص ٢٤٩] . وقال عنه أبو داود : ليس بالقوى .

(٨١) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب قطع اللحم بالسكين [ج ٩ ص ٥٤٧ من فتح الباري] .

(٨٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ؛ باب في ترك الوضوء ممّا ستّت النار [ج ١ ص ٤٨] .

(٨٣) في الزاد « السَّيِّد » بالذال المعجمة ، وكلاهما صواب ، فاسميد والسميد يُطلقان على لَبَاب الدقيق أو الطعام . ولفظة فارسية مُعرّبة [انظر لسان العرب والمعجم الوسيط] .

« خُلَّ : روى مسلم في صحيحه — عن جابر بن عبد الله ، رضي الله عنهما — :
 « أن رسول الله ﷺ سأل أهله الإدام ، فقالوا : ما عندنا إلا خُلٌّ . فدعا به ، وجعل
 يأكل ويقول : نعم الإدام الخُلُّ ، نعم الإدام الخُلُّ » (٨٤) . وفي سنن ابن ماجه — عن أم
 سعد (٨٥) ، رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ — : « نعم الإدام الخُلُّ ، اللهم بارك في
 الخُلِّ . ولم يفتقر بيتٌ فيه الخُلُّ » (٨٦) .

الخُلُّ مركَّب من الحرارة ، والبرودة أغلب (٨٧) عليه ، وهو يابس في الثالثة ، قوي
 التجفيف ، يمنع من انصباب المواد ، ويُلطِّف الطبيعة .

وخلُّ الخمر ينفع المعدة الملتبته ، ويَقْمَع الصفراء ، ويدفع ضَرَر الأودية القتالة ويَحُلِّل
 اللبن والدُم إذا جَمَدَا في الجوف ، وينفع الطُّحَال ، ويدفع المعدة ، ويُعَقِّل البطن ،
 ويقطع العطش ، ويمنع الورم حيث يريد أن يحدث ، ويُعين على الهضم ، ويُضاد البلغم ،
 ويلطِّف الأغذية الغليظة ، ويُرقِّق الدم .

وإذا شرب بالملح نفع من أكل الفُطْر القتال . وإذا احتسَّى ، قطع العلق المتعلق بأصل
 الحنك . وإذا تُضمض به مُسَخَّنًا نفع من وجع الأسنان ، وقوى اللثة .

وهو نافع للدَّاحِس ، إذا طُلِيَ به ، والتملَّه ، والأورام الحارة ، وحرَق النار . وهو
 مُشَبِّه للأكل ، مُطِيب للمعدة ، صالح للشباب ، وفي الصيف لسكان البلاد الحارة .

« خِلَالٌ : فيه حديثان لا يثبتان ، أحدهما : يُروى من حديث أبي أيوب الأنصاري
 يرفعه : « حَبَّذا الْمُتَحَلِّلُونَ مِنَ الطَّعَامِ ! إِنَّهُ لَيْسَ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَى الْمَلِكِ مِنْ بَقِيَّةِ تَبَقَى فِي
 الْقَمِّ ، مِنَ الطَّعَامِ » . وفيه وأصل بن السائب ، قال البخاري والرازي : منكرُ
 الحديث . وقال النسائي والأزرقي : متروك الحديث .

الثاني : يُروى من حديث ابن عباس ، قال عبد الله بن أحمد : « سألت أبي عن شيخ
 روى عنه صالح الوحاطي — يقال له : محمد بن عبد الملك الأنصاري — : حدثنا عطاء

(٨٤) أخرجه مسلم في كتاب الأثرية ، باب فضيلة الخُلِّ والتأدب به [ج ١٤ ص ٦ - ٨ بشرح النووي] .

(٨٥) هكذا في الزاد ، وهو الصواب . وفي النسخ المطبوعة « سعيد » تحريف .

(٨٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الانتناب بالخل [ج ٢ ص ١١٠٢] .

(٨٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وهى أغلب » .

عن ابن عباس ، قال : نهى رسول الله ﷺ أَنْ يُتَخَلَّلَ بِاللَّيْلِ (٨٨) والآس ، وقال : إنهما يُسْقِيَانِ عَرَوْقَ الْجُدَامِ . فقال : إني (٨٩) رأيت محمد بن عبد الملك ، وكان أعمى ، يضع الحديث ويكذب .

وبعد ، فالخلل نافع لِلثَّ (٩٠) والأسنان ، يحافظ لصحتها ، نافع من تغير النكهة . وأجوده ما أُتخذ من عيدان الأيخلة ، وخشب الزيتون ، والخلاف . والتخلل بالقصب والآس والزمان والبادروج (٩١) مضر .

حَرْفُ الدَّالِّ

« دُهْنٌ : روى الترمذي في كتاب الشمائل — من حديث أنس بن مالك ، رضي الله عنهما — قال : « كان رسول الله ﷺ يُكَيِّرُ دُهْنَ رَأْسِهِ ، وَتَسْرِيحَ لِحْيَتِهِ ، وَيُكَيِّرُ الْقِنَاعَ . كَأَنَّ ثَوْبَهُ ثَوْبُ زَيَّاتٍ » .

الدهن يسد مسام البدن ، ويمنع ما يتحلل منه ، وإذا استعمل بعد الاغتسال بالماء الحار ، حسن البدن ورطبته . وإن دهن به الشعر حسنه وطوله ، ونفع من الحصبية ، ودفع أكثر الآفات عنه . وفي الترمذي — من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، مرفوعاً : « كلوا الزيت ، وأدهنوا به » (٩٢) . وسيأتي إن شاء الله تعالى .

(٨٨) اللب : جمع لبطة ، وهي قشرة القصب والقوس والقناة ، وكل شيء له مثانة .

(٨٩) هكذا في النسخ المطبوعة ، وفي « ميزان الاعتدال » ج ٢ ص ٦٣١ في ترجمة محمد بن عبد الملك الأنصاري [. وفي الزاد « أبي ، أي : أبو عبد الله بن أحمد روى الحديث — المسئول — فكلاهما صواب .

(٩٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « اللثة » .

(٩١) هكذا في الزاد ، وفي القانون في الطب .. وفي النسخ المطبوعة ، وكذا في تذكرة داود « والبادروج » بالدال المهملة ، وهي لفظة نبطية ، ويسمى عندنا بالريحان الأحمر ، وبعضهم يسميه « السليمانى » ويسمى بالعبرية « حوك » .. وهو بقلة تستنبث النساء في البيوت ، وقد ينبت بنفسه . وهو عريض الأوراق مربع الساق ، حريف ، وفيه قبض وإسهال ، وقتيله يذهب بالغمس . [انظر القانون في الطب ص ١٠٥ - مادة بادروج - وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٦٦] .

(٩٢) أخرجه الترمذي في كتاب الأطعمة ، باب ماجاء في أكل الزيت ، مرة من حديث عمر بن الخطاب ، وفي سنده اضطراب ، ومرة أخرى من حديث أبي أسيد ، وقال عنه الترمذي : حديث غريب . [ج ٨ ص ٤٢ ، ٤٣ بشرح ابن العربي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الزيت ، مرة من حديث عمر — المشار إليه آنفاً — ومرة أخرى من حديث أبي هريرة ، وفي إسناده عبد الله بن سعيد المقبرئ ، وهو متروك [ج ٢ ص ١١٠٣] .

والدهن في البلاد الحارة — كالحجاز ونحوه — من أحد^(٩٣) أسباب حفظ الصحة ، وإصلاح البدن ، وهو كالضروري لهم . وأما البلاد الباردة فلا يحتاج إليه أهلها . والإلحاح به في الرأس ، فيه خطرٌ بالبصر .

وأنفع الأدهان البسيطة الزيت ، ثم السمن ، ثم الشَّيْرَج^(٩٤) .

وأما المركبة ، فمنها بارد رطب — كدهن البنفسج — ينفع من الصداع الحار ، وينوم أصحاب السهر ، ويُرطّب الدماغ ، وينفع من الشقاق وغلبة اليبس والجفاف ، ويُطلى به الجربُ والحكة اليابسة ، فينفعها . ويسهل حركة المفاصل ، ويصلح لأصحاب الأمزجة الحارة ، في زمن الصيف .

وفيه حديثان باطلان موضوعان على رسول الله ﷺ . أحدهما : « فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضلي على سائر الناس » . والثاني : « فضل دهن البنفسج على سائر الأدهان ، كفضل الإسلام على سائر الأديان » .

ومنها : حار رطب ، كدهن البان ، وليس دهن زهره ، بل دهن يُستخرج من حَبِّ أبيض أغبر نحو الفستق ، كثير الدهنية والدم ، ينفع من صلابة العصب ويليئه ، وينفع من البرش والتَّمَشُّ والكَلَفَ والبهق ، ويسهل بلغمًا غليظًا ، ويلين الأوتار اليابسة ، ويسخن العصب .

وقد روي فيه حديث باطل مخلق لا أصل له : « آدهنوا بالبان ، فإنه أحظى لكم عند نسائكم » .

ومن منافعه : أنه يجلو الأسنان ويكسيها بهجة ، ويُنقيها من الصدأ . ومن مسح به وجهه ورأسه^(٩٥) لم يُصبه حصبة^(٩٦) ولا شقاق . وإذا دهن به حقوه ومذاكيه وما والاها ، نفع من برد الكلّيتين وتقطير البول .

(٩٣) في الزاد « أكد » .

(٩٤) الشَّيْرَج : زيت السم . .

(٩٥) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « أ » .

(٩٦) في الزاد « وأطرافه » .

(٩٧) في الزاد « حتى » .

حَرْفُ الدَّالِّ

ذَرِيرَةٌ : ثبت في الصحيحين عن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت : « طَبِيتُ رسول الله ﷺ بيدي بذَرِيرَةٍ ، في حَجَّةِ الْوَدَاعِ ، لِحْلِهِ وإِحْرَامِهِ » (٩٨) .

تقدم الكلام في الذَّرِيرَةِ وَمَنَافِعُهَا وماهِيَّتُهَا ، فلا حاجة لإعادتها .

• ذُبَابٌ : تقدم في حديث أبي هريرة المتفق عليه ، في أمره ﷺ بَعْعُسِ الذَّبَابِ في الطعام إذا سقط فيه ، لأجل الشفاء الذي في جناحه ، وهو كالتريق للسهم الذي في الجناح الآخر . وذكرنا منافع الذباب هناك .

• ذَهَبٌ : روى أبو داودَ وَالتِّرْمِذِيُّ : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَخَّصَ لَعَرَفَجَةَ بْنِ أَسْعَدَ — لَمَّا قُطِعَ أَنْفُهُ يَوْمَ الْكَلَابِ ، وَاتَّخَذَ أَنْفًا مِنْ وَرَقٍ ، فَأَتَتْهُ عَلَيْهِ — فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَّخِذَ أَنْفًا مِنْ ذَهَبٍ » (٩٩) . وليس لَعَرَفَجَةَ عندهم غيرُ هذا الحديث الواحد .

الذهبُ زينةُ الدنيا ، وَطَلْسَمُ الوجود ، وَمُفَرِّحُ النفوس ، وَمَقْوِي الظهور ، وَسُرُّ الله في أرضه ، وَمِزَاجُهُ (١٠٠) في سائر الكيفيات ، وفيه حرارةٌ لطيفةٌ تَدْخُلُ في سائر المعجنات اللطيفة والمفَرِّحات ، وهو أعدلُ المعادن (١٠١) على الإطلاق وأشرفُها .

ومن خواصه أنه إذا دُفِنَ في الأرض ، لم يضرَّه الترابُ ولم يَنْقُصْ شيئاً ، وَيُرَادُّهُ إذا حُلِطَّتْ بالأدوية ، نَفَعَتْ من ضعف القلب والرَّجْفَانِ العارض من السدواء ، وينفع من حديث النفس ، والحزن والغم ، والفزع والعشق ، ويسمِّنُ البدنَ ويقوِّيه ، وَيُذْهِبُ الصفار ، ويمحسِّنُ اللون ، وينفع من الجُدَامِ وجميع الأوجاع والأمراض السَّودَاوِيَّةِ ، وَيَدْخُلُ بِمَخَاصِيئِهِ في أدوية داء الثعلب وداء الحية ، شَرْباً وَطَلَاءً . ويجلو العين ويقوِّمها ، وينفع من كثير من أمراضها ، ويقوِّمُ جميع الأعضاء .

(٩٨) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب الذريرة [ج ١٠ ص ٣٧١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٠ بشرح النووي] . والذريرة : نوع من الطيب يجلب من الهند .

(٩٩) أخرجه أبو داود في كتاب الخاتم ، باب ما جاء في ربط الأسنان بالذهب [ج ٤ ص ٩٢] . وأخرجه الترمذي في كتاب اللباس ، باب ما جاء في شد الأسنان بالذهب [ج ٧ ص ٢٦٩ ، ٢٧٠ بشرح ابن العربي] .

(١٠٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « مزاجه » .

(١٠١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « المعدنيات » .

ولإمسأته في الفم يُزيل البحر . وَمَنْ كَانَ بِهِ مَرَضٌ يَحْتَاجُ إِلَى الْكَيِّْ ، وَكُوَيِّ بِهِ ، لَمْ يَنْتَفِطْ مَوْضِعُهُ ، وَيَبْرَأُ سَرِيعاً . وَإِنْ أُتِخِذَ مِنْهُ مِلاً وَاسْتَحْلَ بِهِ ، قَوَّى الْعَيْنَ وَجَلَّاهَا . وَإِنْ أُتِخِذَ مِنْهُ خَاتَمٌ فَصَّهُ مِنْهُ ، وَأُخِيمَ وَكُوِيَ بِهِ قَوَادِمُ أَجْنَحَةِ الْحَمَامِ ، أَلْفَتْ أَبْرَاجَهَا ، وَلَمْ تَنْتَقِلْ عَنْهَا .

وله خاصية عجيبة في تقوية النفوس ، لأجلها أُبَيِّحَ فِي الْحَرْبِ وَالسَّلَاحِ مِنْهُ مَا أُبَيِّحَ .
وقد رَوَى الترمذي — من حديث مَرْيَدَةَ (١٠٢) الْعَصْرِيَّ ، رضي الله عنه — قال :
« دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، يَوْمَ الْفَتْحِ ، وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ » (١٠٣) .
وهو معشوق النفوس التي متى ظَفِرَتْ بِهِ سَلاَهَا عَنْ غَيْرِهِ مِنْ مَحَبَوَاتِ الدُّنْيَا .

قال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ﴾ (١٠٤) .

وفي الصحيحين — عن النبي ﷺ : « لَوْ كَانَ لابْنُ آدَمَ وَاِدٌ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَتَّقِي إِلَهَ ثَانِيًا ، وَلَوْ كَانَ لَهُ ثَانِي لَا يَتَّقِي ثَالِثًا ، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ ، وَيَتَوَبُّ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ » (١٠٥) .

هذا وإنه أعظم حائل بين الخليقة وبين فوزها الأكبر يوم معادها ، وأعظم شيء عُصِي بالله به ، وبه قُطِعَتِ الْأَرْحَامُ ، وَأُرِيقَتِ الدِّمَاءُ ، وَاسْتَحْلِلَتِ الْمَحَارِمُ ، وَمُنِيعَتِ الْحَقُوقُ ، وَتَنَظَّلَمَ الْعِبَادُ ، وهو المرغَّب في الدنيا وعاجِلُهَا ، والمزْهَدُ في الآخرة وما أَعَدَّهُ

(١٠٢) هكذا في الزاد ، وفي صحيح الترمذي .. وفي النسخ المطبوعة « بريدة » تصحيح .

(١٠٣) أخرجه الترمذي في كتاب الجهاد ، باب ما جاء في البيوف وحليتها [ج ٧ ص ١٨٤ ، ١٨٥ بشرح ابن العربي] وفي سننه هود بن عبد الله بن سعد ، قيل عنه في ميزان الاعتدال ، لا يكاد يُعْرَفُ ، تفرد عنه طالب بن حجر . وقال الترمذي عن هذا الحديث : حسن غريب . وقال الحافظ أبو الحسن بن القطان : هو عندى ضعيف لاجسن . وقال الذهبي تعليقاً على ذلك : صدق أبو الحسن ، فما علمنا في حلية سيفه (ﷺ) ذهباً . [انظر ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٣٣٣] .

(١٠٤) سورة آل عمران - الآية ١٤ .

(١٠٥) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ، باب ما ينهى من فتنه المال [ج ١١ ص ٢٥٣ من فتح الباري] وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة ، باب كراهة العرص على الدنيا [ج ٧ ص ١٢٨ ، ١٢٩ بشرح النووي] .

الله لأولائه فيها ، فكم أُميتَ به من حقٍّ ، وأُخيبَ به من باطلٍ ، ونُصِرَ به ظالمٌ ، وقُهِرَ به مظلومٌ . وما أحسنَ ما قال فيه [أبو قاسم] الحريري : (١٠٧) .

تَبَأَ لَهُ مِنْ خَدَاجِ مُمَازِقِ (١٠٧) أَصْفَرَ ذِي وَجْهَيْنِ كَالْمُتَافِقِ
يَتَلَوُّ بَوَصْفَيْنِ لِعَيْنِ الرَّامِقِ زِينَةُ مَعْشُوقٍ ، وَلَوْنُ عَاشِقِ (١٠٨)
وَحُبُّهُ عِنْدَ ذَوِي الْحَقَائِقِ يَدْعُو إِلَى ارْتِكَابِ سُخْطِ الْخَالِقِ
لَوْلَاهُ لَمْ تُقَطَّعْ يَمِينُ السَّارِقِ وَلَا بَدَتْ مَظْلَمَةُ مَنْ فَاسِقِ
وَلَا اشْتَمَّ أَرْجُلُ طَارِقِ وَلَا آسَتْ عَيْنُ حَسُودِ رَاشِقِ
أَنْ لَيْسَ يُعْنِي عَنْكَ فِي الْمَضَائِقِ إِلَّا إِذَا قَرَّ فَرَارَ الْآيِقِ (١٠٩)
وَشَرُّ مَا فِيهِ مِنَ الْخَلَائِقِ (١١٠)
إِلَّا إِذَا قَرَّ فَرَارَ الْآيِقِ (١١١)

حَرْفُ الرَّاءِ

« رُطِبَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَرْيَمَ : ﴿ وَهَؤُلَاءِ إِلَيْكَ بِجِدْعِ الثَّجَلَةِ تُسَاقِطُ عَلَيْكَ رُطْبًا خَبِيثًا فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا ﴾ (١١٢) .

(١٠٦) مابين المعقوفين ساقط من الزاد . والحريري هو أبو محمد القاسم بن علي بن محمد بن عثمان الحريري ، ولد بالبصرة سنة ٤٤٦ هـ ، وتولى منصب « صاحب الخبر » الذي يشبه مصلحة الاستعلامات الآن ، وله كتب أدبية ولغوية مشهورة ، منها « درة الغواص في أوهام الغواص » التي لقيت عناية من علماء اللغة بعده ، ومنها ملحمة الإغراب في النحو .. وهو صاحب المقامات المشهورة .. وهذه الأبيات من المقامة الثالثة « الدينارية » التي تتضمن مدح الدينار وفضله . توفي سنة ٥١٦ هـ على الأرجح .

(١٠٧) مُتَافِق : أي لا يتصافى الوعد .

(١٠٨) الرَّامِق : الناظر للشئ . زينة معشوق : أي ملاحته ، وهو نقشه ، ولون عاشق : أي صفته .

(١٠٩) الممطول : هو صاحب الدُّنَيْن . مَطْلُ الْعَائِقِ : المطل تأخير الدُّنَيْن ، والعائق : مانع أداء الدُّنَيْن .

(١١٠) حَسُودِ رَاشِقِ : أي رام بعينه . وأصل الراشق : الرام بالنبل . والخلاق : جمع خليفة ، وهي العادة والطبيعة .

(١١١) الْآيِقِ : الهارب : [انظر كتاب المقامات الأدبية للحريري - المقامة الدينارية من ص ٢٥ - ٣١ ط الحسينية] .

(١١٢) سورة مريم - الآيتان ٢٥ ، ٣٦ .

وفي الصحيحين ، عن عبد الله بن جعفر ، قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الْقَيْثَاءَ بِالرُّطَبِ » (١١٣) . وفي سنن أبي داود ، عن أنس ، قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُفِطِرُ عَلَى رُطَبَاتٍ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ رَطِبَاتٍ فَمَرَاتٍ . فَإِنْ لَمْ تَكُنْ ثَمَرَاتٍ حَسَنًا حَسَوَاتٍ مِنْ مَاءٍ » (١١٤) .

طَبْعُ الرُّطَبِ طَبْعُ الْمِيَاهِ ، حَارَ رُطَبٌ ، يَقْوَى الْمَعْدَةُ الْبَارِدَةُ وَيُوَفِّقُهَا ، وَيَزِيدُ فِي الْبَاهِ ، وَيُخَصِّصُ الْبَدَنَ ، وَيُوَفِّقُ أَصْحَابَ الْأَمْزِجَةِ الْبَارِدَةِ ، وَيَغْدُو غَدَاءً كَثِيرًا .

وهو من أعظم الفاكهة موافقةً لأهل المدينة وغيرها — من البلاد التي هز فاكهتهم فيها — وأنفعها للبدن ، وإن كان من لَمْ يَغْتَذِرْ بِسُرْعِ التَّعَفُّنِ فِي جَسَدِهِ ، وَيَتَوَلَّدُ عَنْهُ دُمٌ لَيْسَ بِمَحْمُودٍ ، وَيَحْدُثُ فِي إِكْثَارِهِ مِنْهُ صُدَاعٌ وَسُودَاءٌ ، وَيُؤْذِي أَسْنَانَهُ ، وَإِصْلَاحُهُ بِالسَّكَنْجِينِ (١١٥) وَنَحْوِهِ .

وفي فِطْرِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الصَّوْمِ عَلَيْهِ ، أَوْ عَلَى التَّمَرِ أَوْ الْمَاءِ ، تَدْيِيرٌ لَطِيفٌ جَدًّا ، فَإِنْ الصَّوْمُ يُخْلِي الْمَعْدَةَ مِنَ الْغَذَاءِ ، فَلَا تَجِدُ الْكَبِدَ فِيهَا مَا تَجِدُهَا فِيهِ وَتَرْسِلُهُ إِلَى الْقُوَى وَالْأَعْضَاءِ . وَالْحَلُّوُ أَسْرَعُ شَيْءٍ وَصَوْلًا إِلَى الْكَبِدِ ، وَأَحَبُّ إِلَيْهَا — وَلَا سِيَّمَا إِنْ كَانَ رُطْبًا — فَيَسْتَنْدُ قَبُولَهَا لَهُ ، فَتَنْتَفِعُ بِهِ هِيَ وَالْقُوَى ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَاتَمَرٌ ، لِلْجَلَاوَةِ وَتَغْذِيَتِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَحَسَوَاتُ الْمَاءِ تَطْفِي لَهَيْبَ الْمَعْدَةِ وَحَرَارَةَ الصَّوْمِ ، فَتَنْتَبِهُ (١١٦) بَعْدَهُ لِلطَّعَامِ ، وَتَأْخُذَهُ بِشَهْوَةٍ .

• رَزِيحَانٌ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ، فَرَوْحٌ وَرَزِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ ﴾ (١١٧) . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ ﴾ (١١٨) .

(١١٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ ، بَابُ الْغَنَاءِ بِالرُّطَبِ ، وَبَابُ الْغَنَاءِ ، وَبَابُ اللَّوْنِ — أَوِ الطَّعَامِ — بِمَرَّةٍ . [ج ١ ص ٥٦٤ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْأَثَرِيَّةِ ، بَابُ أَكْلِ الْغَنَاءِ بِالرُّطَبِ [ج ١٣ ص ٢٣٦ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] . وَيَأْكُلُ الْغَنَاءَ بِالرُّطَبِ : أَيُّ يَأْكُلُهَا مَعًا .

(١١٤) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الصَّوْمِ ، بَابُ مَا يُفِطِرُ عَلَيْهِ [ج ٢ ص ٢٠٦] .

(١١٥) السَّكَنْجِينُ : شَرَابٌ مُرَكَّبٌ مِنْ حَامِضٍ وَحَلْوٍ . وَهُوَ مُتَرَبِّبٌ عَنِ الْفَارَسِيَّةِ « سِرْكَالَنْجِين » . وَمَعْنَاهَا : خَلٌّ وَصَلٌ . [انْظُرْ تَذَكُّرَةَ دَاوُدَ ج ١ ص ١٩٦] .

(١١٦) فِي الزَّادِ « فَتَنْتَبِهُ » .

(١١٧) سُورَةُ الْوَاقِعَةِ — الْآيَتَانِ ٨٨ ، ٨٩ .

(١١٨) سُورَةُ الرَّحْمَنِ — الْآيَةُ ١٢ .

وفي صحيح مسلم — عن النبي ﷺ : « من غرض عليه ريحان فلا يرده ، فإنه خفيف المحمل ، طيب الرائحة » .

وفي سنن ابن ماجه — من حديث أسامة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ألا مُشَمَّرٌ للجَنَّةِ ، فإن الجنة لا تحطَّر لها ، هي — ورب الكعبة — نورٌ يتلأأ ، وَرِيحَانَةٌ تَهْتَرُ ، وقصرٌ مشيدٌ ، ونهرٌ مطردٌ ، وَنَمْرَةٌ تُضِيحُ ، وَزَوْجَةٌ حسناء جميلة ، وحُلٌّ كثيرةٌ ، في مقام أبداً ، في حَبْرَةٍ وَنَضْرَةٍ ، في دور عالية سليمة بهيمة^(١١٩) قالوا : نعم يا رسول الله ، نحن المشمَّرون لها . قال : قولوا : إن شاء الله تعالى . فقال القوم : إن شاء الله »^(١٢٠) .

الريحان : كل نبت طيب الريح ، فكل أهل بلد يخصصونه بشيء من ذلك ، فأهل الغرب يخصصونه بالآس ، وهو الذي يعرفه العرب من الريحان ، وأهل العراق والشام يخصصونه بالحبَّاق .

فأما الآسُ ، فمزاجه بارد في الأولى ، يابس في الثانية ، وهو — مع ذلك — مركب من قوى متضادة ، والأكثر فيه الجوهر الأرضي البارد ، وفيه شيء حار لطيف . وهو يجف [الرأس]^(١٢١) تجفيفاً قوياً . وأجزاؤه متقاربة القوة ، وهي قوة قابضة حابسة من داخل وخارج معاً .

وهو قاطع للإسهال الصفراوي ، دافع للبخار الحار الرطب إذا شُم ، مفرِّج للقلب تفرجاً شديداً . وشمه مانع للوباء ، وكذلك افتراشه في البيت .

ويبرئ الأورام الحادثة في الحائِثِينَ إذا وُضِعَ عليها ، وإذا دُقَّ ورقه وهو غَضٌّ ، وضربَ بالحلِّ ، ووُضِعَ على الرأس — قطع الرُعاف ، وإذا سُحِقَ ورقه اليابس ، ودُرَّ

(١١٩) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « وَمَتَّامٌ فَي أَبَدٍ ، فَي دَارٍ سَلِيمَةٍ ، وَفَاكَةً وَخَضْرَى ، وَخَيْرَةٌ وَيُسْتَمَّةٌ ، فَي مَخَلَّةٍ عَالِيَةٍ تَهَيَّءُ » .

(١٢٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب صفة الجنة [ج ٢ ص ١١٤٨ ، ١١٤٩] . وفي سننه : الضحكُ للفقراءِ الدمشقي ، وسليمان بن موسى . قال الذهبي في طبقات التهذيب عن الضحاک : مجهول ، في حين وثقه ابن حبان . وسليمان بن موسى : مُخْتَلَفٌ فيه . وباقى رجال الإِسْنَادِ ثقات .

(١٢١) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

على القروح ذوات الرطوبة — نفعها ، ويقوي الأعضاء الواهية إذا ضُمِدَ به ، وينفع داء الداجس ، وإذا دُرَّ على البثور والقروح التي في اليدين والرجلين ، نفعها .

وإذا دُلِكَ به البدنُ قَطَعَ العَرَقُ ، ونشف الرطوباتِ الفضلية ، وأذهب نَثْنَ الإبط ، وإذا جُلِسَ في طبيخه نفع من خروج المَقْعَدَةِ (١٢٢) والرحم ، ومن استرخاء المفاصل ، وإذا صُبَّ على الكسور العظام التي لم تَلْتَجِمْ نفعها .

ويجلى قشورَ الرأس وقروح الرطبة وبُثورَه ، ويُعَمِّكُ الشعر المتساقط ويسوِّده ، وإذا دُقَّ ورَقُه وصُبَّ عليه ماءٌ يسير ، وُخِلَطَ به شيءٌ من زيت أو دهن الورد ، وضُمِدَ به — وافق القروح الرطبة ، والحملة والحمرة ، والأورام الحادة والشرى (١٢٣) ، والبواسير .

وحبُّه نافع من نفث الدم العارض في الصدر والرئة ، دابِعٌ للمعدة ، وليس بِضَارٍّ للصَّدر ولا الرئة ، لجلالته . وخاصيته : النفع من استِطلاق البطن مع السُّعال ، وذلك نادر في الأدوية . وهو مُدِرٌّ للبول ، نافع من لذع المثانة ، وعضُّ الرُّثِيلاء (١٢٤) ، ولسع العقارب . والتخلل بِعَرَقِه مضر ، فليُحَذَر .

وأما الرِّيحَانُ الفارسيُّ — الذي يُسمَّى الحَبَق — فحارٌّ في أحد القولين . ينفع شَمُّه من الصَّداع الحار إذا رُسَّ عليه الماء ، ويَبْرُد ويرطَّب بالقرص ، وباردٌ في الآخر . وهل هو رطب أو يابس ؟ على قولين ، والصحيح أن فيه من الطبايع الأربع ، وَيَجْلِبُ النوم . ويزُرُّه حابس للإسهال الصفراوي ، ومسكِّن للمغص ، مقوِّ للقلب ، نافع للأمراض السوداويَّة .

« رُمَانٌ : قال تعالى : ﴿ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ ﴾ (١٢٥) .

ويُذكر عن ابن عباس — موقوفاً ومرفوعاً — : « ما من رُمَانٍ ، من رُمَانِكُم هذا ،

(١٢٢) التَّقَعَّدَةُ : السافلة من الشخص ، وموضع التقود منه . والمراد بها هنا « البواسير » .

(١٢٣) الشَّرَى : بَثُورٌ خَثَرٌ كالدرهم حَكَاةٌ مُؤَلَمَةٌ .

(١٢٤) الرُّثِيلاءُ : ضَرَبَةٌ من العناكب كبير البطن ، قصير الأرجل ، ولونه بين الأصفر والأسود ، ونشه مؤلم مسموم .

(١٢٥) سورة الرحمن — الآية ٦٨ .

إِلَّا وَهُوَ مُلْتَفَحٌ بِجَبَّةٍ مِنْ رُمَانٍ الْجَنَّةِ» (١٢٦) . والموقوفُ أَثْبَتُهُ . وذكر حَرْبٌ وَغَيْرُهُ ، عَنْ عَلِيٍّ ، أَنَّهُ قَالَ : « كَلُوا الرُّمَانَ بِشَحْمِهِ ، فَإِنَّهُ دَبَاغُ الْمَعِدَةِ »

حُلُوُّ الرَّمَانِ حَارٌّ رَطْبٌ ، جَيِّدٌ لِلْمَعِدَةِ ، مُقَوٍّ لَهَا بِمَا فِيهِ مِنْ قُضْيٍ لَطِيفٍ ، نَافِعٌ لِلْحَلَقِ وَالصُّدْرِ وَالرُّئْيَا ، جَيِّدٌ لِلسُّعَالِ ، وَمَاؤُهُ مَلِينٌ لِلْبَطْنِ ، يَقْوِي الْبَدْنَ غَذَاءً فَاضِلًا يَسِيرًا ، سَرِيعٌ التَّحَلُّلِ ، لَرَقَّتُهُ وَلَطَافَتُهُ ، وَيُولِّدُ حَرَارَةً يَسِيرَةً فِي الْمَعِدَةِ وَرِيحًا ، وَلِذَلِكَ يُعِينُ عَلَى الْبَاهِ ، وَلَا يَصِلُحُ لِلْمَحْمُومِينَ . وَلَهُ خَاصِيَّةٌ عَجِيبَةٌ ، إِذَا أُكِلَ بِالْخَبْزِ يَمْنَعُهُ مِنَ الْفَسَادِ فِي الْمَعِدَةِ

وَحَامِضُهُ بَارِدٌ يَابَسٌ ، قَابِضٌ لَطِيفٌ ، يَنْفَعُ الْمَعِدَةَ الْمُلْتَهَبَةَ ، وَيُلْزِقُ الْبَوْلَ أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الرَّمَانِ ، وَيَسْكُنُ الصُّفْرَاءَ ، وَيَقْطَعُ الْإِسْهَالَ ، وَيَمْنَعُ الْقِيءَ ، وَيُلَطِّفُ الْفُضُولَ ، وَيُطْفِئُ حَرَارَةَ الْكَبِدِ ، وَيَقْوِي الْأَعْضَاءَ ، نَافِعٌ مِنَ الْخَفَقَانِ الصَّفْرَاوِيِّ ، وَالْآلَامِ الْعَارِضَةِ لِلْقَلْبِ وَقَمِ الْمَعِدَةِ ، وَيَقْوِي الْمَعِدَةَ ، وَيُدْفَعُ الْفُضُولَ عَنْهَا ، وَيُطْفِئُ الْبَرَّةَ الصَّفْرَاءَ وَالْدَمَ .

وَإِذَا اسْتُخْرِجَ مَاؤُهُ بِشَحْمِهِ ، وَطَبِّخَ بِبَسِيرٍ مِنَ الْعَسَلِ حَتَّى يَصِيرَ كَالْمَرْهَمِ ، وَاكْتَحَلَ بِهِ — قَطَعَ الصَّفْرَةَ مِنَ الْعَيْنِ ، وَنَقَّاهَا مِنَ الرُّطُوبَاتِ الْغَلِيظَةِ ، وَإِذَا لُطِّخَ عَلَى اللَّكَّةِ نَفَعَ مِنَ الْأَكِلَةِ الْعَارِضَةِ لَهَا ، وَإِنْ اسْتُخْرِجَ مَاؤُهُمَا (١٢٧) بِشَحْمِهِمَا أُطْلِقَ الْبَطْنُ ، وَأُخْدِرَ الرُّطُوبَاتُ الْعَفِيفَةُ الْمُرِّيَّةُ ، وَنَفَعَ مِنْ حُمَيَاتِ الْغَبِ (١٢٨) الْمُتَطَاوِلَةِ .

وَأَمَّا الرَّمَانُ الْمُرُّ ، فَمَتَوَسِّطٌ طَبْعًا وَفِعْلًا بَيْنَ النَّوْعَيْنِ ، وَهَذَا أَتَمُّ إِلَى لَطَافَةِ الْحَامِضِ

(١٢٦) هَذَا الْحَدِيثُ ذَكَرَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْمَوْضُوعَاتِ ، فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ بَابِ فَضِيلَةِ الرُّمَانِ ، وَأَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقَيْنِ : الطَّرِيقَ الْأَوَّلَ فِيهِ عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي فَرُوهَ . وَقَالَ عَنْهُ ابْنُ حِبَّانَ : كَانَ يَسْرِقُ الْحَدِيثَ ، وَلَا يَجُوزُ الْاجْتِنَابُ بِهِ بِحَالٍ . وَفِي الطَّرِيقِ الثَّانِي مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ أَبِي بَابَانَ . قَالَ عَنْهُ ابْنُ حِبَّانَ أَيْضًا : كَانَ يَضَعُ الْحَدِيثَ ، وَيُوصِلُهُ وَيَسْرِقُ ، وَيَقْلِبُ الْأَسَانِيدَ وَالْمَتْنَ . وَفِي مِيزَانِ الْإِسْتِدْلَالِ عَدُّ الذَّهَبِيِّ هَذَا الْحَدِيثَ مِنَ الْبَاطِلِ . [انْظُرِ الْمَوْضُوعَاتِ ج ٢ ص ٢٨٥ ، وَالْمِيزَانَ ج ٤ ص ٥٩] .

(١٢٧) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي بَعْضِ النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « مَاؤُهُ » . وَلِلْمَلِّ تَحْرِيفٌ .

(١٢٨) حُمَى الْغَبِ : هِيَ الَّتِي تَنْوُبُ يَوْمًا بَعْدَ يَوْمٍ . أَيْ : الْمُتَقَطِّعَةُ الَّتِي تَأْتِي يَوْمًا وَتَنْقَطِعُ يَوْمًا .

قليلاً . وحُبُّ الرمان مع العسل ليلاء للداجس والقروح الخبيثة ، وأقماغه للجراحات . قالوا : وَمَنْ ابتلع ثلاثة من جُنَيْدُ (١٢٩) الرمان في كل سنة ، أَمِنَ الرُّمْدَ سنته (١٣٠) كلها .

حَرْفُ الزَّائِي

• زَيْتٌ : قال تعالى : ﴿ يُوَفِّدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ ، زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ، يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ (١٣١) .

وفي الترمذي وابن ماجه — من حديث أبي هريرة ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « كُلُوا الزَّيْتَ وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » . وللبيهقي وابن ماجه أيضاً ، عن [عبدالله] (١٣٢) بن عمر ، رضي الله عنهما (١٣٣) ، قال : قال رسول الله ﷺ : « اتَّخِذُوا بِالزَّيْتِ وَادَّهِنُوا بِهِ ، فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ » (١٣٤) .

الزيت حار رطب في الأولي ، وَغَلِظَ مَنْ قال : يَابَسَ . والزيت بحسب زيتونه ، فالمختصرُ مِنَ النَّضِيجِ أَعْدَلُهُ وَأَجْوَدُهُ ، ومن الفَجِّ فيه برودةٌ وَيُوسَةٌ ، ومن الزيتون الأحمر متوسط بين الزيتين ، ومن الأسود يَسْخَنُ ويرطب باعتدال ، وينفع من السُّمُومِ ، ويُطْلَقُ البطن ، ويخرج الدود . والعتيق منه أشد تسخيناً وتحليلاً . وما استُخْرِجَ منه بالماء ، فهو أقل حرارة وألطف وأبلغ في النفع . وجميعُ أصنافه مَلِيئةٌ للبشرة ، وتبطلُ الشيب .

(١٢٩) حُنَيْدُ الرُّمَانِ : زهره .

(١٣٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « سنة » .

(١٣١) سورة النور — الآية ٢٥ .

(١٣٢) مابن المعقوفين ساقط من الزاد .

(١٣٣) في الزاد « عنه » .

(١٣٤) هذا الحديث ، والذي قبله أخرجهما ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الزيت [ج ٢ ص ١١٠٣] ورواه الطبراني في الأوسط بمعناه عن ابن عباس قال ، قال رسول الله (ص) : لتتدمنوا بالشجرة — يعني الزيت — ومن غرضٍ عليه طبيب فليصب منه « . وفي سنده النضر بن طاهر ، وهو ضعيف . [انظر مجمع الزوائد ج ٥ ص ٤٦] .

وماء الزيتون المالح يمنع من تنفط حرق النار ، وَيَشُدُّ اللَّثَّةَ ، وورقه ينفع من الحُمرة والحملة والقروح الوَسِيخَة والشَّرَى ، ويمنع العرق . ومنافعه أضعاف ما ذكرناه (١٣٥) .

« زُبْدُ : روى أبو داود في سننه ، عن ابْنِ بُسْرِ السُّلَمِيِّ ، رضي الله عنهما ، قال : « دخل علينا رسول الله ﷺ ، فَقَدَّمْنَا لَهُ زُبْدًا وَتَمْرًا ، وَكَانَ يُحِبُّ الزُّبْدَ وَالتَّمْرَ » (١٣٦) .

الزبد حار رطب ، فيه منافع كثيرة ، منها : الإِنْصَاحُ والتحليل ، وَيُبرِّئُ الأورام التي تكون إلى جانب الأذُنَيْنِ والحَالِيَتَيْنِ ، وأورام الفم ، وسائر الأورام التي تُعْرِضُ في أبدان النساء والصبيان إذا استعمل وحده ، وإذا لَعِقَ منه نفع من نفث الدم الذي يكون من الرئة ، وَأَنْضَجَ الأورامَ العارضة فيها .

وهو ملين للطبيعة والعصب والأورام الصَّلْبَة العارضة من المِرَّة السوداء والبلغم ، نافع من اليبس العارض في البدن ، وإذا طُبِّي على منابت أسنان الطفل كان مُمِينًا على نباتها وطلوعها . وهو نافع من السَّعال العارض من البرد واليبس ، يُذهب القوباء (١٣٧) والخشونة التي في البدن ، ويلين الطبيعة ، ولكنه يُضَعِفُ (١٣٨) شهوة الطعام ، ويذهب بوخامة (١٣٩) الخلو ، كالعسل والتمر .

وفي جمعة ﷺ بين التمر وبينه — من الحكمة — إِصْلَاحُ كل منهما بالآخر .

« زُبَيْبٌ : رُوي فيه حديثان لا يَصِحُّان . أحدهما : « نَعِمَ الطَّعَامُ الزُّبَيْبُ ، يُطِيبُ النَّكْهَةَ ، وَيُذِيبُ الْبَلْغَمَ » . والثاني : « نَعِمَ الطَّعَامُ الزُّبَيْبُ ، يَذْهَبُ التَّصَبُّبُ ، وَيَشُدُّ الْعَصَبَ ، وَيُطْفِئُ الْغَضَبَ ، وَيُصْفِي اللَّوْنَ ، وَيُطِيبُ النَّكْهَةَ » . وهذا أيضاً لا يصح فيه شيء عن رسول الله ﷺ .

(١٣٥) في الزاد « ما ذكرناه » .

(١٣٦) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب الجمع بين لونين في الأكل [ج ٣ ص ٣٦١] . وأخرجه ابن ماجه أيضاً في كتاب الأطعمة ، باب التمر بالزبد . [ج ٢ ص ١١٠٦ ، ١١٠٧] .

(١٣٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « القَوِي » . والقَوِيَاء (بالمد ، والواو مفتوحة ، وقد تخفف بالسكون) : داء في الجسد يتقشر منه الجلد ، وينجرد منه الشعر .

(١٣٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يُسْقِطُ » .

(١٣٩) في الزاد « بوخامته » .

وبعد ، فأجود الزبيب ما كَبُرَ جسمه ، وَسَمِنَ نَشحمه ولحمه ، ورق قشره ، وتُرِعَ عَجْمُهُ ، وصُفِّرَ حَبُّهُ . وَجَرَمَ الزبيب حارًّا رَطْبٌ في الأولى ، وَحَبُّهُ بارد يابس . وهو كالعنب الْمُتَّخِذُ منه ، الحُلُوُّ منه حار ، والحامض قابض بارد ، والأبيض أشد قبضاً من غيره . وإذا أُكِلَ لحمه ، وافق قصبه الرئة ، ونفع من السعال ووجع الكلى والمثانة ، ويقوّي المعدة ، ويلين البطن .

والحلُوُّ اللحم أكثرُ غذاءً من العنب ، وأقلُّ غذاءً من التين اليابس ، وله قوة منضِجة هاضمة ، قابضة محلّلة باعتدال ، وهو بالجملة يقوي المعدة والكبد والطحال ، نافع من وجع الحلق والصدر والرئة والكلى والمثانة .

وأعدله أن يؤكل بغير حَبِّهِ^(١٤٠) ، وهو يغذي غذاءً صالحاً ، ولا يسدّد كما يفعل التمر ، وإذا أُكِلَ منه بعَجْمِهِ كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال ، وإذا لُصِقَ لحمه على الأظافر المتحركة أسرع قلعها ، والحُلُوُّ منه وما لا عَجَمَ له نافع لأصحاب الرطوبات والبلغم ، وهو يُخَصِّبُ الكبد وينفعها بخاصيّته .

وفيه نفعٌ للحفظ . قال الزُّهْرِيُّ : « من أحبَّ أن يحفظ الحديث ، فليأكل الزبيب » . وكان المنصور يذكر عن جده عبد الله بن عباس : « عجمه داء ، ولحمه دواء » .

« زَنْجَبِيلٌ : قال تعالى : ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴾^(١٤١) .

وذكر أبو نُعَيْمٍ في كتاب الطب النبوي — من حديث أبي سعيد الخُدْرِيِّ ، رضي الله عنه — قال : « أهدى ملك الروم إلى رسول الله ﷺ جرة زَنْجَبِيلٍ ، فأطعم كل إنسان قطعةً ، وأطعمني قطعةً » .

الزنجبيل حار في الثانية ، رطب في الأولى . مسخن ، معين على هضم الطعام ، ملين للبطن تلييناً معتدلاً ، نافع من سُدَدِ الكبد العارضة عن البرد والرطوبة ، ومن ظلمة البصر الحادثة عن الرطوبة ، أكلاً واكتحالاً ، معين على الجماع ، وهو محلل للرياح لغلظته الحادثة في الأمعاء والمعدة .

(١٤٠) في الزاد « عجمه » وهى بمعناها ، قَالَتِمَ وَالصَّجَامُ : تَوَيَّ كُلُّ شَيْءٍ ، كالزبيب ، والرُّثْمَانُ ، والبلح ، وغيرها .

(١٤١) سورة الإنسان — الآية ١٧ .

وبالجملعة ، فهو صالح للكبد والمعدة الباردتي المزاج ، وإذا أُخِذَ منه مع السكر وزُنْ درهمين بالماء الحار ، أسهلّ فضولاً لرجة لُعائِيَّة ، ويقع في المعجونات التي تحلّل البلغم وتُذْهِبُه .

والمُرِّيُّ منه حار يابس ، يهيج الجماع ، ويزيد المنِّي ، ويسخّن المعدة والكبد ، ويُعين على الاستمراء ، وينشف البلغم الغالب على البدن ، ويزيد في الحفظ ، ويوافق بَرْدَ الكبد والمعدة ، ويزيل^(١٤٣) بِلَتُهَا الحادثة عن أكل الفاكهة ، ويطيّب النّكهة ، ويُدفع به ضرر الأطعمة الغليظة الباردة .

حَرْفُ السَّيْنِ

• سَنَا : قد تقدم ، وتقدم « سَنُوت » أيضاً ، وفيه سبعة أقوال :

أحدها : أنه العسل . الثاني : أنه رُبُّ عَكَّة السمن ، يخرج خططاً سوداءً على السمن . الثالث : أنه حب يُشبه الكُمُون ، وليس بكمون . الرابع : الكمون الكرّماني . الخامس : أنه الشَّبَبُ^(١٤٣) السادس : أنه القمر . السابع : أنه الرّازِيَانَج .

• سَقَرَجَلٌ : روى ابن ماجه في سننه ، [من]^(١٤٤) حديث إسماعيل بن محمد الطلحي ، عن نقيب^(١٤٥) بن حاجب ، عن أبي سعيد ، عن عبد الملك الرُّبَيْرِي ، عن طلحة بن عُبيد الله ، رضي الله عنه ، قال : « دخلتُ على النبي ﷺ : ويده سَقَرَجَلَةٌ ،

(١٤٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يزيل » .

(١٤٣) الشَّبَبُ (بفتح الشين والياء) : نبات عشبي من الفصيلة الخيمية ، تستعمل أوراقه وبنوره في إكساب الأطعمة نكهة طيبة (ويكسرها وتسكين الباء) : بقلة .. وفي تذكرة داود (بكسر الشين وفتح الباء وتشديد التاء) : نبت كالرازيانج ، إلا أن زهره أبيض وأصفر ، وبنوره أدق ، وأشدّ حِمْطَ وحرافة . والرازيانج هو الشمرة أو الشار . وفي القانون لابن سينا : بزره يشبه بزر الكرفس - أي البقلونس البري . [انظر القانون في الطب ص ٢٦٥ - وانظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٠٨ - وانظر منافع الأعشاب ص ١٥٠] .

(١٤٤) مابين المعقوفتين عن الزاد .

(١٤٥) هكذا في الزاد ، وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « شعيب » تحريف . قد ورد اسمه في الميزان « نقيب » أو « نقيب بن حاجب » وقيل عنه : لا يُذْكَرُ من هو . [انظر ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٢٧٣] .

فقال : دُونَكْهَا يَا طَلْحَةَ ، فَإِنِهَا تُجِمُّ الْفَوَادُ » (١٤٦) . ورواه النسائي من طريق آخر ، وقال : « أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ — وهو في جماعة من أصحابه ، ويده سَقَرَجَلَةٌ يَقْلِبُهَا — فَمَلَأَ جِلْسَتِي إِلَيْهِ ، دَحَا بِهَا إِلَيَّ ، ثُمَّ قَالَ : دُونَكْهَا أَبَا ذَرٍّ ، فَإِنِهَا تُشَدُّ الْقَلْبَ ، وَتُطَيِّبُ النَّفْسَ ، وَتَذْهَبُ بِطَحْنَاءِ الصَّدْرِ » (١٤٧) .

وقد رُوِيَ في السفرجل أحاديثٌ أُخَرُ ، هذا (١٤٨) ، أمثلها ، ولا تصح .

والسفرجل بارد قابض ، ويختلف في ذلك باختلاف طعمه ، وكلُّه بارد قابض ، جيد للمعدة ، والحلُّو منه أَقْلُ بُرُودَةٍ (١٤٩) وَيُسَّاءُ ، وَأُمْتَلِ إِلَى الاعتدال ، والحامضُ أَشَدُّ قَبْضاً وَيُسَّاءُ وبرودة ، وكله يسكن العطش والقىء ، ويدبر البول ، وَيَعْقِلُ الطَّبْعَ ، وينفع من قَرْحَةِ الْأَمْعَاءِ ، ونفث الدم ، والهَيْضَةِ ، وينفع من الْعَثْيَانِ ، ويمنع من تصاعُدِ الْأَبْجَرَةِ إِذَا اسْتَعْمِلَ بعد الطعام ، وَحَرَّاقَةُ أَغْصَانِهِ وورقه المغسولة ، كالتوتياء في فعلها (١٥٠) .

وهو قبل الطعام يقبض ، وبعده يُلِينُ الطَّبْعَ ، ويسرع بانحدار النفل (١٥١) . والإكثار منه مضر بالعصب ، مُؤَلِّدٌ لِلْقَوْلَجِ . وَيُطْفِئُ الْيَرَّةَ الصَّفْرَاءَ المتولدة في المعدة .

وإن شَوِيَّ كَانَ أَقْلَ لِحْشُونَتِهِ وَأَخْفَ . وَإِذَا قَوَّرَ وَسَطُهُ ، وَنَزَعَ حَبَّهُ ، وَجُعِلَ فِيهِ الْعَسَلُ ، وَطَبِنَ جِرْمُهُ بِالْعَجِينِ ، وَأُودِعَ الرَّمَادُ الْحَارَّ — نَفَعَ نَفْعاً حَسَناً .

وَأَجُودُ مَا أُكِلَ مَشْوِياً أَوْ مَطْبُوخاً بِالْعَسَلِ ، وَحَبُّهُ يَنْفَعُ مِنْ خَشْيَةِ الْحَلْقِ ، وَقَصْبَةِ

(١٤٦) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أكل الثمار [ج ٢ ص ١١١٨] وفي الزوائد : في إسناده عبد الملك الزبيري : مجهول .. وقال الذهبي في الكاشف عن أبي سعيد ، يكره . وقال في الميزان : تقيب بن حاجب : لَا يُذَكَّرُ مِنْهُ هُوَ .

(١٤٧) لم أفت عليه عند النسائي .

(١٤٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « هذه » . [انظر اللؤلؤ المتناهية في الأحاديث الواهية ج ٢ ص ٦٥٤ ، ٦٥٥] . والسفرجل : شجرة مشر من الفصيلة الوردية ، ومنابته بالشام ، وثمرته في حجم ثمرة الرُّمَّانِ أَوْ أَصْفَرُ ، وَأَجُودُهُ الْكَبِيرُ الْبَشِ الْحَلُو ، الْكَثِيرُ الْمَائِي . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ١٨٩] .

(١٤٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « بَرْداً » في الموضعين .

(١٥٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فَعْلُهُ » .

(١٥١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الثَّقَلُ » . والثقل : ما يستقر تحت الماء ونحوه من كدر ، أو ما يتبقى من المادة بعد عصرها . والمراد به هنا « الفضلات » .

الرفة ، وكثير من الأمراض ، وذهنه يمنع العرق ، ويقوي المعدة ، والمرئي منه تقوي المعدة والكبد ، وتشد القلب ، وتطيب^(١٥٢) النفس .

ومعنى « تُجْمُ الفؤاد » : تُريحه . وقيل : تفتحّه وتوسّعه ، من « جُمام الماء » وهو : اتساعه وكثرته . و « الطّخَاء » للقلب مثل الغيم على السماء ، قال أبو عبيد : « الطّخَاء : يُقَلّ وَغِشَاء^(١٥٣) تقول : ما في السّماء طَخَاءٌ ، أي : سحباً وظلمة » .

• سِوَالُك : في الصحيحين — عنه ﷺ : « لولا أن أُشَقَّ على أُمّتي لأمرتهم بالسّوأك عند كل صلاة »^(١٥٤) . وفيهما : « أنه ﷺ كان إذا قام من الليل يشوصُ فاهُ بالسّوأك »^(١٥٥) . وفي صحيح البخاري — تعليقاً عنه ﷺ : « السّوأك مَطْهَرَةٌ للفم ، مرضاة للربّ » . وفي صحيح مسلم : « أنه ﷺ كان إذا دخل بيته : بدأ بالسّوأك »^(١٥٦) . والأحاديث فيه كثيرة .

وصح عنه : أنه استاك عند موته ، وصح عنه أنه قال : « أكثرت عليكم في السواك »^(١٥٧) .

وأصلح ما اتَّخَذَ السواك من خشب الأراك ونحوه ، ولا ينبغي أن يؤخذ من شجرة مجحولة ، فربما كانت سماً . وينبغي القصد في استعماله ، فإن بالغ فيه ، فربما أذهب طَلَاوَةَ الأسنان وصقلتها ، وهبأها لقبول الأبخرة المتصاعدة من المعدة والأوساخ . ومتى استعمل باعتدال جَلَا الأسنان ، وقوى العمود ، وأطلق اللسان ، ومنع الحَفَر ، وطيب النَّكْهَة ، ونقى الدماغ ، وشهى الطعام .

(١٥٢) في الزاد . ويطيب .

(١٥٣) في الزاد . وغشأ .

(١٥٤) أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة في كتاب الجمعة . باب السواك يوم الجمعة [ج ٢ ص ٣٧٤ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الطهارة ، باب السواك [ج ٣ ص ١٤٣] .

(١٥٥) انظر المصدرين السابقين : [البخاري ص ٣٧٥ - ومسلم ص ١١٤] وانظر النسائي [كتاب الطهارة باب السواك إذا قام من الليل ج ١ ص ٨ بشرح السيوطي] .

(١٥٦) انظر صحيح مسلم [ج ٢ ص ١٤٤] .

(١٥٧) أخرجه البخاري من حديث أنس بن مالك في كتاب الجمعة ، باب السواك ، يوم الجمعة [ج ٢ ص ٣٧٤ من فتح الباري] . وأخرجه النسائي في كتاب الطهارة ، باب الإكثار في السواك [ج ١ ص ١١ بشرح السيوطي] .

وأجود ما استعمل مبلولاً بماء الورد ، ومن أنفعه أصول الجوز ، قال صاحب التيسير : « زعموا أنه إذا استاك به المستاك كل خماس من الأيام نفى الرأس ، وصفي الحواس ، وأحد الدهن » .

وفي السواك عدة منافع : يطيب الفم ، ويشد اللثة ، ويقطع البلغم ، ويجلو البصر ، ويذهب بالحفر ، ويصح المعدة ، ويصفي الصوت ، ويعين على هضم الطعام ، ويسهل مجاري الكلام ، وينشط للقراءة والذكر والصلاة ، ويطرد النوم ، ويرضي الرب ، ويعجب الملائكة ، ويكثر الحسنات .

ويستحب كل وقت ، ويتأكد عند الصلاة ، والوضوء ، والانتباه من النوم ، وتغير رائحة الفم ، ويستحب للمفطر والصائم في كل وقت ، لعموم الأحاديث فيه ، ولحاجة الصائم إليه ، ولأنه مرضاة للرب ، ومرضاته مطلوبة في الصوم أشد من طلبها في الفطر ، ولأنه مطهرة للفم ، والطهور للصائم من أفضل أعماله .

وفي السنن ، عن عامر بن ربيعة ، رضي الله عنه ، قال : « رأيت رسول الله ﷺ مالا أحصي ، يستاك وهو صائم » (١٥٨) . وقال البخاري : قال ابن عمر : « يستاك أول النهار وآخره » .

وأجمع الناس على أن الصائم يتمضمض وجوباً واستحباً ، والمضمضة أبلغ من السواك . وليس لله غرض في التقرب إليه بالرائحة الكريهة ، ولا هي من جنس ما شرع التعبد به ، وإنما ذكر « طيب الخُلوف عند الله يوم القيامة » : حثاً منه على الصوم ، لا حثاً على إبقاء الرائحة ، بل الصائم أحوج إلى السواك من المفطر .

وأيضاً : فإن رضوان الله أكبر من استطائته لخُلوف فم الصائم .

وأيضاً : فإن محبته للسواك أعظم من محبته لبقاء خُلوف فم الصائم .

وأيضاً : فإن السواك لا يمنع طيب الخُلوف — الذي يُزيله السواك — عند الله يوم القيامة ، بل يأتي الصائم يوم القيامة وخُلوف فيه أطيب من المسك ، علامة على

(١٥٨) أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ، باب السواك للصائم [ج ٢ ص ٢٠٧] . وأخرجه الترمذي في الصوم ، باب ما جاء في السواك للصائم [ج ٣ ص ٢٥٥ بشرح ابن العربي] .

صيامه ، ولو أزاله بالسواك . كما أن الجريح يأتي يوم القيامة ولون دم جرحه لون الدم ، وريحه ريح المسك ، وهو مأثور بإزالته في الدنيا .

وأيضاً : فإن الخلوف لا يزول بالسواك ، فإن سببه قائم ، وهو : خلو المعدة عن الطعام ، وإنما يزول أثره ، وهو المنعقد على الأسنان واللثة .

وأيضاً : فإن النبي ﷺ — علم أمته ما يستحب لهم في الصيام ، وما يكره لهم ، ولم يجعل السواك من القسم المكروه ، وهو يعلم أنهم يفعلونه ، وقد حضهم عليه بأبلغ ألفاظ العموم والشمول ، وهم يشاهدونه يستاك وهو صائم ، مراراً كثيرة تفوت الإحصاء ، ويعلم أنهم يقتدون به ، ولم يقل لهم يوماً من الدهر : لا تستاكوا بعد الزوال . وتأخير البيان عن وقت الحاجة ممتنع . والله أعلم .

« سَمْعَنٌ : روى محمد بن جرير الطبري بإسناده — من حديث صهيب ، يرفعه — : « عليكم بالبان البقر ، فإنها شفاء ، وسمها دواء ، ولحومها داء » . رواه عن أحمد بن الحسن الترمذي ، حدثنا محمد بن موسى النسائي ، حدثنا دَقَّاع بن دَعْفَل السدوسي ، عن عبد الحميد بن صَيْفِي بن صَهيب ، عن أبيه ، عن جده ، ولا يثبت ما في هذا الإسناد .

والسمن حار رطب في الأولى ، وفيه جلاء يسير ، ولطافة ، وتفشية للأورام الحادثة من الأبدان الناعمة ، وهو أقوى من الزبد في الإنضاج والثلثين ، وذكر جالينوس : « أنه أبرأ الأورام الحادثة في الأذن ، وفي الأرنبة » وإذا ذلك به موضع الأسنان ، نبت (١٥٩) سريعاً .

وإذا تحلّط مع عسل وتوزر مُرٌ ، جلا ما في الصدر والرئة ، والكيموسات الغليظة اللزجة ، إلا أنه ضار بالمعدة ، سيما إذا كان مزاج صاحبها بلغمياً .

وأما سمن البقر والمعز ، فإنه إذا شرب مع العسل نفع من شرب السم القاتل ، ومن لدغ الحيات والعقارب ، وفي كتاب ابن السني ، عن علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه ، قال : « لم يستشف الناس بشيء أفضل من السمن » .

(١٥٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « نبت » .

« سَمَكٌ : روى الإمام أحمد بن حنبل ، وابن ماجه في سننه — من حديث عبد الله ابن عمر ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أُجِلْتُ لَنَا مِيتَتَانِ وَدَمَانِ : السَّمَكُ وَالْجَرَادُ ، وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ » (١٦٠) .

أصناف السمك كثيرة ، وأجوده مألذ طعمه ، وطاب ريحه ، وتوسط مقداره ، وكان رقيق القشر ، ولم يكن صلب اللحم ولا يابسه ، وكان في ماء عذب جارٍ على الحصباء ، ويتغذى (١٦١) بالنبات ، لا الأقذار ، وأصلح أماكنه ما كان في نهر جيد الماء ، وكان يأوي إلى الأماكن الصخرية ، ثم الرملية ، والمياه الجارية العذبة التي لا قدر فيها ولا حَمَأة ، الكثيرة الاضطراب والتموج ، المكشوفة للشمس والرياح .

والسمك البحري فاضل محمود لطيف ، والطري منه بارد رطب ، غير الانهضام ، يولد بلغماً كثيراً ، إلا البحري وما جرى مجراه ، فإنه يولد خلطاً محموداً ، وهو يخضب البدن ، ويزيد في المنى ، ويصلح الأمزجة (١٦٢) الحارة .

وأما المالح فأجوده ما كان قريب العهد بالتملح ، وهو حار يابس ، وكلما تقادم عهده ازداد حره وييسه ، والسَّلُور (١٦٣) منه كثير الزوجة ، ويسمى الجَرِّي . واليهود لا تأكله ، وإذا أكل طرياً كان مليئاً للطن ، وإذا مُلِحَ وعُتِقَ وأُكِلَ صَفَى قصبه الرئة ، وجَوَّدَ الصوت . وإذا دُقَّ ووُضِعَ من خارج أخرج السَّلَى (١٦٤) والفضول من عمق البدن ، من طريق أن له قوة جاذبة .

وماء ملح الجَرِّي المالح إذا جلس فيه من كانت به قرحة الأمعاء ، في ابتداء العلة ، وافقه ، يجذبه المواد إلى ظاهر البدن ، وإذا احتقن به أبرأ من عرق النسا .

وأجود ما في السمك ما قُرِبَ من مؤخرها ، والطري السمين منه يُخصب البدن لَحْمُهُ وَوَدَّكُهُ .

(١٦٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الكبد والطحال ، وفي كتاب الصيد باب صيد العيتان والجراد [ج ٢ ص ١١٠٢ ، ص ١١٧٣] . وأخرجه النار قطنى في باب الصيد والذبائح والأطعمة [ج ٤ ص ٢٧٢] .

(١٦١) في الزاد « ويتغذى » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الأمزاج » .

(١٦٣) السَّلُور : سمك بحري ونهرى ، يبلغ طوله ثلاثة أمتار ، ومنه نوع كالزقاد .

(١٦٤) السَّلَى : غشاء رقيق يحيط بالجنين ، ويخرج معه من بطن أمه .

في الصحيحين — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه — قال : « بعثنا النبي ﷺ في ثلثائة راكب ، وأميرنا أبو عبيدة بن الجراح [رضي الله عنه] (١٦٥) فأتينا الساحل ، فأصابنا جوع شديد ، حتى أكلنا الخَبْطَ (١٦٦) ، فألقى لنا البحر حوتاً يقال لها : غنبر ، فأكلنا منه نصف شهر ، وأثندمنا بؤذكه ، حتى ثابت أجسامنا ، فأخذ أبو عبيدة ضلعاً من أضلاعه ، وحمل رجلاً على بعيره ، ونصبه فمرّ تحته » (١٦٧) .

• سلق : روى الترمذی وأبو داود ، عن أم المُنْذِر ، قالت : « دخل رسول الله ﷺ ومعه علي ، رضي الله عنه ، ولنا دَوَالٍ معلقة . قالت : فجعل رسول الله ﷺ يأكل ، وعليّ معه يأكل . فقال رسول الله ﷺ : مَهْ يا عليّ ! فإنك ناقة . قالت : فجعلتُ لهم سلقاً (١٦٨) وشعيراً ، فقال النبي ﷺ : يا عليّ ، فأصيب من هذا ، فإنه أوفى لك » . قال الترمذی : حديث حسن غريب .

السلق حار يابس في الأولى ، وقيل : رطب فيها . وقيل : مركب منهما ، وفيه برودة ملطفة ، وتحليل وتفتيح ، وفي الأسود منه قبض ، ونفع من داء الثعلب ، والكلف ، والحزاز والتآليل إذا طلى بمائه ، ويقتل القمل ، ويطلى به القوباء مع العسل ، ويفتح سد الكبد والطحال .

وأسود يعقل البطن ، ولاسيما مع العَدَس ، وهما رديان ، والأبيض يلين مع العدس ويحقن بمائه للإسهال ، وينفع من القولنج مع المَرِيّ والتَّوَابِل ، وهو قليل الغذاء ، رديء الكيموس ، يحرق الدم ، ويصلحه الحل والخردل ، والإكثار منه يؤلّد القبض والنفخ .

(١٦٥) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١٦٦) الخَبْط : ماسط من ورق الشجر بالخَبْط والنفض .

(١٦٧) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب قول الله تعالى « أجل لكم صيد البحر » [ج ١ ص ٦١٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب إباحة ميتات البحر [ج ٢ ص ٨٤ - ٨٩ بشرح النووي] .

(١٦٨) السلق : بقلة لها ورق طوال ، وأصل ظاهره في الأرض ، ورقها غش طوي يؤكل مطبوخاً .

حَرْفُ الشَّيْنِ

« شُونَيْرٌ » هو الحبة السوداء . وقد تقدم في حرف الحاء .

« شُبْرُمٌ » : روى الترمذِيُّ وابن ماجه في سننهما — من حديث أسماء بنت عُمَيْسٍ — قالت : « قال رسول الله ﷺ : بماذا كنيتَ تَسْتَمِثِينَ ؟ قالت : بالشُّبْرُمِ . قال : حارٌّ جَارٌّ » (١٦٦) .

الشبرم : شجر صغير وكبير كقمامة الرجل وأرجح ، له قضبانٌ حمر مملعة بياض ، وفي رعوس قضبانهُ جُمَّةٌ من ورق ، وله نُورٌ صغار أصفر إلى البياض ، يسقط ويخلفه مراودٌ صغار ، فيها حبٌّ صغير مثل البُطْمِ في قدره ، أحمر اللون ، ولها عروقٌ عليها قشورٌ حمر ، والمستعمل منه قشرُ عروقه ، ولبن قضبانهِ .

وهو حار يابس في الدرجة الرابعة ، ويسهل السوداء والكيموسات الغليظة والماء الأصفر ، والبلغم . مُكْرَبٌ مُعَثٌّ ، والإكثار منه يقتل ، وينبغي إذا استعمل أن يُنَقَعَ في اللبن الحليب يوماً وليلةً ، ويغَيَّرَ عليه اللبن — في اليوم — مرتين أو ثلاثاً ، ويُخْرَجَ وَيُجَفَّفَ في الظل ، ويُحْلَطَ معه الورود (١٧٠) والكثيراء (١٧١) ويُشْرَبَ بماء العسل أو عصير العنب ، والشربة منه ما بين أربع دوايق إلى دافئتين ، على حسب القوة ، قال حنين : « أمَّا لبنُ الشُّبْرُمِ ، فلا خير فيه ، ولا أرى شربه البتة ، فقد قتل به أطباءُ الطُّرقاتِ كثيراً من الناس » .

« شَعِيرٌ » : روى ابن ماجه — من حديث عائشة — قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا أخذ أحداً من أهله الوُعْلُكُ ، أمرَ بالحَسَاءِ (١٧٢) من الشعير فصْنَعَ ، ثم أمرهم فحَسَوْا

(١٦٦) هكذا في الزاد ، وفي الترمذِي وابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « حارٌّ يارٌّ » . يقال للرفيف إذا أخرج من التنور : « حارٌّ يارٌّ » . وكذلك إذا حميت الشمس على خبْزٍ أو شيءٍ غيره صُلِبَ فزيمته حرارة شديدة يطلق عليه هنا التعبير على الاتباع [انظر لسان العرب - مادة يَزُر] . وهذا الحديث أخرجه الترمذِي في الطب ، باب ماجاه في السنن [ج ٨ ص ٣٢٤ بشرح ابن العربي] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء العشى [ج ٢ ص ١١٤٥ ، ١١٤٦] .

(١٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الورد » .

(١٧١) الكثيراء : نبات من جنس الأسطوخدوس من الفصيلة القرية . [انظر المعجم الوسيط - مادة كثر] .

(١٧٢) الوعلك : هو الحُمى ، وقيل : ألها .. والحساء : طَبِخٌ يتخذ من دقيق وماء ودهن ، وقد يُحْلَى . ويكون رقيقاً يُخْتَضَى .

منه ، ثم يقول : إنه لَيَرْتُو فَوَادَ الحَزِينِ ، ويسرو (١٧٣) فَوَادَ السَّقِيمِ ، كما تسرو إحداكن
الوسخ بالماء عن وجهها (١٧٤) . ومعنى « يرتوه » : يَشُدُّه وَيَقْوِيهِ . و « يَسْرُو » :
يكشف ويُزيل .

وقد تقدم أن هذا هو ماء الشعير المغلي ، وهو أكثر غذاء من سويقه ، وهو نافع
للسعال وخشونة الحلق ، صالح لَقَمْعِ جِلْدَةِ الْفُضُولِ ، مُدَبِّرٌ لِلْبُولِ ، جَلَاءٌ لِمَا فِي الْمَعْدَةِ ،
قاطع للعطش ، مُطْفِئٌ لِلْحَرَارَةِ ، وفيه قوة يجلو بها ويلطف ويحلل .

وصفته : أن يُؤَخَذَ من الشعير الجيد المَرْضُوضِ مقدارٌ ، ومن الماء الصافي العذب
خمسة أمثاله ، ويُلقَى في قِدْرٍ نظيفٍ ، ويُطَبَّخُ بنار معتدلة . إلى أن يَبْقَى منه خمساه ،
ويُصْفَى ويُستعمل منه مقدارُ الحاجة مُحَلًّا .

• شواء (ه) : قال الله تعالى في ضيافة خليله إبراهيم — عليه السلام — لأضيافه :
﴿ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴾ (١٧٥) . وَالْحَنِيذُ : المشوي على الرُّضْفِ ، وهي :
الحجارة المُحَمَّاة .

وفي الترمذي — عن أم سلمة ، رَضِيَ اللهُ عَنْهَا — : « أَنَّهَا قَرَّبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
جَنْبًا مَشْوِيًا ، فَأَكَلَ مِنْهُ ، ثُمَّ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ : وَمَا تَوَضَّأُ » (١٧٦) . قال الترمذي : حديث
صحيح . وفيه أيضاً ، عن عبد الله بن الحارث ، قال : « أَكَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
شِوَاءً فِي الْمَسْجِدِ » . وفيه أيضاً ، عن مغيرة بن شعبة ، قال : « ضِيفَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
ذَاتَ لَيْلَةٍ — فَأَمَرَ بِجَنْبٍ فَشَوِيَ ، ثُمَّ أَخَذَ الشَّفْرَةَ فَجَعَلَ يَجْزُ (١٧٧) لِي بِهَا مِنْهُ .
قال : فَبَجَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُ لِلصَّلَاةِ ، فَأُلْقِيَ الشَّفْرَةُ ، فَقَالَ : مَا لَهُ تَرَبَّثَ يَدَاهُ » (١٧٨) .

(١٧٣) هكذا في الزاد وفي سنن ابن ماجه .. وفي النسخ المطبوعة « وَيَشْرُونَ » .

(١٧٤) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب التليينة [ج ٢ ص ١١٤٠] .

(*) هكذا في الزاد .. وفي النسخ المطبوعة « شَوِيٌّ » .

(١٧٥) سورة هود - الآية ٦١ .

(١٧٦) أخرجه الترمذي في الأطعمة ، باب ماجاه في أكل الشَّوَاءِ [ج ٨ ص ٢٤ ، ٢٥ بشرح ابن العربي] .

(١٧٧) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « يَجْزُ » وكلاهما بمعنى : يقطع .

(١٧٨) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ، باب في ترك الوضوء مما مست النار [ج ١ ص ٤٨] .

أنفع الشواء شواء^(١٧٩) الضأن الحَوْلِيّ ، ثم العجل اللطيف السمين ، وهو حار رطب إلى البيوسة ، كثير التوليد للسوداء ، وهو من أغذية الأقوياء والأصحاء والمرتاضين . والمطبوخ أنفع وأخف على المعدة ، وأرطب منه ومن المطبُج . وأردؤه : المشوي في الشمس ، والمشوي على الجمر خير من المشوي باللهب^(١٨٠) ، وهو : الحنيذ .

• شَحْمٌ : ثبت في المسند عن أنس : « أن يهودياً أضاف رسول الله ﷺ فقَدَّم له خبز شعير ، وإِهَالَةً سَنِخَةً » . والإِهَالَة : الشحم المُذاب ، والأَلِيَة . والسَنِخَة : المتغيرة .

وثبت في الصحيح ، عن عبد الله بن مغفل ، قال : « ذُلِّي جِرَابٌ من شحم ، يوم خَبِير ، فالتزمتُهُ وَقَلْتُ : والله ، لا أعطي أحداً منه شيئاً ، فالتفتُ فإذا رسول الله ﷺ يضحك ، ولم يقل شيئاً »^(١٨١) .

أجود الشحم ما كان من حيوان مكتمل ، وهو حار رطب ، وهو أقل رطوبة من السمن ، ولهذا ، لو أذيب الشحم والسمن كان الشحم أسرع جوداً .

وهو ينفع من خشونة الحلق ، ويُرَخِّي ، ويعفن ، ويدفع ضرره بالليثيون المملوح والزنجبيل ، وشحم المَعِز أقبض الشحوم ، وشحم التَّيوس أشد تحليلاً ، وينفع من قروح الأمعاء ، وشحم العنز أقوى في ذلك ، ويُحْتَقَن به للسَّحَج والزَّحِير^(١٨٢) .

(١٧٩) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أنفع الشوى شوى ... » .

(١٨٠) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « باللهب » .

(١٨١) أخرجه البخاري في كتاب فرض الخمس ، باب ما يصب من الطعام في أرض الحرب ، وفي آخره « ... فالتفت فإذا النبي (ﷺ) فاستحييت منه » . [ج ٦ ص ٢٥٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الجهاد والسير ، باب جواز الأكل من طعام الغنيمة في دار الحرب [ج ١٢ ص ١٠١ - ١٠٢ بشرح النووي] .

(١٨٢) السحج : الغدوش والقشور . والزحير : مرض يتميز بتهرؤ متقطع معظمه دم ومخاط ، ويصعب ألم وتمنؤ .

حَرْفُ الصَّادِ

« صَلَاةٌ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (١٨٣) . وَقَالَ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ، إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٨٤) . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ ، وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ﴾ (١٨٥) .

وفي السنن : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ » .

وقد تقدم ذكر الاستشفاء بالصلاة من عامة الأوجاع ، قبل استحكامها .

والصلاة مَجْلِبَةٌ للرِّزْقِ ، حافظة للصحة ، دافعة للأذى ، مَطْرِدَةٌ للأدواء ، مَقْوِيَّةٌ للقلب ، مَبْيُضَّةٌ للوجه ، مَفْرَحَةٌ للنفس ، مَذْهَبَةٌ للكسل ، مَنْشِطَةٌ للجوارح ، مُمَدِّدَةٌ لِلْقَوَى ، شَارِحَةٌ للصدر ، مَغْذِيَّةٌ لِلرُّوحِ ، مَنْوَرَةٌ للقلب ، حافظة للنعمة ، دافعة للنقمة ، جَالِبَةٌ للبركة ، مُبْعِدَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ، مُقَرَّبَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ .

وبالجملة ، فلها تأثير عجيب في حفظ صحة البدن والقلب وقواهما ، ودفع المواد الرديئة عنهما . وما ابتلى رجلان بعاهة أو داء أو محنة أو بلية ، إلا كان حظ المصلي منهما أَقْلَ ، وعاقبته أَسْلَمَ .

والصلاة تأثير عجيب في دفع شرور الدنيا ، ولاسيما إذا أعطيت حقها من التكميل ، ظاهراً وباطناً ، فما اسْتَدْفَعَتْ شرور الدنيا والآخرة ، ولا اسْتَجْلِيَتْ (١٨٦) مصالحهما بمثل الصلاة . وسُرُّ ذلك أن الصلاة صَلَةٌ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وعلى قدر صلة العبد بربه عز وجل ، تفتح عليه من الخيرات أبوابها ، وتُقَطِّعُ عنه من الشرور أسبابها ، وتفيض عليه مواد التوفيق من ربه عز وجل ، والعافية والصحة ، والغنيمة والغنى ، والراحة والنعيم ، والأفراح والمسرات — كلها محضرة لديه ، ومسرعة إليه .

(١٨٣) سورة البقرة - الآية ٤٥ .

(١٨٤) سورة البقرة - الآية ١٥٣ .

(١٨٥) سورة طه - الآية ١٣٢ .

(١٨٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « وَلِاسْتَجْلِيَتْ » .

« صَبْرٌ : الصبر نصف الإيمان ، فإنه ماهية مركبة من صبر وشكر ، كما قال بعض السلف : الإيمان نصفان : نصف صبر ، ونصف شكر . قال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ (١٨٧) .

والصبر من الإيمان ، بمنزلة الرأس من الجسد ، وهو ثلاثة أنواع : صبر على فرائض الله ، فلا يضيعها ، وصبر عن محارمه ، فلا يرتكبها ، وصبر على أفضيته وأقداره ، فلا يتسخطها . ومن استكمل هذه المراتب الثلاث ، استكمل الصبر ولذة الدنيا والآخرة ونعيمهما (١٨٨) ، والفوز والظفرُ فيهما — لا يصل (١٨٩) إليه أحد إلا على جسر الصبر ، كما لا يصل أحد إلى الجنة إلا على الصراط . قال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه : « خيرُ عيش أدر كناه بالصبر » .

وإذا تأملت مراتب الكمال المكتسب في العالم رأيتها كلها منوطة بالصبر ، وإذا تأملت النقصان — الذي يُدْم صاحبه عليه ، ويدخل تحت قدرته — رأته كله من عدم الصبر ، فالشجاعة والعفة والجود والإيثار ، كله صبر ساعة .

فَالصَّبْرُ طَلَسَمٌ عَلَى كَثَرِ أَعْلَا مَنْ حَلَّ ذَا الطَّلَسَمِ فَارَ بِكَثْرِهِ (١٩٠)

وأكثر أسقام البدن والقلب ، إنما تنشأ من عدم الصبر ، فما حِفِظَتْ صحة القلوب والأبدان والأرواح ، بمثل الصبر ، فهو الفاروق الأكبر ، والثرياق الأعظم ، ولو لم يكن فيه إلا معية الله مع أهله ، فإن الله مع الصابرين ، وعجنته لهم ، فإن الله يحب الصابرين ، ونصره لأهله ، « فإن النصر مع الصبر » ، وإنه خير لأهله : ﴿ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (١٩١) ، وإنه سبب الفلاح : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١٩٢) .

(١٨٧) سورة إبراهيم — الآية ٥ .

(١٨٨) في الزاد « ونعيمها » .

(١٨٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « فلا يصل » .

(١٩٠) الطَّلَسَمُ : لفظ يوناني يطلق على كل غامض مبهم كالألغاز والأحاجي . وحلّ الطلسم : أى وضحه وفسره .

(١٩١) سورة النحل — الآية ١٢٦ .

(١٩٢) سورة آل عمران — الآية ٢٠٠ .

• صَبْرٌ : روى أبو داودَ في كتاب المَرَّاسِيل — من حديث قيس بن رافع القَيْسِيِّ [رضي الله عنه] (١١٣) — أن رسول الله ﷺ قال : « ماذا في الأمرَيْن من الشفاء ؟ الصبرِ والثَّغَاءِ » .

وفي السنن لأبي داودَ — من حديث أم سلمةَ — قالت : « دخل عليَّ رسول الله ﷺ ، حين ثَوَّقِي أبو سلمةَ — وقد جعلتُ عليَّ صَبْرًا — فقال : ماذا يا أُمّ سلمة ؟ فقلت : إنما هو صَبْرٌ يا رسول الله ، ليس فيه طيبٌ ، قال : إنه يَشْبُ الوَجه ، فلا تجعليه إلا بالليل ، ونَهَى عنه بالنهار » (١١٤) .

الصَبْرُ كثير المنافع — لاسيما الهنديّ منه — ينقي الفضول الصفراوية التي في الدماغ وأعصاب البصر ، وإذا طُلِيَ على الجبهة والصَّدْغ بذهن الورد ، نفع من الصداع ، وينفع من قروح الأنف والغم ، ويسهل السوداء والماليخوليا .

والصبر الفارسي يذكّي العقل ، ويشُدُّ (١١٥) الفؤاد ، وينقي الفضول الصفراوية والبلغميّة من المعدة إذا شُرِب منه يَلْعَقَتَانِ بماء ، ويردُّ الشهوة الباطلة والفاصلة . وإذا شُرِب في البرد يخيف أن يُسهل دماً .

• صَوْمٌ : الصوم جُنة من أدواء الروح والقلب والبدن ، منافعه تفوت الإحصاء ، وله تأثيرٌ عجيب في حفظ الصحة ، وإذابة الفضلات ، وحسب النفس عن تناول مؤذياتها ، ولاسيما إذا كان باعتدال وقصدٍ في أفضل أوقاته شرعاً ، وحاجة البدن إليه طبعاً ، ثم إن فيه — من إراحة القوى والأعضاء — ما يحفظ عليها قواها ، وفيه خاصيّة تقتضي إشاره ، وهي تفرّجه للقلب عاجلاً وآجلاً . وهو أنفع شيء لأصحاب الأمزجة الباردة والرطبة ، وله تأثير عظيم في حفظ صحتهم .

وهو يدخل في الأدوية الروحانية والطبيعية ، وإذا راعى الصائم فيه ما ينبغي مراعاته طبعاً وشرعاً عَظُمَ انتفاع قلبه وبدنه به ، وحسب عنه المواد الغريبة الفاسدة التي هو مستعد لها ، وأزال المواد الرديئة الحاصلة بحسب كماله ونقصانه ، ويحفظ الصائم مما

(١١٣) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(١١٤) أخرجه أبو داود في كتاب الطلاق ، باب فيما تجتنبه المُتَنَتُّة في عدتها [ج ٢ ص ٢٩٢ ، ٢٩٣] .

(١١٥) في الزاد « يَمِدُّ الفؤاد » .

ينبغي أن يتحفظ منه ، ويُعينه على قيامه بمقصود الصوم وسره وعلته الغائية ، فإن القصد منه أمر آخر وراء ترك الطعام والشراب ، وباعتبار ذلك الأمر ، أختص من بين الأعمال بأنه لله سبحانه ، ولما كان وقاية وجنة بين العبد وبين ما يؤدي قلبه وبدنه عاجلاً وآجلاً ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ، كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١١٦) . فأخذ مقصودَي الصيام : الجنة والنوابة ، وهي حِمِيَّة عظيمة النفع . والمقصود الآخر : اجتماع القلب والهَمَّ على الله تعالى ، وتوفير قُوَى النفس على محابه وطاعته . وقد تقدم الكلام في بعض أسرار الصوم عند ذكر هديه ﷺ فيه .

حَرْفُ الصَّادِ .

• صَبَّ : ثبت في الصحيحين — من حديث ابن عباس : أن رسول الله ﷺ سئل عنه — لِمَا قُدِّمَ إليه ، وامتنع من أكله — : أحرام هو ؟ فقال : « لا ، ولكن لم يكن بأرض قومي ، فأجِدني أماناً » . وأكل بين يديه وعلى مائدته وهو ينظر . وفي الصحيحين — من حديث ابن عمر ، رضي الله عنهما ، عنه ﷺ — أنه قال : « لا أُجِلُّه ، ولا أُحَرِّمُهُ » .

وهو حار يابس ، يقوِّي شهوة الجماع ، وإذا ذُقَّ ووُضِعَ على موضع الثَّوْكَةِ اجتذَبَهَا .

• ضِفْدَعٌ : قال الإمام أحمد : « الضَّفْدَعُ لَا يَجِلُّ فِي الدَّوَاءِ ، نَبِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ قَتْلِهَا » . يريد الحديث الذي رواه في مسنده — من حديث عثمان بن عبد الرحمن رضي الله عنه : — « أَنْ طَبِيباً ذَكَرَ ضِفْدَعاً فِي دَوَاءٍ ، عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَهَا هِيَ عَنْ قَتْلِهَا » .

قال صاحب القانون : « مَنْ أَكَلَ مِنْ دَمِ الضَّفْدَعِ أَوْ جَرَمَهُ وَرِمَ بَدَنَهُ ، وَكَبِدَ لَوْنَهُ ، وَقَذَفَ الْمَنِيَّ حَتَّى يَمُوتَ ، وَلِذَلِكَ تَرَكَ الْأَطْبَاءُ اسْتِعْمَالَهُ خَوْفاً مِنْ ضَرَرِهِ » .
وهي نوعان : مائية وترايبية ، والترايبية يُقْتَلُ أَكْلُهَا .

حَرْفُ الطَّاءِ .

« طَيْبٌ : ثبت عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « حُبَّ إِلَيَّ من دُنياكم النساءُ والطَّيِّبُ ، وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي في الصَّلَاةِ » . وكان رسول الله ﷺ : يُكثِرُ التَّطَيُّبَ ، وَتَشْتَدُّ عَلَيْهِ الرائحةُ الكريهةُ ، وَتَشَقُّ عَلَيْهِ .

والطَّيِّبُ غذاءُ الروح التي هي مطيةُ القُوى ، والقُوى تتضاعف وتزيد بالطيب ، كما تزيد بالغذاء والشراب ، والدَّعةُ والسُرور ، ومعاشرةُ الأحبة ، وحدثُ الأمور المحبوبة ، وغَيبَةٍ من تسر غيبته ، وَيَقْلُ على الروح مشاهدته ، كالثَّقْلَاءِ والبُغْضَاءِ ، فإن معاشرتهم تُؤهِنُ القُوى ، وَتَجْلِبُ الهَمَّ والعَمَّ ، وهي للروح بمنزلة الحُمَى للبدن ، وبمنزلة الرائحة الكريهة ، ولهذا كان مما حَبَّبَ اللهُ سبحانه الصحابةَ نبيهم (١٩٧) ، عن التخلُّق بهذا الخلق في معاشرة رسول الله ﷺ ، لتأذيه بذلك ، فقال : ﴿ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا ، فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ ، إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ؛ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ﴾ (١٩٨) .

والمقصود : أن الطَّيِّبَ كانَ مِنْ أَحَبِّ الأشياءِ إلى رسول الله ﷺ ، وله تأثيرٌ في حفظ الصحة ، ودفع كثير من الآلام وأسبابها ، بسبب قوة الطبيعة به .

« طِينٌ : ورد في أحاديثٍ موضوعةٍ لا يصح منها شيء ، مثل حديث : « من أكل الطَّيْنَ فقد أعانَ على قتلِ نفسه » . ومثل حديث : « يا حُمَيْرَاءُ ، لا تَأْكُلِي الطَّيْنَ ، فَإِنَّهُ يَعْصِمُ البَطْنَ ، وَيَصْفُرُّ اللَّوْنَ ، وَيُذْهِبُ بهاءَ الوجه » .

وكُلُّ حديثٍ في الطَّيْنِ فإنه لا يصح ، ولا أصلٌ له عن رسول الله ﷺ ، إلا أنه رديءٌ مؤذٍ ، يَسُدُّ مجاري العروق ، وهو بارد يابس ، قويُّ التجفيف ، ويمنع استطلاقَ البطن ، ويوجب نفثَ الدم ، وقروحَ الفم .

« طَلَحٌ : قال تعالى : ﴿ وَطَلَحَ مَنْضُودٌ ﴾ (١٩٩) . قال أكثر المفسرين : « هو المَوز . والمنضودُ هو : الذي قد نُضِِدَ بعضُهُ على بعض كالْمُشْطِ » . وقيل : « الطَّلَحُ :

(١٩٧) في الزاد « بنهيم » .

(١٩٨) سورة الأحزاب - الآية ٥٣ .

(١٩٩) سورة الواقعة - الآية ٢٩ .

الشجر ذو الشوك ، نُضد مكانَ كل شوكة ثَمرةً . فثمره قد نُضد بعضه إلى بعض ، فهو مثل الموز . وهذا القول أصح ، ويكون مَنْ ذَكَرَ الموزَ — من السلف — أراد التمثيل ، لا التخصيص . والله أعلم .

وهو حار رطب ، أجوده التَّضْيِيجُ الحلو ، ينفع من خشونة الصدر والرئة والسعال ، وقروح الكلَّيتين والمثانة ، ويُدر البول ، ويزيد في المنى ، ويحرك شهوة الجماع ، ويلين البطن ، ويؤكل قبل الطعام ، ويضر المعدة ، ويزيد في الصفراء والبلغم ، ودَفْعُ ضرره بالسُّكر أو العسل .

• طَلْعُ : قال تعالى : ﴿ وَالتَّحُلُّ بِأَسْقَاتِهَا طَلْعُ نَضِيدٍ ﴾ (٢٠٠) . وقال تعالى : ﴿ وَتَحُلُّ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴾ (٢٠١) .

طلْعُ النخل : ما يبدو من ثمرته في أول ظهوره ، وقشره يسمى : الكُفْرَى . والنضيدُ : المنضود الذي قد نُضد بعضه على بعض ، وإنما يقال له نضيدٌ مادام في كُفْرَاهُ ، فإذا انفتح فليس بنضيد ، وأما الهضم فهو المنضم بعضه إلى بعض ، فهو كالنضيد أيضاً ، وذلك يكون قبل تشقق الكُفْرَى عنه .

والطلع نوعان : ذَكَرٌ وأنثى . والتلقيحُ هو : أَنْ يُؤَخَذَ من الذكر — وهو مثل دقيق الجنطة — فيُجعل في الأنثى ، وهو : التأبيرُ ، فيكون ذلك بمنزلة اللقاح بين الذكر والأنثى .

وقد روى مسلم في صحيحه ، عن طلحة بن عبيد الله ، رضي الله عنه ، قال : « مررتُ مع رسول الله ﷺ في نخل ، فرأى قوماً يُلْقِحُونَ ، فقال : ما يصنع هؤلاء ؟ قالوا : يأخذون من الذكر ، فيجعلونه في الأنثى . قال : ما أظن ذلك يُغني شيئاً . فبلغهم فتركوه ، فلم يصلح ، فقال النبي ﷺ : إنما هو ظَنٌّ ، فإن كان يُغني شيئاً فاصنعوه ، فإنما أنا بشرٌ مثلكم ، وإن الظن يُخطئُ ويصيبُ ، ولكن ما قلتُ لكم عن الله عز وجل ، فلن أكذب على الله » (٢٠٢) انتهى .

(٢٠٠) سورة ق — الآية ١٠ .

(٢٠١) سورة الشعراء — الآية ١٤٨ .

(٢٠٢) أخرجه مسلم في كتاب الفضائل ، باب وجوب امتثال ماقاله شريعاً دون ماذكره (ﷺ) من معاش الدنيا على سبيل الرأي [ج ١٥ ص ١١٦ ، ١١٧ بشرح النووي] .

طلع النخل ينفع من الباه ، ويزيد في المُباضعة ، ودقيق طلعها إذا تحملت به المرأة قبل الجماع أعان على الحبل إعانة بالغة ، وهو في البرودة واليبوسة في الدرجة الثانية ، يقوي المعدة ويخففها ، ويسكن نائرة الدم مع غلظة وبطء هضم .

ولا يحتمله إلا أصحاب الأمزجة الحارة ، ومن أكثر منه فإنه ينبغي أن يأخذ عليه شيئاً من الجوارشات (٢٠٣) الحارة ، وهو يعقل الطبع ، ويقوي الأحشاء ، والجمار يجري مجراه ، وكذلك البلح والبسر ، والإكثار منه يضر بالمعدة والصدر ، وربما أورث القولنج . وإصلاحه بالسمن ، أو بما تقدم ذكره .

حَرْفُ الْعَيْنِ

ه عَنَبٌ : في العَيَلَانِيَّات — من حديث حبيب بن يسار ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما (٢٠٤) — قال : « رأيتُ رسول الله ﷺ يأكل العنبَ حَرطاً » .

قال أبو جعفر العَقِيلِيُّ : « لا أصل لهذا الحديث » . قلت : وفيه داود بن عبد الجبار أبو سليم الكوفي ، قال يحيى بن معين : كان يكذب .

ويذكر عن رسول الله ﷺ : « أنه كان يُحِبُّ العَنَبَ والبَطِيخَ » .

وقد ذكر الله سبحانه العنب — في ستة مواضع (٢٠٥) من كتابه — في جملة نعمه التي أنعم بها على عباده في هذه الدار ، وفي الجنة ، وهو من أفضل الفواكه وأكثرها منافع ، وهو يؤكل رطباً ويابساً ، وأخضر ويانعاً ، وهو فاكهٌ مع الفواكه ، وقوت مع الأقوات ، وأدم مع الإدام ، ودواء مع الأدوية ، وشراب مع الأشربة ، وطبعه طبع

(٢٠٣) الجَوَارِشَات : الأدوية السَّخَنَةُ السَّلْطَنَةُ . وقيل : الدواء الذي لم يحكم سحقه ، ولم يطرَح على النار ، بشرط تقطيمه رقاً . « لفظة فارسية » .

[انظر تذكرة دواد ج ١ ص ١١٢] .

(٢٠٤) في الزاد « عنه » .

(٢٠٥) ورد ذُكِرَ العنب في القرآن الكريم في آخِةٍ عَشْرَ مواضعٍ . [انظر المعجم المقهرس لألفاظ القرآن الكريم ص ٤٨٨] .

الحَبَّات : الحرارة والرطوبة ، وجيده : الكُبَّار المائي ، والأبيضُ أحدُ من الأسود ، إذا تساوى في الحلاوة ، والمتروكُ بعد قطفه يومين أو ثلاثة ، أحدُ من المقطوف في يومه ، فإنه مُنْفِخٌ مُطْلِقٌ للبطن ، والمُعْلَقُ حتى يَضْمَرَ قشره جيدٌ للغذاء ، مُقَوٌّ للبطن ، وغذاؤه كغذاء التين والزبيب ، وإذا أُلْقِيَ عجم العنب كان أكثرَ تلييناً للطبيعة ، والإكثار منه مُصَدِّعٌ للرأس ، ودفعُ مضرته بالرُّمَّانِ المُزِّ ، ومنفعةُ العنب يُسَهِّلُ الطبع ، ويسمن ويَغْنُو جيده غذاءً حسناً .

وهو أحدُ الفواكه الثلاث — التي هي ملوك الفواكه — هو والرُّبُّب والتين .
 • غَسَلٌ : قد تقدم ذكر منافعه .

قال ابن جُرَيْج : قال الزُّهْرِيُّ : « عليك بالعلس ، فإنه جيد للحفظ » .
 وأجوده أصفاه وأبيضه ، وألينه جِدَّةً ، وأصدقه حلاوةً . وما يؤخذ من الجبال والشجر ، له فضلٌ على ما يؤخذ من الحلايا ، وهو بحسب مَرَعَى تَحْلِه .

• عَجْوَةٌ : في الصحيحين — من حديث سعد بن أبي وقاص ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتِ عَجْوَةٍ ، لم يضره ذلك اليومُ سَمٌّ ولا سَحَرٌ » .

وفي سنن النسائي وابن ماجه — من حديث جابر وأبي سعيد ، رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ — : « العجوةُ من الجنة ، وهي شفاءٌ من السم ، والكَمأةُ من اللَّعْنِ ، وماؤها شفاءٌ للعين » (٢٠٦) .

وقد قيل : إن هذا في عجوة المدينة ، وهي أحدُ أصناف التمرِ بها ، ومن أنفع تمر الحجاز على الإطلاق ، وهو صنف كبريم ملئذ (٢٠٧) ، متين الجسم (٢٠٨) والقوة ، من أَلين التمر وأطيبه وألذه .

(٢٠٦) لم ألق عليه عند النسائي . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب الكَمأة والعجوة [ج ٢ ص ١١٤٢] .
 وأخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة في الطب ، باب ماجاه في الكَمأة والعجوة [ج ٨ ص ٢٢٥ - ٢٢٧] بشرح ابن العربي .

(٢٠٧) هكذا في الزاد ، وهي بمعنى شبيهٍ لأكيله . وفي النسخ المطبوعة « ملز » أي : قوى متماسك .

(٢٠٨) في الزاد « للجسم » .

وقد تقدم ذكرُ التمر وطبعه ومنافعه في حرف التاء ، والكلامُ على دفع العجوة للسم والسحر ، فلا حاجة لإعادته .

ه غَبِيرٌ : تقدم في الصحيحين ، من حديث جابر ، في قصة أبي عُبيدة وأَكْلِهِمْ من العنبر نصفَ شهر^(٢٠٩) وأنهم تزوّدوا من لحمه وشائق إلى المدينة ، وأرسلوا منه إلى النبي ﷺ . وهو أحد ما يدل على أن إباحة ما في البحر لا يختص بالسّمك ، وعلى أن ميتته حلال .

واعترض على ذلك بأن البحر ألقاه حيًّا ، ثم جَزَرَ عنه الماء فمات ، وهذا حلال ، فإن موته بسبب مفارقتة للماء .

وهذا لا يصح ، فإنهم إنما وجدوه ميتاً بالساحل ، ولم يشاهدوه قد خرج عنه حيًّا ، ثم جَزَرَ عنه الماء ، وأيضاً : فلو كان حيًّا لما ألقاه البحر إلى ساحله ، فإنه من المعلوم أن البحر إنما يقذف إلى ساحله الميت من حيواناته ، لا الحي منها .

وأيضاً : فلو قُدِّرَ احتمال ما ذكره ، لم يُجْزَ أن يكون شرطاً في الإباحة ، فإنه لا يُباح الشيء مع الشك في سبب إباحته ، ولهذا منع النبي ﷺ من أكل الصيد ، إذا وجده الصائد غريقاً في الماء ، للشك في سبب موته : هل هو الآلة ؟ أم الماء ؟ .

وأما العنبر الذي هو أحد أنواع الطَّيِّب ، فهو من أفخر أنواعه بعد المسك ، وأخطأ مَنْ قَدَّمَهُ على المسك ، وجعله سيدَ أنواع الطَّيِّب ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال في المسك : « هو أطيب الطيب » . وسيأتي — إن شاء الله تعالى — ذكرُ الخصائص والمنافع التي تخص بها المسك ، حتى إنه طيبُ الجنة ، والكَثْبَانُ — التي هي مقاعدُ الصّٰدِقِيْنَ هناك — من مسك لا من عنبر .

والذي عَرَّ هذا القائل ، أنه لا يدخله التغيرُ على طول الزمان ، فهو كالذهب ، وهذا لا يدل على أنه أفضل من المسك ، فإنه بهذه الخاصية الواحدة ، لا يقاوم ما في المسك من الخواص .

(٢٠٩) في الزاد « شهراً » . والحديث تقدم تخريجه في حرف السين — مادة « مسك » .

وبعد : فضروبه كثيرة ، وألوانه مختلفة ، فمنه الأبيض والأشهب ، والأحمر والأصفر ، والأخضر ، والأزرق ، والأسود ، وذو الألوان ، وأجوده الأشهب ، ثم الأزرق ، ثم الأصفر . وأردؤه الأسود .

وقد اختلف الناس في عنصره ، فقالت طائفة : هو نبات يَنْبُت في قعر البحر ، فيبتلع بعض دوابه ، فإذا تَمَلَّتْ منه قذفته رَجِيعاً ، فيقذفه البحر إلى ساحله .

وقيل : طَلَّ ينزل من السماء في جزائر البحر ، فتلقيه الأمواج إلى الساحل . وقيل : رَوْتُ دابة بحرية ، تُشبه البقرة . وقيل : بل هو جُفَاء من جُفَاء البحر ، أي : زَبَدٌ .

وقال صاحب القانون : « هو — فيما يُظَنُّ — ينبع من عين في البحر ، والذي يُقال : إنه زبد البحر ، أو روث دابة — بعيدٌ » انتهى .

ومزاجه حار يابس ، مقو للقلب والدماغ والحواس ، وأعضاء البدن ، نافع من الفالج واللقوة ، والأمراض البلغمية ، وأوجاع المعدة الباردة ، والرياح الغليظة ، ومن السدد إذا شُرِبَ أو طُلِيَ به من خارج ، وإذا تُبَخَّرَ به نفع من الرُّكام والصُّدَاع ، والشَّقِيقَة الباردة .

• عَوْدُ : العود الهندي نوعان : أحدهما ، يستعمل في الأدوية ، وهو : الكُسْتُ . ويقال له : القُسْطُ ، وسيأتي في حرف القاف . الثاني : يستعمل في الطيب ويقال له : الأَلْوَة .

وقد روى مسلم في صحيحه — عن ابن عمر ، رضي الله عنهما — : « أنه كان يستجمرُ بالألْوَة غير مُطْرَأة ، وبكافور يطرح معها ، ويقول : هكذا كان يستجمر رسول الله ﷺ » (٢١٠) . وثبت عنه في صفة نعيم أهل الجنة : « مجامرهم الأَلْوَة » (٢١١) .

(٢١٠) أخرجه مسلم في كتاب الألفاظ من الأدب ، باب استعمال المسك ، وكراهة ردِّ الريحان [ج ١٥ ص ١٠] يشرح النووي [.] ويستجمرُ بالألْوَة غير مُطْرَأة ، وبكافور يطرح معها ، ويقول : هكذا كان يستجمر رسول الله ﷺ . « غير مخلوطة بغيرها من الطيب .

(٢١١) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب خلق آدم وذريته [ج ٦ ص ٣٦٢] من فتح الباري [.] وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها [ج ١٧ ص ١٧٢ ، ١٧٣] يشرح النووي [.]

والجَمار ، جمع « مُجَمَّر » ، وهو ما يتجمَّر به من عود وغيره ، وهو أنواع ، أجودها الهندي ، ثم الصيني ، ثم القماري ، ثم المثلي ، وأجوده الأسود والأزرق الصُّلب الرزين الدسم ، وأقله جودة ما خف وطفا على الماء ، ويقال : إنه شجر يقطع ويدفن في الأرض سنة ، فتأكل الأرض منه ما لا ينفع ، ويبقى عود الطيب لا تعمل فيه الأرض شيئاً ، ويتعفن منه قشره وما لا طيب فيه .

وهو حار يابس في الثالثة ، يفتح السدد ويكسر الرياح ، ويذهب بفضل الرطوبة ، ويقوّي الأحشاء والقلب ويفرّجه ، وينفع الدماغ ، ويقوي الحواس ، ويحبس البطن ، وينفع من سلس البول الحادث عن برد المثانة .

قال ابن سجنون^(٢١٢) : « العود ضروب كثيرة ، يجمعها اسم الألوّة ، ويستعمل من داخل وخارج ، ويتجمَّر به مفرداً ومع غيره ، وفي خلط^(٢١٣) الكافور به عند التَّجمير معنى طبي ، وهو لإصلاح كل منهما بالآخر ، وفي التجمير^(٢١٤) مراعاة جوهر الهواء وإصلاحه ، فإنه أحد الأشياء الستة الضرورية ، التي في صلاحها صلاح^(٢١٥) الأبدان » .

« غَدَسٌ » : قد ورد فيه أحاديث كلها باطلة على رسول الله ﷺ ، لم يقل منها شيئاً . كحديث : « إنه قدس على لسان سبعين نبياً »^(٢١٦) ، وحديث : « إنه يرق القلب ، ويُغزِّر الدُّمعة ، وإنه مأكول الصالحين » . وأرفع شيء جاء فيه وأصحّه : « إنه شهوة اليهود التي قدموها على المن والسلوى » .

وهو قرين الثوم والبصل في الذكر ، وطبعه طبع المؤنث بارد يابس ، وفيه قوتان متضادتان ، إحداهما : يعقل الطبيعة ، والأخرى : يُطلقها ، وقشره حار يابس في

(٢١٢) هو : أبو بكر حامد بن سجنون ، طبيب تميز في معرفة الأدوية المفردة ، وله « كتاب » فيها ، ألفه في أيام المنصور الحاجب محمد بن أبي عامر . [انظر الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٦٦] .

(٢١٣) في الزاد « وفي الخلط للكافور » .

(٢١٤) في الزاد « التَّجَمُّر » .

(٢١٥) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إصلاح » .

(٢١٦) هكنا في الزاد وفي النسخ المطبوعة « إنه قدس فيه سبعون نبياً » .

الثالثة ، جَرِيْفٌ مطلق للبطن ، وترياقُه في قشره ، ولهذا كان صَحاحه أنفع من مطحونه ، وأخف على المعدة ، وأقل ضرراً ، فإن كَبَّه بطيء الهضم ، ليرودته ويؤسته . وهو مولد للسوداء ، ويضر بالماليخوليا ضرراً يَبِناً ، ويضر بالأعصاب والبصر .

وهو غليظ الدم ، وينبغي أن يتجنبه أصحاب السوداء ، وإكثارهم منه يؤلِّد لهم أدواءً رديئة : كالوسواس ، والجذام ، وحمى الربيع ، ويقلل ضرره السلق والإسفاناج^(٢١٧) ، وإكثار الدُّهن ، وأردأ ما أكل بالتمكسود^(٢١٨) . ولْيَتَجَنَّبْ خلط الحلاوة به ، فإنه يورث سُدّاً كبديةً ، وإدمانه يظلم البصر لشدة تحفيفه ، ويعسر البول ، ويوجب الأورام الباردة ، والرياح الغليظة . وأجوده : الأبيض السمين السريع النَّضاج^(٢١٩) .

وأما ما يظنه الجهال أنه كان سماط الخليل الذي يقدمه لأضيافه ، فكذبٌ مُفْتَرى . وإنما حكى الله عنه الضيافة بالشواء^(٢٢٠) ، وهو العجل الخنيذ .

وذكر البيهقي عن إسحاق ، قال : « سئل ابن المبارك عن الحديث الذي جاء في العدى : أنه قُدِّسَ على لسان سبعين نبياً . فقال : ولا على لسان نبي واحد ، وإنه لمؤذٍ منفخ ، مَنْ حدثكم به ؟ قالوا : سلم بن سالم . فقال : عَمَّنْ ؟ قالوا : عنك . قال : وعني أيضاً ؟ ! » .

حَرْفُ الْعَيْنِ

ه غَيْثٌ : مذكور في القرآن في عِدَّةٍ مواضع ، وهو لذيد الاسم على السمع ، والمُسَمَّى على الروح والبدن ، تبتَّح الأسماع بذكره ، والقلوب بوروده ، وماؤه أفضل

(٢١٧) الإسفاناج : مُعَرَّبٌ عن الفارسية ، « اسباناناج » ، وبال يونانية سرماخيوس . وفي المعجم الوسيط هو « السبانخ » .
يقال معروف ، ينفع من جميع أمراض الصدر ، والالتهاب والعطش ، وعصارته بالسكر تذهب اليرقان والحمى وعسر البول وغيرها . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٤٢] .

(٢١٨) هكذا في الزاد ، وفي تذكرة داود .. والتمكسود : هو اللُّحْم إذا جُفِّفَ نيئاً . وفي النسخ المطبوعة « بالتمكسود » .

(٢١٩) في الزاد « النضج » . وكلاهما صواب .

(٢٢٠) هكذا في الزاد - وفي النسخ المطبوعة « بالشويء » .

المياه والطفها ، وأنفعها وأعظمها بركة ، ولا سيما إذا كان من سحب راعد ، واجتمع في مستنقعات الجبال ، وهو أرطب من سائر المياه ، لأنه لم تَطُل مدته على الأرض ، فيكتسب من يوبستها ، ولم يخالطه جوهر يابس ، ولذلك يتغير ويتعفن سريعاً لطافته ، وسرعة انفعاله .

وهل الغيث الربيعي ألطف من الشتوي ، أو بالعكس ؟ فيه قولان :

قال مَنْ رَجَّحَ الغيثَ الشتويَّ : حرارة الشمس تكون حينئذٍ أَقْلَ ، فلا تجتذب من ماء البحر إلا أَطْفَه والجُرُ صَافٍ ، وهو خال من الأبخرة الدخانيَّة والغبار المخالط للماء ، وكل هذا يوجب لُطْفَه وصفاءه ، وحُلُوَه من مَخالط . وقال (٢٢١) من رَجَّحَ الربيعي : الحرارة توجب تحلل الأبخرة الغليظة ، وتوجب رقة الهواء ولطافته ، فيَجِفُّ بذلك الماء ، وتَقِلُّ أجزاؤه الأرضية ، وتُصادِفُ وَفَتَ حياةَ النبات والأشجار وطيبِ الهواء .

وذكر الشافعي — رحمه الله — عن أنس بن مالك : رضي الله عنه (٢٢٢) ، قال : « كُنا مع رسول الله ﷺ ، فأصابنا مطرٌ ، فَحَسَرَ [رسول الله ﷺ] (٢٢٣) ثوبَه [عنه] (٢٢٤) وقال : إنه حديثُ عهد بربه » . وقد تقدم في هديه في الاستسقاء ، ذكر استمطاره ﷺ وتبرُّكه بماء الغيث عند أول مجيئه .

حَرْفُ الْفَاءِ :

فاتحة الكتاب : وأم القرآن ، والسَّبعُ المثاني ، والشُّفاءُ التام ، والدواء النافع ، والرُّقِيَّةُ التامة ، ومفتاح الغنى والفلاح ، وحافظة القوة ، ودافعة الهم والغم والخوف والحزن ، لمن عرف مقدارها ، وأعطائها حَقَّها ، وأحسن ترتيبها (٢٢٥) على دائه ، وعرف وجه الاستشفاء والتداوي بها ، والسرُّ الذي لأجله كانت كذلك .

(٢٢١) في الزاد « قال » .

(٢٢٢) في الزاد « عنهما » .

(٢٢٣) ما بين المعقوفين عن الزاد .

(٢٢٤) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٢٥) في الزاد « ترتيبها » .

ولمَّا وَقَعَ بعضُ الصَّحابةِ على ذلك ، رقى بها اللدِّين ، فبرأ لوقته ، فقال له النبي ﷺ : « وَمَا أَذْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ » .

ومن ساعده التوفيق ، وأعينَ بنور البصيرة - حتى وقف على أسرار هذه السورة ، وما اشتملت عليه من التوحيد ، ومعرفة الذات والأسماء والصفات والأفعال ، وإثبات الشرع والقدر والمعاد ، وتجريد توحيد الربوبية والإلهية ، وكال التوكل والتفويض إلى مَنْ له الأمر كُلُّهُ ، وله الحمد كله ، ويده الخير كله ، وإليه يرجع الأمر كله ، والافتقار إليه في طلب الهداية التي هي أصل سعادة الدارين ، وعَلِمَ ارتباط معانيها بجلب مصالحهما ، ودفع مفاسدهما ، وأن العاقبة^(٢٢٦) المُطْلَقَةُ النامة ، والنَّعْمَةُ الكاملة ، مُوَطَّءَةٌ بها ، مَوْقُوفَةٌ على التحقق بها - أَعْنَتُهُ عن كثير من الأدوية والرُّقى ، واستفتح بها من الخير أبوابه ، ودَفَعَ مِنَ الشَّرِّ أسبابَهُ .

وهذا أمرٌ يحتاج استحداثَ فِطْرَةٍ أُخْرَى ، وعَقْلٍ آخِر ، وإيمان آخر ، وَتَاللهُ لا تَجِدُ مقالةً فاسدةً ، ولا يَدْعَةُ باطلَةً ، إلا وَفَاتِحَةُ الكتاب مُتَضَمِّنَةٌ لردّها وإبطالها ، بأقرب الطرق^(٢٢٧) ، وأصحها وأوضحها . ولا تَجِدُ باباً من أبواب المعارف الإلهية وأعمال القلوب وأدويتها من عللها وأسقامها ، إلا وفي فاتحة الكتاب مفتاحه ، وموضعُ الدلالة عليه ، ولا منزلاً من منازل السائرين إلى ربِّ العالمين ، إلا وبدايته ونهايته فيها .

ولعمرُ الله ، إن شأنها لأَعْظَمُ من ذلك ، وهي فوق ذلك ، وما تَحَقَّقَ عَبْدٌ بها ، واعتَصَمَ بها ، وعَقَلَ عَمَّنْ تَكَلَّمَ بها ، وأنزلها شفاءً تاماً ، وعِصْمَةً بالغةً ، ونُوراً مبیناً ، وفهمها وفهم لوازمتها كما ينبغي ، ووقع في بدعة ولا شرك ، ولا أصابَه مرض من أمراض القلوب إلا لماماً^(٢٢٨) غير مستقر .

هذا ، وإنها المفتاح الأعظم لكنوز الأرض ، كما أنها المفتاح لكنوز الجنة ، ولكن ليس كل واحد يُحسن الفتح بهذا المفتاح ، ولو أن طُلَّابَ الكنوز وقَّفوا على سر هذه

(٢٢٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « العاقبة » .

(٢٢٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « طريق » .

(٢٢٨) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « إلماً » .

السورة ، وتحققوا بمعانيها ، وركبوا لهذا المفتاح أسناناً ، وأحسنوا الفتح به — لوصولوا إلى تناول الكنوز من غير معاق ، ولا ممانع .

ولم نقل هذا مجازةً ، ولا استعارةً ، بل حقيقةً ، ولكن الله تعالى حكماً بالغة في إخفاء هذا السر عن نفوس أكثر العالمين ، كما له حكمة بالغة في إخفاء كنوز الأرض عنهم . والكنوز المحجوبة قد استخدم عليها أرواحٌ خبيثة شيطانية ، تحول بين الإنسان وبينها ، ولا تقهرها إلا أرواحٌ علوية شريفة ، غالبية لها بحالها الإيماني ، معها منه أسلحةٌ لا تقوم لها الشياطين ، وأكثر نفوس الناس ليست بهذه المثابة ، فلا يقاوم تلك الأرواح ، ولا يقهرها ، ولا ينال من سلبها شيئاً ، فإنَّ « مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا قَلَّ سَلْبُهُ » .

« فَأَعْيَةٌ : هي ثورُ الجناء ، وهي من أطيب الرياحين ، وقد روى البيهقي في كتابه « شُعَبُ الإِيمَانِ » من حديث عبد الله بن بُرَيْدَةَ ، عن أبيه ، رضي الله عنه ، يرفعه : « سَيِّدُ الرِّيَاحِينَ — في الدنيا والآخرة — الفاعية » . وروى فيه أيضاً ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : « كَانَ أَحَبَّ الرِّيَاحِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْفَاعِيَّةُ » . والله أعلم بحال هذين الحديتين ، فلا نشهد على رسول الله ﷺ بما لا نعلم صحته .

وهي معتدلة في الحرِّ والبرِّ ، فيها بعضُ القَبْضِ . وإذا وضعت بين طَيِّ ثياب الصوف حَفِظْتَهَا مِنَ السُّوسِ ، وتدخل في مراهم الفالج والتدد ، ودُهنُها يَحْلُلُ الأَعْضَاءَ ، وَيُلِينُ الْعَصَبَ .

« فِضَّةٌ : ثبت « أن رسول الله ﷺ كان خائمه من فِضَّةٍ ، وفِضَّةٌ منه ، وكانت قَبِيعَةُ سيفه فضةً » (٢٢٩) . ولم يصح عنه في المنع من لباس الفضة والتحلِّي بها شيء البتة ، كما صح عنه المنع من الشُّرْبِ في آنيتهَا . وبَابُ الْآنِيَةِ أَضْيَقُ مِنْ بَابِ اللَّبَاسِ وَالتَّحْلِي ، ولهذا يُنَاصِحُ للنساء لباساً وجليَّةً ، ما يحرم عليهن استعماله آنيةً ، فلا يلزم من تحريم الآنية ، تحريم اللباس والحلية ، وفي السنن عنه : « وَأَمَّا الْفِضَّةُ فَالْعُبُورُ بِهَا لَعْبًا » (٢٣٠) .

(٢٢٩) أخرجه البخاري في كتاب اللباس ، باب خاتم الفضة [ج ١٠ ص ٢٦٨ ، و ص ٣٢٢ من فتح الباري] . وأخرجه أبو داود في كتاب الجهاد ، باب في السِّيفِ يُحَلَّى ، عن أنس بن مالك [ج ٢ ص ٣٠] . وقبِيعَةُ السِّيفِ : ماعلى طرف مِقْبَضِهِ من فِضَّةٍ أو حديد .

(٢٣٠) أخرجه أبو داود في كتاب الخاتم ، باب ماجاء في الذهب للنساء ، من حديث أبي هريرة ، وآخره « .. ولكن عليكم بالفضة فالعبدوا بها » . [ج ٤ ص ١٣] .

فالمع يحتاج إلى دليل يُبَيِّنُهُ (٢٣١) ، إِمَّا نَصُّ أَوْ إِجْمَاعٌ ، فَإِنْ ثَبِتَ أَحَدُهُمَا ، وَإِلَّا فَفِي الْقَلْبِ مِنْ تَحْرِيمِ ذَلِكَ عَلَى الرِّجَالِ شَيْءٌ . وَالنَّبِيُّ ﷺ أَمْسَكَ بِيَدِهِ ذَهَبًا وَبِالْأُخْرَى حَرِيرًا ، وَقَالَ : « هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي ، جِلٌّ (٢٣٢) لِإِنَانِهِمْ » (٢٣٣) .

والفضة : سِرٌّ مِنْ أَسْرَارِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، وَطِلْسَمٌ الْحَاجَاتِ ، وَأَحْسَابُ (٢٣٤) أَهْلِ الدُّنْيَا بَيْنَهُمْ ، وَصَاحِبُهَا مَرْمُوقٌ بِالْعِيُونِ بَيْنَهُمْ ، مُعْظَمٌ فِي النُّفُوسِ ، مُصَدَّرٌ فِي الْمَجَالِسِ ، لَا تُغْلَقُ دُونَهُ الْأَبْوَابُ ، وَلَا تُعَلُّ مَجَالِسُهُ وَلَا مَعَاشِرُهُ ، وَلَا يُسْتَقْفَلُ مَكَانُهُ ، تَشِيرُ الْأَصَابِعُ إِلَيْهِ ، وَتَعْقِدُ الْعِيُونُ نِطَاقَهَا عَلَيْهِ ، إِنْ قَالَ سَمِعَ قَوْلُهُ ، وَإِنْ شَفَعَ قَوْلَتْ شِفَاعَتُهُ ، وَإِنْ شَهِدَ زَكَّيَتْ شَهَادَتُهُ ، وَإِنْ خَطَبَ فَكُفَّ لَا يُعَابُ ، وَإِنْ كَانَ ذَا شَيْئَةٍ يِضَاءُ فَهِيَ أَجْمَلُ عَلَيْهِ مِنْ حِلْيَةِ الشَّبَابِ .

وهي مِنْ الْأَدْوِيَةِ الْمَفْرُحَةِ ، النَّافِعَةِ مِنَ الْهَمِّ وَالْغَمِّ وَالْحُزَنِ ، وَضَعْفُ الْقَلْبِ وَخَفَقَانُهُ ، وَتَدَخُّلُ فِي الْمَعَاجِينِ الْكُبَّارِ ، وَتَجْتَذِبُ بِمَخَاصِئِهَا مَا يَتَوَلَّدُ فِي الْقَلْبِ مِنَ الْأَخْلَاطِ الْفَاسِدَةِ ، خُصُوصًا إِذَا أُضِيفَتْ إِلَى الْعَسَلِ الْمُصَفَّى وَالزَّعْفَرَانِ .

وَمِرَاجُهَا إِلَى الْبُرُودَةِ وَالْيَبُوسَةِ (٢٣٥) . وَيَتَوَلَّدُ عَنْهَا ، مِنَ الْحَرَارَةِ وَالرُّطُوبَةِ ، مَا يَتَوَلَّدُ . وَالْجَنَانُ — الَّتِي أَعَدَّهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِأَوَّلِيائِهِ ، يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ — أَرْبَعٌ : جَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ ، وَجَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ ، آتِيَتُهُمَا ، وَحَلِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا .

وَقَدْ ثَبَتَ عَنْهُ ﷺ ، فِي الصَّحِيحِ ، أَنَّهُ قَالَ : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ » (٢٣٦) . وَصَحَّ عَنْهُ ﷺ ، أَنَّهُ قَالَ : « لَا

(٢٣١) فِي الزَّادِ « يَبَيِّنُهُ » .

(٢٣٢) هَكَذَا فِي الزَّادِ ، وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ .. وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « وَجِلٌّ » .

(٢٣٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي كِتَابِ اللَّيَاسِ ، بَابِ لِبْسِ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ [ج ٢ ص ١٨٩] .

(٢٣٤) فِي الزَّادِ « وَإِحْسَانٌ » .

(٢٣٥) فِي الزَّادِ « الْيَبُوسَةُ وَالْبُرُودَةُ » .

(٢٣٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَثَرِيَّةِ ، بَابِ آتِيَةِ الْفِضَّةِ [ج ١٠ ص ١٦ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ اللَّيَاسِ وَالزَّيْتِ ، بَابِ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ أَوَانِيِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ [ج ١٤ ص ٢٧ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

تَشْرَبُوا فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهِمَا فَإِنَّهَا لَهُم فِي الدُّنْيَا ، وَلَكُمْ فِي
الْآخِرَةِ » (٢٣٧) .

فقيل : عِلَّةُ التَّحْرِيمِ تَضْيِيقُ النُّقُودِ ، فَإِنَّهَا إِذَا أُتِخِذَتْ أَوَانِي فَاتَتْ الْحِكْمَةَ الَّتِي
وُضِعَتْ لِأَجْلِهَا مِنْ قِيَامِ مَصَالِحِ بَنِي آدَمَ ، وَقِيلَ : الْعِلَّةُ الْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ ، وَقِيلَ : الْعِلَّةُ
كَسْرُ قُلُوبِ الْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ، إِذَا رَأَوْهَا وَعَانِيَهَا .

وهذه الْعِلَلُ فِيهَا مَا فِيهَا ، فَإِنَّ التَّعْلِيلَ بِتَضْيِيقِ النُّقُودِ يَمْنَعُ مِنَ التَّحَلِّيِ بِهَا ، وَجَعَلَهَا
سِبَاقًا وَغَوَّهَا ، مِمَّا لَيْسَ بِآنِيَةٍ وَلَا نَقْدٍ ، وَالْفَخْرُ وَالْخِيَلَاءُ حَرَامٌ بِأَيِّ شَيْءٍ كَانَ ،
وَكَسْرُ قُلُوبِ الْمَسَاكِينِ لَا ضَاطِعَ لَهُ ، فَإِنَّ قُلُوبَهُمْ تَنْكَسِرُ بِاللُّبُورِ الْوَاسِعَةِ ، وَالْحِدَائِقِ
الْمُعْجِبَةِ ، وَالْمَرَائِكِبِ الْفَارِهِةِ ، وَالْمَلَابِسِ الْفَاحِشَةِ ، وَالْأَطْعَمَةِ اللَّذِيذَةِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
الْمُبَاحَاتِ . وَكُلُّ هَذِهِ عِلَلٌ مُنْتَقِضَةٌ ، إِذْ تَوْجِدُ الْعِلَّةُ وَيَتَحَلَّفُ مَعْلُولُهَا .

فَالصَّوَابُ أَنَّ الْعِلَّةَ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — مَا يُكْسِبُ اسْتِعْمَالَهَا الْقَلْبَ — مِنْ الْهَيْبَةِ وَالْحَالَةِ
الْمُنَافِيَةِ لِلْعِبَادَةِ — مَنَافَاةً ظَاهِرَةً ، وَلِهَذَا عَلَّلَ النَّبِيُّ ﷺ ، بِأَنَّهُا لِلْكَفَارِ فِي الدُّنْيَا ، إِذْ
لَيْسَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْعِبَادَةِ الَّتِي يَنَالُونَ بِهَا فِي الْآخِرَةِ [نَعِيمُهَا] (٢٣٨) ، فَلَا يَصْلِحُ
اسْتِعْمَالُهَا لِعِبَادَةِ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا ، وَإِنَّمَا يَسْتَعْمَلُهَا مَنْ خَرَجَ عَنْ عِبَادَتِهِ ، وَرَضِيَ بِالدُّنْيَا
وَعَاجَلِهَا مِنَ الْآخِرَةِ . [وَاللَّهُ أَعْلَمُ] (٢٣٩) .

حَرْفُ الْقَافِ

« قُرْآنَ : قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ
لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٤٠) . وَالصَّحِيحُ أَنَّ « مِنْ » هَا هُنَا لِبَيَانِ الْجِنْسِ ، لَا لِلتَّبْعِيضِ . وَقَالَ

(٢٣٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْأَطْعَمَةِ ، بَابِ الْأَكْلِ فِي إِثْنَاءِ مَقْضُصٍ [ج ١ ص ٥٥٤ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ] . وَأَخْرَجَهُ
مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ اللَّيْسِ وَالزَّيْنَةِ ، بَابِ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ [ج
١٤ ص ٣٦ ، ٣٧ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ] .

(٢٣٨) مَا يَنْبَغِي الْمَعْقُوفَتَيْنِ عَنْ الزَّادِ .

(٢٣٩) مَا يَنْبَغِي الْمَعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ .

(٢٤٠) سُورَةُ الْإِسْرَاءِ — الْآيَةُ ٨٢ .

تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ﴾ (٢٤١)

فالقرآن هو الشفاء التام من جميع الأدواء القلبية والبدينية ، وأدواء الدنيا والآخرة ، وما كلُّ أحدٍ يُؤَهِّل ولا يُؤَفِّق للاستشفاء به ، وإذا أحسن العليل التداوي به ، ووضعه على دائه بصديق وإيمان ، وقبول تام ، واعتقاد جازم واستيفاء شروطه — لم يُقاومِ الداء أبداً .

وكيف يُقاومُ الأدواء كلامَ رَبِّ الأرض والسماء ، الذي لو نزل على الجبال لصَدَعَهَا أو على الأرض لَقَطَعَهَا ؟! فما من مريض من أمراض القلوب والأبدان ، إلا وفي القرآن سبيل الدلالة على دوائه وسببه ، والحمية منه ، لمن رزقه الله فهماً في كتابه .

وقد تقدم — في أول الكلام على الطب — بيان إرشاد القرآن العظيم إلى أصوله ومجامعه ، التي هي حفظ الصحة ، والحمية ، واستفراغ المؤذي ، والاستدلال بذلك على سائر أفراد هذه الأنواع . وأما الأدوية القلبية ، فإنه يذكرها مُفَصَّلَةً ويذكر أسباب أدوائها وعلاجها . قال : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ ؟! ﴾ (٢٤٢) فمن لم يشفه القرآن فلا شفاه الله ، ومن لم يكفه فلا كفاه الله .

« قِتَاءٌ : في السنن — من حديث عبد الله بن جعفر ، رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ كان يأكلُ القِتَاءَ بالرُّطْب » . رواه الترمذي وغيره .

القِتَاء بارد رطب في الدرجة الثانية ، مطفئٌ لحرارة المعدة الملتبهة ، بطيء الفساد فيها ، نافع من وجع المثانة ، ورائحته تنفع من العَثْي ، وبزُرِّه يُبْرِئ البول ، وورقه إذا أُتِخِذَ ضميماً نفع من عضبة الكلب .

وهو بطيء الانحدار عن المعدة ، وبرده (٢٤٣) مضر ببعضها ، فينبغي أن يُستعمل معه

(٢٤١) سورة يونس — الآية ٥٧ .

(٢٤٢) سورة العنكبوت — الآية ٥١ .

(٢٤٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « برده » .

ما يُصلحه ويكسر برودته ورطوبته ، كما فعل النبي (ﷺ) (٢٤٤) ، إذ أكله بالرُّطب ، فإذا أَكَلَ بَرمَ أو زبيب أو عسل — عدَّله .

« قُسْطٌ وكست : بمعنى واحد . وفي الصحيحين — من حديث أنس ، رضي الله عنه ، عن النبي (ﷺ) — : « خيرٌ ما تداوَيْتُم به الجِجَامَةُ ، والقُسْطُ البحريُّ » .

وفي المسند — من حديث أم قيس ، عن النبي (ﷺ) — : « عليكم بهذا العودِ الهندِيّ ، فإن فيه سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ ، مِنْهَا : ذَاتُ الْجَنْبِ » (٢٤٥) .

القُسْطُ ضربان (٢٤٦) ، أحدهما : الأبيض الذي يُقَالُ له : البحريُّ . والآخر : الهنديُّ ، وهو أَشدُّهما حرًّا ، والأبيض أليْنُهُما ، ومنافعُهما كثيرة جدًا .

وهما حاران يابسان في الثالثة ، يُشَفِّقان البلغم ، قاطعان للرُّكام ، وإذا شُرِبَا ، نَفَعَا من ضعف الكَيْدِ والمَعِدَةِ ، ومن بردهما ، وَمِنْ حُمَى اللُّوْرِ والرَّبع ، وقطعا وجع الجنب ، ونَفَعَا من السموم ، وإذا طُلِيَ به الوجهُ معجونًا بالماء والعسل قَلَعَ الكَلَفَ . وقال جالينوسُ : « ينفع من الكَرْزِ ، ووجع الجَنْبَيْنِ ، ويقتل حب القَرَع » .

وقد تخفَى على جُهاال الأطباء نفعه مِنْ وجع ذَاتِ الْجَنْبِ ، فأنكروه ، ولو ظفر هذا الجاهل بهذا النقل عن جالينوس ، نَزَلَه منزلة النص ، كيف وقد نصَّ كثيرٌ من الأطباء المتقدمين ، على أن القُسْطَ يصلح للنوع البلغميِّ من ذَاتِ الجنبِ !؟ . ذكره الخطَّابيُّ عن محمد بن الجَهْم .

وقد تقدم أن طِبَّ الأطباء بالنسبة إلى طِبِّ الأنبياء ، أَقْلٌ من نسبة طب الطَّرِيقَةِ والعجائز إلى طِبِّ الأطباء ، وأن بَيَّنَّ ما يُلْقَى بالوحي وبين ما يُلْقَى بالتجربة والقياس — من الفرق — أعظَمَ مما بين القدم والقرَم (٢٤٧) .

(٢٤٤) في الزاد « كما فعل رسول الله » .

(٢٤٥) وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطب ، باب السُّوطِ بالقُسْطِ الهندي والبحري [ج ١٠ ص ١٤٨ من فتح الباري] . وأخرجه أيضاً في كتاب الطب ، باب ذَاتِ الجنبِ [ج ١٠ ص ١٧٢] .

(٢٤٦) في الزاد « نوعان » .

(٢٤٧) القدمُ : قِليلُ القِهم ، والقرَمُ : المُقَدَّمُ في المعرفة ، وتجارب الأمور . وفي الزاد « بين القدم والفرق » . والقدم : السابقة في الأمر . والفرق : الخوف والفرع [انظر لسان العرب والمعجم الوسيط] . وما جاء في النسخ المطبوعة أنسب للمقام .

ولو أن هؤلاء الجهال وجدوا دواءً منصوباً عن بعض اليهود والنصارى والمشرّكين — من الأطباء — لتلقّوه بالقبول والتسليم ، ولم يتوقفوا عن (٢٤٨) تجربته .

نعم ، نحن لا ننكر أن للعادة تأثيراً في الانتفاع بالدواء وعدمه ، فمن اعتاد دواءً وغذاءً ، كان أنفع له وأوفق ممن لم يعتده ، بل ربما لم ينتفع به مَنْ لَمْ يعتده .

وكلامُ فضلاء الأطباء — وإن كان مطلقاً — فهو بحسب الأزمنة والأماكن والعوائد ، وإذا كان التقييد بذلك لا يقدح في كلامهم ومعارفهم ، فكيف يقدح في كلام الصادق المصدوق ؟! ولكن نفوس البشر مركبة على الجهل والظلم ، إلّا مَنْ أمده (٢٤٩) الله بروح الإيمان ، ونوّز بصيرته بنور الهدى .

« قَصَبُ السُّكَّرِ » : جاء في بعض ألفاظ السنة الصحيحة في الخوض : « ماؤه أحلى من السكر » (٢٥٠) . ولا أعرف « السكر » في الحديث ، إلّا في هذا الموضع .

والسكر حادث لم يتكلم فيه متقدمو الأطباء ، ولا كانوا يعرفونه ، ولا يصفونه في الأشربة ، وإنما يعرفون العسل ، ويدخلونه في الأدوية .

وقصبُ السكر حار رطب ، ينفع من السعال ، ويجلو الرطوبة والمثانة ، وقصة الرئة ، وهو أشدّ تليئناً من السكر ، وفيه معونة على القيء ، ويُليّن البول ، ويزيد في الباه ، قال عفان بن مسلم الصفار : « مَنْ مَصَّ قَصَبَ السكر بعد طعامه ، لم يزل يومه أجمع في سرور » انتهى . وهو ينفع من خشونة الصدر والحلق إذا شوي ، ويولد رياحاً دَفَعُهَا بَأَن يُقَشَّرَ ويُغَسَّلَ بماء حار .

(٢٤٨) في الزاد « على » .

(٢٤٩) في الزاد « أئدة » .

(٢٥٠) أخرج الترمذي في كتاب الزهد ، باب ما جاء في صفة الحوض من حديث ثوبان يرفعه : « ... ماؤه — أى ماء الحوض — أشدّ تليئاً من الثلج وأحلى من العسل ... » [ج ١ ص ٢٧١ ، ٢٧٢ بشرح ابن العربي] . وهذا الوصف هو المشهور في صفة ماء الحوض ، أما لفظ « السكر » فلم يرد إلّا في حديث واحد ، لاصلة له بالحوض ، ورد في كتاب الزهد أيضاً عن أبي هريرة .. وفيه « ... ألتهم أحلى من السكر ... » [ج ٩ ص ٢٤٦] وفي سننه يحيى بن عبيد الله بن موهب ، وهو مُتَّحَرِّج ومتروك . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ٤١٥] . وانظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث مادة « سكر » .

والسكر حار رطب على الأصح ، وقيل : بارد ، وأجوده الأبيض الشفاف الطَّبْرَزْد (٢٥١) . وعَيْفُهُ أُلُف من جديده ، وإذا طُبِخ وتُرِغَتْ رغوته سَكَنَ العطشَ والسَّعَالُ . وهو يضر المعدة التي تتولد فيها الصفراء ، لاستحاثته إليها ، ودفع ضرره بماء الليمون ، أو النازِج ، أو الرمان اللَّقَاء (٢٥٢) .

وبعضُ الناس يُفَضِّلُهُ على العسل ، لِقَلَّةِ حرارته ولينه ، وهذا تحامل منه على العسل ، فإن منافع العسل أضعافُ منافع السكر ، وقد جعله الله شفاءً ودواءً ، وإداماً وحلاوةً ، وأمين نفعٍ السكر من منافع العسل : من تقوية المعدة ، وتلين الطبع ، وإحداقِ البصر ، وجلاءِ ظلمته ، ودفع الحوائيق بالغرغرة به ، وإبرائه من الفالج واللَّقْوَة ، ومن جميع العلل الباردة ، التي تُحْدَثُ في جميع البدن من الرطوبات ، فيجذبها من قعر البدن ومن جميع البدن ، وحفظ صحته وتسخينه ، والزيادة في الباه ، والتحليل والجلاء ، وفتح أفواه العروق ، وتنقية المِعى ، وإحداقِ الدود ، ومنع التخم وغيره من العفن ، والأدم النافع ، وموافقة مَنْ غلب عليه البلغمُ ، والمشايخ ، وأهل الأمزجة الباردة ؟! وبالجملة ، فلا شيء أنفع منه للبدن ، وفي العلاج ، وعجن (٢٥٣) الأدوية وحفظ قواها ، وتقوية المعدة إلى أضعاف هذه المنافع ، فأين للسكرِ مثل هذه المنافع والخصائص ، أو قريبٌ منها ؟!

حَرْفُ الْكَافِ

« كِتَابُ لِلْحَمَى : قَالَ الْمَرْوَزِيُّ : بَلَغَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَنِّي حُمِئْتُ ، فَكَتَبَ لِي مِنَ الْحَمَى رَقْعَةً فِيهَا : « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ ، وَمُحَمَّدٍ (٢٥٤) رَسُولِ

(٢٥١) الطَّبْرَزْد - من السكر والعسل : ما طَبِخَ بِشَرِّهِ مِنَ اللَّبَنِ الحليب حتى ينعقد .. وفيه لطف وتبريد وإصلاح للحلق ، وكسر لسورة الأدوية . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٢٩] .

(٢٥٢) اللَّقَاء : القشر ، أو القليل - ويشديد الغاء : المُكْتَنَز الممين . وفي الزاد « اللقان » . تحريف .

(٢٥٣) في الزاد « وعجز » .

(٢٥٤) في الزاد « محمد » .

الله . ﴿ قُلْنَا : يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ، وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ، فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴾ اَللّهُمَّ رَبَّ جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ ، أَتَشْفِي صَاحِبَ هَذَا الْكِتَابِ بِحَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ وَجَبْرُوتِكَ ، إِلَهَ الْخَلْقِ (٢٥٠) . آمِينَ .

قال المَرُوزِيُّ : ﴿ وَفُرِئَ (٢٥٦) عَلَىٰ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ — وَأَنَا أَسْمَعُ — : [حَدَّثَنَا (٢٥٧) أَبُو الْمُنْذِرِ عَمْرُو بْنُ جَمْعٍ ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ جَبَّانَ ، قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ ، أَنْ أَعْلَقَ التَّعْوِيذَ ، قَالَ (٢٥٨) : إِنْ كَانَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْ كَلَامٍ عَنْ نَبِيِّ اللَّهِ ، فَعَلَّقْهُ وَاسْتَشْفِ بِهِ مَا اسْتَطَعْتَ . قُلْتُ : أَكْتُبُ هَذِهِ مِنْ حُمَّى الرَّبِيعِ (٢٥٩) : بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى آخِرِهِ ؟ قَالَ : أَيْيَ نَعَمْ .

وذكر [الإمام (٢٦٠)] أَحْمَدُ — عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَغَيْرَهَا — : أَنَّهُمْ سَهَلُوا فِي ذَلِكَ . قَالَ حَرْبٌ : ﴿ وَلَمْ يَشْدُدْ فِيهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ . قَالَ أَحْمَدُ : ﴿ وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَكْرَهُهُ كِرَاهَةً شَدِيدَةً جَدًّا . وَقَالَ أَحْمَدُ — وَقَدْ سُئِلَ عَنِ التَّائِمِ تَعْلُقَ بَعْدَ نَزُولِ الْبَلَاءِ ؟ قَالَ : ﴿ أُرْجُو أَنْ لَا يَكُونَ بِهِ بَأْسٌ . قَالَ الْحَلَّالُ : وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ ، قَالَ : ﴿ رَأَيْتُ أَبِي يَكْتُبُ التَّعْوِيذَ لِلَّذِي يَفْزَعُ ، وَلِلْحُمَّى بَعْدَ وَقْعِ الْبَلَاءِ .

كتاب لعشر الولادة : قال الحَلَّالُ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ ، قَالَ : رَأَيْتُ أَبِي يَكْتُبُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا عَسَرَ عَلَيْهَا وَلَادَتْهَا — فِي جَامٍ أَبْيَضَ ، أَوْ شَيْءٍ نَظِيفٍ — يَكْتُبُ حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٦١) : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، ﴾ ﴿ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٦٢) ، ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا لَمْ

(٢٥٥) في الزاد « الحق » .

(٢٥٦) في الزاد « وقراً » .

(٢٥٧) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٥٨) في الزاد « فقال » .

(٢٥٩) هكذا في الزاد . وقد تقدم شرحها . وفي النسخ المطبوعة « الربيع » تصحيف .

(٢٦٠) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٦١) في الزاد « عنه » .

(٢٦٢) سورة الفاتحة — الآية الثانية .

يَبْتَئُوا إِلَّا غَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٣٦٣﴾ ﴿كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ، لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ، بَلَغَ فَهَلْ يُهْلِكَ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٦٤﴾ .

قال الخلال : أنبأنا أبو بكر المروزي : « أن أبا عبد الله جاءه رجل ، فقال : يا أبا عبد الله ، تكتبُ لامرأة قد عَسَرَ عليها ولدها منذ يومين ؟ فقال : قل له يَجِبُ بِجَامٍ واسع وزعفران ، ورأيتُه يكتب لغير واحد » . ويذكر عن عكرمة عن ابن عباس ، قال : « مر عيسى — صَلَّى الله على نبيِّنا وعليه وسلم — على بقرة ، وقد آعَتَرَضَ ولدها في بطنها ، فقالت : يا كلمة الله ، أدع الله لي أن يُخَلِّصَنِي مما أنا فيه . فقال : يا خالِقَ النفس من النفس ، ويا مُخَلِّصَ النفس من النفس ، ويا مُخْرِجَ النفس من النفس : خَلِّصْهَا . قال : فرمَتْ بولدها ، فإذا هي قائمةٌ تُشَمُّهُ ، قال : فإذا عَسَرَ على المرأة ولدها ، فاكْتَبْهَا لها » .

وكل ما تقدم من الرُّقَى ، فإن كتابته نافعة ، ورخص جماعة من السلف في كتابة بعض القرآن وشربه ، وجعل ذلك من الشفاء الذي جعل الله فيه .

كتاب آخر لذلك : يُكتب في إناء نظيف : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴾ وَأُذُنْتُ لِربِّهَا وَحَقَّتْ . وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ . وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَلَّتْ ﴿٣٦٦﴾ ، وتشرب منه الحامل ، ويُرشُّ على بطنها .

كتاب للرُّعاف : كان شيخ الإسلام ابن تيمية — رحمه الله (٣٦٦) يكتب على جبهته : وَقِيلَ : ﴿ يَا أَرْضُ أَبْلَيْي مَاءَكَ ، وَيَا سَمَاءُ أَقْلَيْي ، وَغِيضَ أَلْمَاءِ ، وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ (٣٦٨) . وسمعتُه يقول : « كتبتُها لغير واحد ، فبراً » ، فقال : « ولا يجوز كتابتها بدم الرُّاعِف ، كما يفعله الجُهال ، فإن الدم نجسٌ ، فلا يجوز أن يُكتب به كلامُ الله تعالى » .

(٣٦٣) سورة النازعات — الآية ٤٦ . وفي الزاد أنى بالآية الأخيرة من سورة الأحقاف مكان هذه الآية .

(٣٦٤) سورة الأحقاف — الآية ٣٥ . وفي الزاد انتهت الآية عند لفظ « بلاغ » .

(٣٦٥) في الزاد « قد » .

(٣٦٦) سورة الانشقاق — الآيات من ١ — ٤ .

(٣٦٧) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « قس الله روحه » .

(٣٦٨) سورة هود — الآية ٤٤ .

كتاب آخر له : خرج موسى عليه السلام برداء ، فوجد منبعاً فسدّه (٢٦٩) بردائه .
﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ، وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ (٢٧٠) .

كتاب آخر للحزاز : يُكتب عليه : ﴿ فَأَصَابَهَا إِغْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ﴾ (٢٧١)
بحول الله وقوته .

كتاب آخر له : عند اصفرار الشمس ، يُكتب عليه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ؛
اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ،
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٧٢) .

كتاب آخر للحُمَيّ الثلاثة : يكتب على ثلاث ورقات لطاف : « باسم الله قرئت ،
باسم الله مرّت ، باسم الله قلت » ، يأخذ كلّ يوم ورقة ، ويجعلها في فمه ، ويبتلعها
بماء .

كتاب آخر لعرق النسا : « بسم الله الرحمن الرحيم ، أَللَّهُمَّ رَبَّ كُلِّ شَيْءٍ ، وَمَلِيكَ
كُلِّ شَيْءٍ ، وَخَالِقَ كُلِّ شَيْءٍ ، أَنْتَ خَلَقْتَنِي ، وَأَنْتَ خَلَقْتَ عَرَقَ النَّسَاءِ فِيَّ (٢٧٣) ، فَلَا
تُسَلِّطْ عَلَيَّ بَأْذَى ، وَلَا تُسَلِّطْنِي عَلَيْهِ بَقِيعٌ ، وَاشْفِنِي شِفَاءً لَا يَغَادِرُ سَقَمًا ، لَا شَافِيَ
إِلَّا أَنْتَ » .

كتاب للعرق الضارب : روى الترمذي في جامعه — من حديث ابن عباس ، رضي
الله عنهما — : « أن رسول الله ﷺ كان يعلمهم من الحُمَيّ ومن الأوجاع كلّها ، أن
يقولوا : باسم الله الكبير ، أعوذ بالله العظيم ، من شر [كلّ] (٢٧٤) عرقٍ نَعَارٍ ، ومن
شر حرّ النار » .

(٢٦٩) في الزاد « فوجد شيئاً فسده » أى لثته وأصلحه .

(٢٧٠) سورة الرعد - الآية ٣٩ .

(٢٧١) سورة البقرة - الآية ٣٦٦ .

(٢٧٢) سورة الحديد - الآية ٢٨ .

(٢٧٣) في الزاد « وَأَنْتَ خَلَقْتَ النَّسَاءَ فَلَا ... » .

(٢٧٤) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

كتاب لوجع الضرس : يُكتب على الخُذ الذي يلي الوجع : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، ﴿ قُل : هُوَ الَّذِي أُنْشِئَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ، قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٧٥) . وإن شاء كتب : ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٢٧٦) .

كتاب للحُرْاج : يكتب عليه : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ، فَقُل : يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ﴾ (٢٧٧) .

« كَمَاءٌ » ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال : « الكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ ، وماؤها شفاءٌ للعَيْنِ » (٢٧٨) أخرجه في الصحيحين .

قال ابن الأعرابي : « الكَمَاءُ جمع ، واحده « كَمٌ » . وهذا خلاف قياس العربية ، فإن ما بينه وبين واحده التاء ، فالواحد منه بالتاء . وإذا حذفت كان للجمع ، وهل هو جمع ؟ أو اسم جمع ؟ على قولين مشهورين ، قالوا : ولم يخرج عن هذا إلا حرفان : كَمَاءٌ وَكَمْءٌ ، وَخَبَاءٌ وَخَبٌ » (٢٧٩) . وقال غير ابن الأعرابي : « بل هي على القياس : الكَمَاءُ للواحد ، والكَمْءُ للكثير » وقال غيرهما : « الكَمَاءُ تكون واحدًا وجمعًا » .

واحتج أصحاب القول الأول : « بأنهم قد جمعوا (كَمًا) على (أَكْمُو) ، قال الشاعر :

وَلَقَدْ جَنَيْتَكَ أَكْمُوًا وَعَسَاقِلًا وَلَقَدْ نَهَيْتَكَ عَنْ بَنَاتِ الْأَوْتَرِ (٢٨٠) .

(٢٧٥) سورة التلك - الآية ٢٢ .

(٢٧٦) سورة الأنعام - الآية ١٢ .

(٢٧٧) سورة طه - الآيات من ١٠٥ - ١٠٧ .

(٢٧٨) أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب المَنِّ شفاء للعَيْنِ [ج ١٠ ص ١٦٢ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة ، باب فضل الكَمَاءِ ومداواة العين بها [ج ١٤ ص ٣ - ٥ بشرح النووي] .

(٢٧٩) في الزاد « وجباً وجبه » .

(٢٨٠) جنيتك : أي جنيت لك . وصاقل : جمع عُقُول ، وهو ضرب من الكَمَاءِ أبيض اللون جيد . وبنات الأوتَر : نوع صغير ردىء من الكَمَاءِ له زغب بلون التراب .

وهذا يدل على أن كَمَاءً (٢٨١) مفرد ، وكَمَاءٌ جمع .

والكمأة تكون في الأرض من غير أن تزرع ، وسميت كمأة لاستئثارها ، ومنه « كَمَأُ الشهادة » : إذا سَتَرَهَا وأخفاها . والكمأة مخفية (٢٨٢) تحت الأرض ، لا ورق لها ولا ساق .

ومادتها من جوهر أرضي بخاري ، محتقن في الأرض نحو سطحها ، يُحتقن ببرد الشتاء ، وتنميه أمطار الربيع ، فيتولد ويندفع نحو سطح الأرض متجسداً ، ولذلك يقال لها : جُلْدِيّ الأرض ، تشبيهاً بالجدري في صورته ومادته ، لأن مادته رطوبة دموية تندفع (٢٨٣) عند سن الترعرع في الغالب ، وفي ابتداء استيلاء الحرارة ونماء القوة .

وهي مما يوجد في الربيع ، ويؤكل نيئاً ومطبوخاً ، وتسميها العرب نبات الرعد ، لأنها تكثر بكثرة ، وتنفطر عنها الأرض ، وهي من أطعمة أهل البوادي ، وتكثر بأرض العرب ، وأجودها ما كانت أرضها رملية قليلة الماء ، وهي أصناف منها : صنف قُتَال يضرب لونه إلى الحمرة ، يحدث [لأجله] (٢٨٤) الاختناق .

وهي باردة رطبة في الدرجة الثالثة ، رديئة للمعدة ، بظيئة الهضم ، وإذا أدمنت أورثت القولنج والسكتة والفاالج ، ووجع المعدة ، وعسر البول ، والرطبة أقل ضرراً من اليابسة ، ومن أكلها فليدفعها في الطين الرطب ، ويسلقها بالماء والملح والصُّعْتَر ، ويأكلها بالزيت والتوابل الحارة ، لأن جوهرها أرضي غليظ ، وغذاءها (٢٨٥) رديء ، لكن فيها جوهر مائي لطيف يدل على خفتها ، والاحتحال بها نافع من ظلمة البصر والرمد الحار ، وقد اعترف فضلاء الأطباء بأن ماءها يجلو العين ، ومن ذكره المسيحي وصاحب القانون ، وغيرهما .

(٢٨١) في الزاد « كم » .

(٢٨٢) في الزاد « مخفية » .

(٢٨٣) في الزاد « فتندفع » .

(٢٨٤) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٨٥) في الزاد « وغذاؤها » . مرفوعة على الابتداء .

وقوله ﷺ : « الكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ » ، فيه قولان :

أحدهما : أن المن الذي أنزل على بني إسرائيل لم يكن هذا الحلوى فقط ، بل أشياء كثيرة من الله عليهم بها من النبات الذي يوجد عفواً من غير صنعة ، ولا علاج ، ولا حرث . فإن « المَنَّ » مصدر بمعنى المفعول ، أي : ممنون به ، فكل ما زرعه الله العبد عفواً بغير كسب منه ولا علاج ، [فهو مِنْ مَنْ الله تعالى عليه ، لأنه لم يشبه كسب العبد ، ولم يكدره تعب العمل] (٢٨٦) فهو مَنْ مُحَضٌّ ، وإن كانت سائر نعمه متناً منه على عبده ، فخص منها مالا كسب له فيه ولا صُنْعٌ ، باسم المَنَّ ، فإنه مَنْ بلا واسطة العبد ، وجعل سبحانه قوتهم بالتيه الكَمَاةُ ، وهي تقوم مقام الخبز ، وجعل أدمهم السلوى ، وهو يقوم مقام اللحم ، وجعل خلواهم الطل الذي ينزل على الأشجار ، [وهو] (٢٨٧) يقوم لهم مقام الحلوى ، فكمل عيشهم ، وتأمل قوله ﷺ : « الكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الذي أنزله (٢٨٨) الله على بني إسرائيل » فجعلها من جملته وفرداً من أفرادهِ . والترجيح — الذى يسقط على الأشجار — نوع من المَنَّ ، ثم غلب استعمال المَنَّ عليه عُرفاً حادثاً .

والقول الثاني : أنه شَبَّهَ الكَمَاةُ بِالْمَنِّ المنزل من السماء ، لأنه يُجْمَعُ من غير تعب ولا كُفَّةٍ ، ولا زرع بزر ولا سقي .

فإن قلت : فإذا كان (٢٨٩) هذا شأن الكَمَاة ، فما بال هذا الضرر فيها ؟ ومن أين أتاها ذلك ؟

فاعلم أن الله سبحانه أتقن كل شيء صُنْعَهُ ، وأحسن كل شيء خلقه ، فهو — عند مبدأ خلقه — بريء من الآفات والعلل ، تأم المنفعة لما هيء وخلق [له] (٢٩٠) . وإنما تعرض له الآفات — بعد ذلك — بأمور أخر ، من مجاورة ، أو امتزاج واختلاط ، أو

(٢٨٦) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٨٧) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٢٨٨) هكذا فى الزاد . وفى النسخ المطبوعة « أنزل » .

(٢٨٩) فى الزاد « فإن كان » .

(٢٩٠) ما بين المعقوفتين عن الزاد .

أسباب أُخَر تَقْتَضِي فساده ، فلو تُرِكَ على خلقته الأصلية ، من غير تعلق أسباب الفساد به ، لم يفسد .

ومن له معرفة بأحوال العالم ومبدئه ، يعرف أن جميع الفساد — في جوه ونباته وحيوانه ، وأحوال أهله — حادث بعد خلقه ، بأسباب اقتضت حدوثه ، ولم تزل أعمال بني آدم ومخالفتهم للرسل تُحدث لهم ، من الفساد العام والخاص ، ما يجلب عليهم — من الآلام والأمراض والأسقام والطواعين ، والقحوط والجدوب ، وسلب بركات الأرض وثمارها ونباتها ، وسلب منافعتها أو نقصانها — أموراً متتابعة يتلو بعضها بعضاً .

فإن لم يتسع علمك لهذا ، فاكتفِ بقوله تعالى : ﴿ ظَهَرَ أَلْفَسَادٌ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ (٢١١) ، وَتُرْزَل هذه الآية على أحوال العالم ، وطائفتين بين الواقع وبينها ، وأنت ترى كيف تحدث الآفات والعِلل كل وقت في الثمار والزرع والحيوان ، وكيف يحدث من تلك الآفات آفات أخر متلازمة ، بعضها آخذ برقاب بعض . وكلما أحدث الناس ظُلماً وفجوراً أحدث لهم ربهم — تبارك وتعالى — من الآفات والعِلل في أغذيتهم وفواكههم ، وأهويتهم ومياهم ، وأبدانهم ، وخلقهم ، وصورهم ، وأشكالهم — وأخلفهم (٢١٢) من النقص والآفات ، ما هو موجب أعمالهم وظلمهم وفجورهم .

ولقد كانت الحبوب من الحنطة وغيرها أكبر مما هي اليوم ، كما كانت البركة فيها أعظم . وقد روى الإمام أحمد بإسناده : « أنه وجد في خزائن بعض بني أمية ، صرة فيها حنطة أمثال نوى التمر ، مكتوب عليها : هذا كان ينبت أيام العدل » وهذه القصة ذكرها في مسنده على أثر حديث رواه .

وأكثر هذه الأمراض والآفات العامة ، بقية عذاب عُذبت به الأمم السالفة ، ثم بقيت منها بقية مُرصدة لمن بقيت عليه بقية من أعمالهم ، حكماً قسطاً وقضاءً عدلاً ، وقد

(٢١١) سورة الروم — الآية ٤١ .

(٢١٢) في الزاد « وأخلفهم » .

أشار النبي ﷺ إلى هذا ، بقوله في الطاعون : « إنه بقية رجز - أو عذاب - أرسل على بني إسرائيل » .

وكذلك سلب الله - سبحانه وتعالى - الريحَ على قوم [عاد] (٢٩٣) سبعَ ليالٍ وثمانية أيام ، ثم أبقي في العالم منها بقية في تلك الأيام ، و في نظيرها (٢٩٤) عظة وعبرة .

وقد جعل الله سبحانه أعمال البرِّ والفاجر مقتضيات لآثارها في هذا العالم ، اقتضاء لا بد منه ، فجعل منع الإحسان والزكاة والصدقة ، سبباً لمنع الغيث من السماء والقحط والجذب ، وجعل ظلم المساكين ، والبخس في المكايل والموازين ، وتَعَدَّى القوي على الضعيف - سبباً لجور الملوك والولاة الذين لا يرحمون إن استترجموا ، ولا يعطفون إن استعطفوا ، وهم - في الحقيقة - أعمال الرعايا ، ظهرت في صور ولائهم ، فإن الله سبحانه - بحكمته وعدله ، يظهر للناس أعمالهم في قوالب وصور تناسبهم (٢٩٥) فتارة بقحط وجذب ، وتارة يعمدُّ ، وتارة بولاة جائرين ، وتارة بأمراض عامة ، وتارة بهجوم وآلام وغموم تحصرها (٢٩٦) نفوسهم لا ينفكون عنها ، وتارة بمنع بركات السموات (٢٩٧) والأرض عنهم ، وتارة بتسليط الشياطين عليهم ، تَوَزَّعُهم إلى أسباب العذاب أژا ، لتحقق عليهم الكلمة ، وليصير كل منهم إلى ما خلق له .

والعقل يسير بصيرته بين أقطار العالم ، فيشاهده ، وينظر مواقع عدل الله وحكمته ، وحينئذ يتبين له أن الرسل وأتباعهم خاصة على سبيل النجاة ، وسائر الخلق على سبيل الهلاك سائرون ، وإلى دار البوار صائرون ، والله بالغ أمره ، لا معقب لحكمه ، ولا رادُّ لأمره . وبالله التوفيق .

وقوله ﷺ في الكمأة : « وماؤها شفاء للعين » فيه ثلاثة أقوال :

(٢٩٣) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٢٩٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « أو في نظيرها » .

(٢٩٥) في الزاد « تناسبها » .

(٢٩٦) في الزاد « تحضرها » .

(٢٩٧) في الزاد « السماء » .

أحدها : أن ماءها يُخلط في الأدوية التي يعالج بها العين ، لا أنه يستعمل وحده .
ذكره أبو عبيد .

الثاني : أنه يستعمل بَحْتاً بعد شَيِّها ، واستقطار مائها ، لأن النار تطلقه وتنضجه ،
وتذيب فضلاته ورطوبته المؤذية ، ويبقى النافع (٢٩٨) .

الثالث : أن المراد بمائها الماء الذي يحدث به من المطر ، وهو أول قطر ينزل إلى
الأرض ، فتكون الإضافة إضافة اقتران ، لا إضافة جزء ذكره ابن الجوزي ، وهو أبعد
الوجه وأضعفها .

وقيل : إن استعمل ماؤها لتبريد ما في العين ، فمائها مجرداً شفاء ، وإن كان لغير
ذلك فمركب مع غيره .

وقال الغافقي : « ماء الكمأة أصلح الأدوية للعين إذا عُجِنَ به الإثمد ، واكتحل به .
ويقوّي أجفانها ، ويزيد الروح الباصرة قُوَّةً وَحِدَةً ، ويدفع عنها نزول النوازل » .

كَبَاثٌ : في الصحيحين — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه — قال :
« كنا مع رسول الله ﷺ نخني الكباش ، فقال : عليكم بالأسود منه ، فإنه
أطيبه » (٢٩٩) .

الكباث (بفتح الكاف والباء الموحدة المخففة ، والثاء المثلثة) : ثمر الأراك ، وهو
بأرض الحجاز ، وطبعة حار يابس ، ومنافعه كمنافع الأراك ، يقوي المعدة ويُجيد
الهضم ، ويجلو البلغم ، وينفع من أوجاع الظهر ، وكثير من الأدوية ، وقال (٣٠٠) ابن
جُلْجُل : « إذا شرب طبيخه (٣٠١) أدرُّ البول ، ونقى المثانة » . وقال ابن رضوان :
« يقوي المعدة ، ويمسك الطبيعة » .

(٢٩٨) في الزاد « وتبقى المنافع » .

(٢٩٩) أخرجه البخاري في الأطعمة ، باب الكباث ، وهو ورق الأراك [ج ٩ ص ٥٧٥ ، ٥٧٦ من فتح الباري] .
وأخرجه مسلم في كتاب الأذرية ، باب فضيلة الأسود من الكباث [ج ١٤ ص ٥ شرح النووي] .

(٣٠٠) في الزاد « قال » .

(٣٠١) في الزاد « طحينه » .

كَمْ : روى البخارى في صحيحه ، عن عثمان بن عبد الله بن مَوْهَب ، قال : « دخلنا على أم سلمة ، رضي الله عنها ، فأخرجت إلينا شعراً من شعر رسول الله ﷺ ، فإذا هو مخضوب بالحناء والكَمْ » (٣٠٦) . وفي السنن الأربعة عن النبي ﷺ ، أنه قال : « إن أحسن ما غيرتم به الشَّيْب ، الحِنَاء والكَمْ » (٣٠٧) .

وفي الصحيحين - عن أنس رضي الله عنه - : « أن أبا بكر ، رضي الله عنه اختضب بالحناء والكَمْ » . وفي سنن أبي داود ، عن ابن عباس ، رضي الله عنهما ، قال : « مرَّ على النبي ﷺ رجلٌ قد خضب بالحناء ، فقال : ما أحسن هذا ! فمرَّ آخرٌ قد خضب بالحناء والكَمْ ، فقال : هذا أحسن من هذا . فمرَّ آخرٌ قد خَضَبَ بالصفرة ، فقال (٣٠٨) هذا أحسن من هذا كله » (٣٠٩) .

قال الغافقي : « الكَمْ نبت ينبت بالسهول ، ورقه قريب من ورق الزيتون ، يعلو فوق القامة ، وله ثمر قدر حب الفلفل في داخله نوى ، إذا رُضِيَخَ اسود ، وإذا استُخْرِجَتْ عصاره ورقه ، وشرب منها قَدْرٌ أوقية قَيًّا شديداً ، وينفع من عضة الكلب ، وأصله إذا طَبِخَ بالماء كان منه مدادٌ يُكتب به » . وقال الكندي : « بزر الكَمْ إذا اكتحل به حلل الماء النازل في العين وأبرأها » .

وقد ظن بعض الناس أن الكَمْ هو الوُسْمَة ، وهي ورق النِّيل ، وهذا وهمٌ ، فإن الوُسْمَة غير الكَمْ . قال صاحب الصحاح : « الكَمْ (بالتحريك) : نبت يُخلط بالوُسْمَة ، يُخَضَّبُ به » . قيل : والوُسْمَة نبات له ورق طويل يضرب لونه إلى الزُّرْقَة ، أكبر من ورق الخلاف ، يشبه ورق اللُّوياء (٣٠٦) وأكبر منه ، يُؤْتَى به من الحجاز واليمن .

(٣٠٢) أخرجه البخارى في كتاب اللباس ، باب ما يذكر في الشيب [ج ١٠ ص ٣٥٢ من فتح الباري] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ، باب الخضاب بالحناء [ج ٢ ص ١١٩٦ ، ١١٩٧] .

(٣٠٣) أخرجه أبو داود في كتاب الترجل ، باب في الخضاب [ج ٤ ص ٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب اللباس ، باب الخضاب بالحناء [ج ٢ ص ١١٩٦] . وأخرجه الترمذى أيضاً في أبواب اللباس ، باب ماجاء في الخضاب [ج ٧ ص ٢٢٥ بشرح ابن العربي] وأخرجه النسائي في كتاب الزينة ، باب الخضاب بالحناء والكَمْ [ج ٨ ص ١٣٩ ، ١٤٠ بشرح السيوطي] .

(٣٠٤) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود . وفي النسخ المطبوعة « وقال » .

(٣٠٥) أخرجه أبو داود في كتاب الترجل ، باب ماجاء في خضاب الصفرة [ج ٤ ص ٨٦] .

(٣٠٦) في الزاد « اللوياء » .

فإن قيل : قد ثبت في الصحيح ، عن أنس ، رضي الله عنه ، أنه قال : « لم يختضب النبي ﷺ » .

قيل : قد أجاب [الإمام] (٣٠٧) أحمد بن حنبل عن هذا ، وقال : « قد شهد به غير أنس - رضي الله عنه - على النبي ﷺ : أنه خضب ، وليس مَنْ شهد ، بمنزلة مَنْ لم يشهد » . فأحمد أثبت خضاب النبي ﷺ - ومعه جماعة من المحدثين - ومالك أنكره .

فإن قيل : قد (٣٠٨) ثبت في صحيح مسلم النهي عن الخُضَابِ بالسواد ، في شأن أبي قحافة ، لَمَّا أَنَّى به ، ورأسه وليحْتَهُ كَالثَّغَامَةِ بِيَاضًا ، فقال : « غَيَّرُوا هَذَا الشَّيْبَ ، وَجَنَّبُوهُ السَّوَادَ » . والكَتْمُ يُسَوِّدُ الشَّعْرَ

فالجواب من وجهين ، أحدهما : أن النهي عن التسويد البحت ، فأما إذا أضيف إلى الحناء شيء آخر - كالكَتْمِ ونحوه - فلا بأس به ، فإن الكَتْمَ والحناء يجعل الشعر بَيْنَ الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ ، بخلاف الوَسْمَةِ ، فإنها تجعله أَسْوَدَ فاحماً . وهذا أصح الجوابين .

الجواب الثاني : أن الخضاب بالسواد المنهي عنه خضابُ التديس ، كخضاب شعر الجارية والمرأة الكبيرة ، تغر الزوج والسيد بذلك ، وخضاب الشيخ يغر المرأة بذلك ، فإنه من الغش والخداع ، فأما إذا لم يتضمن تديساً ولا خداعاً ، فقد صح عن الحسن والحسين ، رضي الله عنهما أنهما كانا يخضبان بالسواد ، ذكر ذلك ابن جرير عنهما ، في كتاب تهذيب الآثار ، وذكره عن عثمان بن عفان ، وعبد الله بن جعفر ، وسعد بن أبي وقاص ، وعقبة بن عامر ، والمغيرة بن شُعْبَةَ ، وجرير بن عبد الله ، وعمرو بن العاص [رضي الله عنهم أجمعين] (٣٠٩) . وحكاه عن جماعة من التابعين ، منهم : عمرو بن عثمان ، وعلي بن عبد الله بن عباس ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، وعبد الرحمن بن الأسود ، وموسى بن طلحة ، والزهرِيُّ ، وأيوب ، وإسماعيل بن معد يكرب [رضي الله عنهم أجمعين] وحكاه ابن الجوزي عن محارب بن دثار ، ويزيد ، وابن جريج ، وأبي يوسف ، وأبي إسحاق ، وابن أبي ليلى ، وزيد بن علاقة ، وغيلان بن جامع ، ونافع ابن جبير ، وعمرو بن علي المُقَدَّمِي ، والقاسم بن سلام [رضي الله عنهم أجمعين] .

(٣٠٧) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٠٨) في الزاد « فقد » .

(٣٠٩) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد في المواضع الثلاثة .

« كَرَمٌ : شجرة العنب ، وهي الحَبَلَةُ ، ويكره تسميتها كرمًا ، لما رَوَى مسلم في صحيحه ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « لا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرْمَ ، الْكَرْمُ : الرجل المسلم » ، وفي رواية : « إِنَّمَا الْكَرْمُ : قَلْبُ الْمُؤْمِنِ » وفي أخرى : « لا تَقُولُوا : الْكَرْمُ ، وَقُولُوا : الْعَنْبُ وَالْحَبَلَةُ » .

وفي هذا معنيان ، أحدهما : أن العرب كانت تسمي شجرة العنب الكرْمَ ، لكثرة منافعها وخيرها ، فَكَرَّهَ النبي ﷺ تسميتها بِاسْمِ يَهُيَّجُ النَّفْسَ على محبتها وحبها ما يُتَّخَذُ منها مِنَ الْمُسْكِرِ ، وهو أُمُّ الْخَبَائِثِ ، فكره أن يُسَمَّى أصله بِأَحْسَنِ الْأَسْمَاءِ وأجمعها للخير .

والثاني : أنه من باب قوله : « ليس الشديد بالصرعة ، وليس المسكين بالطَّوْفِ » ، أي : أنكم تسمون شجرة العنب كَرْمًا لكثرة منفعه ، وقلب المؤمن أو الرجل المسلم أولى بهذا الاسم منه ، فإن المؤمن خير كُلِّهِ ونفع ، فهو من باب التنبيه والتعريف لما في قلب المؤمن من الخير والجود ، والإيمان والنور ، والهدى والتقوى ، والصفات التي يستحق بها هذا الاسم أكثر من استحقاق الحَبَلَةُ له .

وبعد ، فقوة الحَبَلَةُ باردة يابسة ، وورقها وعلائقها وغروشها مبردة (٣١٠) في آخر الدرجة الأولى ، وإذا دُقَّتْ وَضُمَّتْ بها من الصداع سكنته ، ومن الأورام الحارة ، والتهاب المعدة .

وعصارة قضبانها إذا شُرِبَتْ سكنت القيء ، وعَقَلَتِ الْبَطْنَ ، وكذلك إذا مُضِغَتْ قلوبها الرطبة ، وعصارة ورقها تنفع من قروح الأمعاء ، ونَفَثَ الدَّمُ وَقِيهَ ، ووجع المعدة . ودمعة (٣١١) شجره — الذي يحمل على القضبان — كالصمغ ، إذا شُرِبَتْ (٣١٢) أخرجت الحصى ، وإذا لُطِخَ بها أَبْرَأَتِ الْقَوَبُ (٣١٣) والجرب المتقرح وغيره ، وينبغي غسل العضو — قبل استعمالها — بالماء والتَّطْرُونَ ، وإذا تُمَسَّحَ بها مع الزيت حلقت (٣١٤) الشعر .

(٣١٠) في الزاد « وعروشها مبردة » تحريف .

(٣١١) في الزاد « ودمع » .

(٣١٢) في الزاد « شَرِبَ » .

(٣١٣) في الزاد « وإذا لُطِخَ به أَبْرَأَتِ الْقَوَبُ » .

(٣١٤) في الزاد « جلق » .

ورماد قضيانه إذا تُصمِّدَ به مع الحل ودهن الورد والسذاب نفع من الورم العارض في الطحال ، وقوة دهن زهرة الكرم قابضة ، شبيهة بقوة دهن الورد ، ومنافعها كثيرة قريبة من منافع النخلة .

• كَرْفَس : رُوِيَ في حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : « مَنْ أَكَلَهُ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ ، نَامَ وَنَكَهَتْهُ طَيِّبَةٌ ، وَنَامَ آمِنًا مِنْ وَجَعِ الْأَضْرَاسِ وَالْأَسْنَانِ » .

وهذا باطل على رسول الله ﷺ ولكنَّ البستانيَّ منه يُطَيِّبُ النكهة جدًا . وإذا غُلِقَ أصله في الرقبة نفع من وجع الأسنان .

وهو حار يابس ، وقيل : رطب ، مفتَّح لسدد^(٣١٥) الكبد والطحال ، وورقه رطباً ينفع المعدة والكبد الباردة^(٣١٦) ، وَيُدْرِي البول والطَّمث ، ويفتت الحصاة ، وجه أقوى في ذلك ، وَيُهَيِّجُ الباه وينفع من البَحْر ، قال الرازي : « وَينبغي أَنْ يُجْتَنَّبَ أَكْلُهُ إِذَا خِيفَ مِنْ لَذِغِ الْعِقَارِبِ » .

• كُرَاث : فيه حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ — بل هو باطل موضوع — : « مَنْ أَكَلَ الْكُرَاثَ ثُمَّ نَامَ عَلَيْهِ ، نَامَ آمِنًا مِنْ رِيحِ الْبُواسِيرِ ، وَاعْتَزَلَهُ الْمَلَكُ — لَتَنِ نَكْهَتْهُ — حَتَّى يُصْبِحَ » .

وهو نوعان : تَبْطِيّ وشامِيّ ، فالنَبْطِيُّ [هو]^(٣١٧) : البقل الذي يوضع على المائدة ، والشامِيّ : الذي له رعوس ، وهو حار يابس مصدِّع ، وإذا طُبِّحَ وَأُكِلَ أو شُرِبَ ماؤه ، نفع من البواسير الباردة ، وإنَّ سَجَقَ بزره ، وَعُجِنَ بِقَطِرَانٍ ، وَخُرْتُ بِهِ الْأَضْرَاسُ الَّتِي فِيهَا الدُّودُ — نثرها وأخرجها ، ويسكن الوجع العارض فيها ، وإذا دُخِنَتِ المَقْعَدَةُ ببزره جففت^(٣١٨) البواسير . هذا كله في الكراثِ التَّبْطِيّ .

وفيه — مع ذلك — فساد الأسنان واللثة ، ويصدع ويؤري أحلاماً رديئة ، ويُظلم

(٣١٥) في الزاد « لسداد » .

(٣١٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الباردة » . والكبد مؤنثة ، وقد تُذكر .

(٣١٧) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣١٨) في الزاد « خَفَّت » .

البصر ، ويُنْتِن النُّكْهَة ، وفيه إدْرَارٌ للبول والطَّمْث ، وتحريكٌ للباه . وهو بطيء الهضم .

حَرَفُ اللَّامِ

« لَحْمٌ : قال الله تعالى : ﴿ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣١٩) .
وقال : ﴿ وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣٢٠) . وفي سنن ابن ماجه — من حديث أبي الدرداء ، عن رسول الله ﷺ : « سَيُدْ طَعَامُ أَهْلِ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الْجَنَّةِ اللَّحْمُ » (٣٢١) . ومن حديث بُرَيْدَةَ يَرْفَعُهُ : « خَيْرُ الْإِدَامِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ اللَّحْمُ » .
وفي الصحيح عنه ﷺ : « فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ ، كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ » (٣٢٢) .

والثريد : الخبز واللحم . قال الشاعر :

إِذَا مَا الْخَبْزُ ثَادِمُهُ يَلْحِمٍ فَذَلِكَ — أُمَامَةُ اللَّهِ — الثَّرِيدُ

وقال الزهري : « أَكَلَ اللَّحْمَ يَزِيدُ سَبْعِينَ قُوَّةً » . وقال محمد بن واسع : « اللَّحْمُ يَزِيدُ فِي الْبَصَرِ » . ويروى عن علي بن أبي طالب ، رضي الله عنه : « كُلُوا اللَّحْمَ ، فَإِنَّهُ يَصْفِي اللَّوْنَ ، وَيَخَيِّصُ الْبَطْنَ ، وَيَحْسِنُ الْخُلُقَ » . وقال نافع : « كَانَ ابْنُ عَمَرَ إِذَا كَانَ رَمَضَانَ لَمْ يَقْتَهُ اللَّحْمَ ، وَإِذَا سَافَرَ لَمْ يَقْتَهُ اللَّحْمَ » . ويُذَكَّرُ عَنْ عَلِيٍّ [رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ] (٣٢٣) : « مَنْ تَرَكَهُ أَرْبَعِينَ يَوْمًا (٣٢٤) سَاءَ حُلُقُهُ » .

(٣١٩) سورة الطور — الآية ٢٢ .

(٣٢٠) سورة الواقعة — الآية ٢١ .

(٣٢١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأَطْعَمَةِ ، باب اللحم [ج ٢ ص ١٠٩٩] وفي سننه أبو ثَشْبَنَةَ وابن أخيه مُثَلَمَةُ بن عبد الله ، وهما مجهولان . وفيه أيضاً سليمان بن عطاء وقد حُفَّتْ وَثَبُهُم بِالرَّضْعِ .

(٣٢٢) أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة ، باب فضل عائشة ، رضي الله عنها [ج ٧ ص ١٠٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة أيضاً ، في فضائل أم المؤمنين عائشة [ج ١٥ ص ٢١١ بشرح النووي] . وأخرجه الدارمي في سننه في كتاب الأَطْعَمَةِ باب في فضل الثريد [ج ٢ ص ١٠٦] .

(٣٢٣) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٢٤) في الزاد « ليلة » .

وأما حديث عائشة ، رضي الله عنها — الذي رواه أبو داود مرفوعاً : « لا تَقْطَعُوا اللحم بالسكين ، فإنه من صنع (٣٢٥) الأعاجم ، وَانْهَسُوهُ (٣٢٦) فَإِنَّهُ أَهْنَأُ وَأَمْرَأُ » (٣٢٧) ، فردّه الإمام أحمد بما صح عنه ﷺ : من قطّعه بالسكين — في حديثين . وقد تقدّم .
واللحم أجناس يختلف باختلاف أصوله وطبائعه . فنذكرُ حكم كل جنس وطبيعته ، ومنفعته ومضرته .

لحم الضأن : حار في الثانية ، رطب في الأولى ، جيده الحَوْلِيُّ ، يولد الدم المحمود المَقْوِيُّ (٣٢٨) لمن جاد هضمه ، يصلح لأصحاب الأمزجة الباردة والمعتدلة ، ولأهل الرياضات الثابتة ، في المواضع والفصول الباردة . نافع لأصحاب البرّة السوداء ، يقوّي الدهن والحفظ ، ولحم الهَرَمِ والعَجَفِ (٣٢٩) رديء ، وكذلك لحم النعاج .

وأجوده لحم الذكر الأسود منه ، فإنه أخف وألذ وأنفع ، والخصي أنفع وأجود ، والأحر من الحيوان السمين أخف وأجود غذاء ، والجذع من المعز أقل تغذية ، ويطفو في المعدة .

وأفضل اللحم عائنه بالعظم ، والأمين أخف وأجود من الأيسر ، والمقدّم أفضل من المؤخر ، وكان أحب الشاة إلى رسول الله ﷺ مقدّمها ، وكل ما علا منه — سوى الرأس — كان أخف وأجود مما سفل ، وأعطى الفرزدق رجلاً يشتري له لحماً ، وقال له : « خذ المقدّم ، وإياك والرأس والبطن ، فإن الداء فيهما » .

(٣٢٥) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « صنع » .

(٣٢٦) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « وانْهَسُوهُ نهأ » . والنهس - بالسين المهملة يكون بأطراف الأسنان . والنهش - بالثين المعجمة - يكون بالأسنان والأظراس . [انظر الصباح المنير - مادة « نهس »] .

(٣٢٧) أخرجه أبو داود في الأطعمة ، باب في أكل اللحم [ج ٣ ص ٢٤٩] قال أبو داود : ليس بالقوى .. وفي سننه أبو معشر نجيع بن عبد الرحمن السندي ، قال عنه البخاري : منكر الحديث . وقيل : ليس بقوى في الحديث ولا يضبط الإسناد . [انظر الضعفاء الكبير ج ٤ ص ٣٠٨] .

(٣٢٨) في الزاد « القوى » .

(٣٢٩) التجيف : الهزيل . وفي الزاد « والمجيف » أي المجوف . وهي بمعنىاها .

ولحم العنق جيد لذيد ، سريع الهضم خفيف ، ولحم الذراع أخف اللحم وألذه وألطفه وأبعده من الأذى ، وأسرع أنهضاماً ، وفي الصحيحين : « أنه كان يُعجب رسول الله ﷺ » .

ولحم الظهر كثير الغذاء ، يؤلد دماً محموداً . وفي سنن ابن ماجه مرفوعاً : « أطيب اللحم لحم الظهر » (٣٢٠) .

لحم المغز : قليل الحرارة يابس ، ويخلطه المتولد منه ليس بفاضل ، وليس بجيد الهضم ، ولا محمود الغذاء ، ولحم التيس رديء مطلقاً ، شديد الئيس ، عسير الانهضام ، مولد للخلط السوداءي .

قال الجاحظ : قال لي فاضل من الأطباء : « يا أبا عثمان ، إياك ولحم المغز ، فإنه يورث الغم ، ويحرك السوداء ، ويورث النسيان ، ويفسد الدم . وهو — والله — يُحبَل الأولاد » .

وقال بعض الأطباء : « إنما المذموم منه المُسِنَّ ، ولا سيما للمُسِنَّين ، ولا رداءة فيه لمن اعتاده » . وجالينوس جعل الحولي منه ، من الأغذية المعتدلة المعدلة للكيُموس المحمود ، وإنائه أنفع من ذكوره ، وقد رَوَى النسائي في سننه — عن النبي ﷺ — : « أحسينوا إلى الماعز ، وأميطوا عنها الأذى ، فإنها من دواب الجنة » (٣٣١) . وفي ثبوت هذا الحديث نظرٌ .

وحكمُ الأطباء عليه بالمضرة حكم جزئي ، ليس بكلّي عام ، وهو بحسب المعدة الضعيفة ، والأمزجة الضعيفة التي لم تعتده ، واعتادت المأكولات اللطيفة ، وهؤلاء أهل الرفاهية من أهل المدن ، وهم القليلون من الناس .

لحم الجذدي : قريب إلى الاعتدال ، خاصة ما دام رَضِيْعاً ، ولم يكن قريب العهد بالولادة . وهو أسرع هضمًا ، لما فيه من قوة اللبن ، ملين الطبع ، موافق لأكثر الناس في أكثر الأحوال ، وهو ألطف من لحم الجمل ، والدم المتولد عنه معتدل .

(٣٢٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب أطايب اللحم [ج ٢ ص ١١٠٠] .

(٣٣١) لم أقف عليه عند النسائي . ولا في المعجم المفهرس لألفاظ الحديث .

لحم البقر: بارد يابس، عسير الانضغاط، بطيء الانحدار، يولد دماً سوداويًا، لا يصلح إلا لأهل الكد والتعب الشديد، ويورث إدمانه الأمراض السوداوية: كالبهق والجرب، والقوباء^(٣٣٢) والجذام، وداء الفيل والسرطان، والوسواس، وحمى الربيع، وكثير من الأورام، وهذا لمن لم يعتنه، أو لم يدفع ضرره بالفلفل، والثيم، والدارصيني^(٣٣٣)، والزنجبيل ونحوه، وذكره أقل برودة، وأثناء أقل ييساً.

ولحم العجل — ولا سيما السمين — من أعدل الأغذية وأطيبها، وألذها وأحمدتها، وهو حار رطب، وإذا نهضم غذى غذاءً قويًا.

لحم الفرس: ثبت في الصحيح، عن أسماء، رضي الله عنها، قالت: «نَحَرْنَا فرساً فأكلناه على عهد رسول الله ﷺ»^(٣٣٤). وثبت عنه ﷺ: «أنه أُذِنَ في لحوم الخيل، ونهى عن لحوم الحُمُر»^(٣٣٥). أخرجه في الصحيحين.

ولا يثبت عنه حديث المقدم بن معد يكرب، رضي الله عنه: «أنه نهى عنه». قاله أبو داود وغيره من أهل الحديث^(٣٣٦). واقتراه بالبعال والحمير في القرآن لا يدل على أن حكم لحمه حكم لحومها بوجه من الوجوه، كما لا يدل على أن حكمها في السهم في النعمة حكم الفرس، والله سبحانه يقرن في الذكر بين المَثَانِلَات تارة، وبين المختلفات، وبين المتضادات. وليس في قوله: ﴿لَقَدْ كُفِّرُوا﴾^(٣٣٧)، ما يمنع من أكلها كما ليس فيه ما يمنع من غير الركوب من وجوه الانتفاع، وإنما نُصِّر على أَجَلٍ منافعها، وهو الركوب. والحديثان في جِلِّها صحيحان، لا معارض لهما.

(٣٣٢) هكذا في الزاد.. وفي النسخ المطبوعة «والقوب» جمع قوباء: مرض جلدي.

(٣٣٣) الدارصيني: لفظة معربة عن الفارسية «دارشين» وهي تطلق على شجر هندي يكون يتخوم الصين كالرمان، وأوراقه كأوراق الجوز، إلا أنها أدق، ولازهر لها، ولايزر له. والدارصيني قشر تلك الأضغان لأكال الشجرة. [انظر فوائده في تذكرة داود ج ١ ص ١٤٩].

(٣٣٤) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد، باب لحوم الخيل [ج ٩ ص ٦٤٨ من فتح الباري]. وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح. باب إباحة أكل لحم الخيل [ج ١٣ ص ٩٦ بشرح النووي].

(٣٣٥) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد، باب لحوم الحُمُر الإنسية [ج ٩ ص ٦٥٢ من فتح الباري]. وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح، باب إباحة أكل لحم الخيل [ج ١٣ ص ٩٥ بشرح النووي].

(٣٣٦) انظر سنن أبي داود، كتاب الأطعمة، باب في أكل لحوم الخيل [ج ٣ ص ٣٥٢].

(٣٣٧) سورة النحل - الآية ٨.

وبعد : فليحتمل حار يابس ، غليظ سوداويّ ، مضر . لا يصلح للأبدان اللطيفة .

لحم الجمل : فرّق ما بين الرافضة وأهل السنة ، كما أنه أحد الفروق بين اليهود وأهل الإسلام ، فاليهود والرافضة تذمه ولا تأكله ، وقد علّم — بالاضطرار من دين الإسلام — جلّه ، وطالما أكله رسول الله ﷺ وأصحابه ، حضراً وسفراً .

ولحم الفصيل منه من ألدّ اللحوم وأطيبها ، وأقواها غذاءً ، وهو لِمَن اعتاده ، بمنزلة لحم الضأن ، لا يضرهم البتة ، ولا يولد لهم داءً ، وإنما ذمه بعض الأطباء بالنسبة إلى أهل الرفاهية ، من أهل الحضرة الذين لم يعتادوه (٣٣٨) . فإن فيه حرارة وبيساً ، وتوليداً للسوداء ، وهو عسير الانضمام ، وفيه قوة غير محمودة ، لأجلها أمر النبي ﷺ ، بالوضوء من أكله ، في حديثين صحيحين ، لا معارض لهما ، ولا يصح تأويلهما بغسل اليد ، لأنه خلاف المعهود من الوضوء في كلامه ﷺ ، لتفريقه بينه وبين لحم الغنم ، فخير بين الوضوء وتركه منها ، وحتم الوضوء من لحوم الإبل ، ولو حُمِل الوضوء على غسل اليد فقط ، لحُمِل على ذلك قوله (٣٣٩) : « مَنْ مَسَّ فِرْجَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ » (٣٤٠) .

وأيضاً : فإن آكلها قد لا يباشر أكلها بيده بأن يوضّع في فمه ، فإن كان وضوءه غسل يده ، فهو عبث ، وحمل للكلام الشارع على غير معهوده وعُرفه !! ولا يصح معارضته بحديث : « كَانَ آخِرُ الْأَمْرَيْنِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، تَرَكَ الْوُضُوءَ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ » لعدة أوجه :

أحدها : أن هذا عامٌّ ، والأمر بالوضوء منها خاصٌّ .

الثاني : أن الجهة مختلفة ، فالأمر بالوضوء منها بجهة كونها لحم إبل ، سواء كان نيئاً ، أو مطبوخاً ، أو قديداً ، ولا تأثير للنار في الوضوء ، وأما ترك الوضوء مما مسّت النار ، ففيه بيان أن مسّ النار ليس بسبب للوضوء ، فأين أحدهما من الآخر ؟ هذا فيه إثبات

(٣٣٨) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « لا يعتادوه » .

(٣٣٩) في الزاد « في قوله » .

(٣٤٠) أخرجه أبوداود في كتاب الطهارة ، باب الوضوء من مس الذكر [ج ١ ص ٤٦] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطهارة وسننها ، باب الوضوء من مس الذكر [ج ١ ص ١٦١] . وأخرجه غيرهما .

سبب الوضوء ، وهو كونه لحم إبل ، وهذا فيه نفي لسبب الوضوء ، وهو كونه ممسوس النار ، فلا تعارض بينهما بوجه .

الثالث : أن هذا ليس فيه حكاية لفظ عام عن صاحب الشرع ، وإنما هو إخبار عن واقعة فعل في أمرين : أحدهما متقدم على الآخر ، كما جاء ذلك مُبيناً في نفس الحديث : « أنهم قَرَّبُوا إلى النبي ﷺ لحماً ، فأكل ، ثم حضرت الصلاة ، فتوضأ وصلى ، ثم قَرَّبُوهُ ^(٣٤١) إليه فأكل ، ثم صلى ولم يتوضأ ، فكان آخر الأمرين منه ترك الوضوء مما مست النار » هكذا جاء الحديث ، فاختصره الراوي لمكان الاستدلال ، فأين في هذا ما يصلح لنسخ الأمر بالوضوء منه ؟ حتى لو كان لفظاً عاماً متأخراً مقاوماً لم يصلح للنسخ ، ووجب تقديم الخاص عليه ، وهذا في غاية الظهور ١١ .

لحم الضَّب : تقدم الحديث في حله ، ولحمه حار يابس ، يقوّي شهوة الجماع .
لحم الغزال : الغزال أصلح الصيد ، وأحمده لحماً ، وهو حار يابس . وقيل : معتدل جداً ، نافع للأبدان المعتدلة الصحيحة ، وجيّده الخِشْف .

لحم الظَّبْي : حار يابس في الأولى ، مجفّف للبدن ، صالح للأبدان الرطبة .

قال صاحب القانون : « وأفضل لحوم الوحش لحم الظبي ، مع ميله إلى السوداوية » .

لحم الأَرْنَب * : ثبت في الصحيحين ، عن أنس بن مالك ، قال : « أَتَفَجَّنَا أَرْنَباً ، فسَعَوْا في طلبها ، فأخذوها ، فبعث أبو طلحة بورِكها إلى رسول الله ﷺ ، فقبله » ^(٣٤٢) .

لحم الأَرْنَب : معتدل إلى الحرارة واليبوسة ، وأطيبها وركها ، وأحمد لحماً ما أكل

(٣٤١) في الزاد « ... فصلى ثم قَرَّبُوا إليه ... » .

(*) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الأرنب » .

(٣٤٢) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب الأرنب [ج ٩ ص ٦٦١ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب إياحة أكل الأرنب [ج ١٣ ص ١٠٤ بشرح النووي] . وأتبعنا : أي أكرهنا .

مشويًا (٣٤٣)، وهو يَعْقُل البطن، ويُدر البول، وَفُتَّت الحَصَى. وأكل رعوها ينفع من الرُّعْشَة.

لحم حمار الوحش: ثبت في الصحيحين — من حديث أبي قتادة، رضي الله عنه: «أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ في بعض عُمرِهِ، وأنه صاد حماراً وحشاً، فأمرهم النبي ﷺ بأكله، وكانوا مُحرِّمين، ولم يكن أبو قتادة مُحرِّماً» (٣٤٤).

وفي سنن ابن ماجه، عن جابر، قال: «أكلنا زمن خيبر الخيل وحُمَرَ الوحش» (٣٤٥).

ولحمه (٣٤٦) حار يابس، كثير التغذية، مولد دماً غليظاً سوداويّاً، إلا أن شحمه نافع — من دهن القُسط — لوجع الضُّرس (٣٤٧)، والريح الغليظة المرخية للكلى، وشحمه جيد للكلف طلاءً. وبالجملَة: فلهوُم الوحش (٣٤٨) كلها تولّد دماً غليظاً سوداويّاً، وأحمده الغزال، وبعده الأرنب.

لحوم الأجنّة: غير محمودَة، لاحتقان الدم فيها. وليست بحرام لقوله ﷺ: «ذكاة الجنين ذكاة أمه» (٣٤٩).

ومنع أهل العراق من أكله، إلا أن يدركه حيّاً فيذكيه، وأوّلوا الحديث على أن المراد به: أن ذكاته كذكاة أمه، قالوا: فهو حجة على التحريم.

(٣٤٣) في الزاد «وأخفّتة أكل لحمها مشويّاً».

(٣٤٤) أخرجه البخاري في كتاب الصيد والذبائح، باب ما جاء في الصيد [ج ٩ ص ٦١٣ من فتح الباري]. وأخرجه مسلم في كتاب الحج، باب تحريم الصيد البري المأكول للمحرم [ج ٨ ص ١٠٧ بشرح النووي].

(٣٤٥) أخرجه ابن ماجه في كتاب الذبائح، باب لحوم الخيل [ج ٢ ص ١٠٦٤].

(٣٤٦) في الزاد «لحمه».

(٣٤٧) في الزاد «الظُّهر».

(٣٤٨) في الزاد «الوحوش».

(٣٤٩) أخرجه أبو داود في كتاب الأضاحي، باب ما جاء في ذكاة الجنين [ج ٢ ص ١٠٣، ١٠٤]. وأخرجه ابن ماجه في كتاب الذبائح، باب ذكاة الجنين ذكاة أمه [ج ٢ ص ١٠٦٧]. وأخرجه غيرهما.

وهذا فاسد ، فإن أول الحديث : « أنهم سألوا رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا رسول الله ، نذبح الشاة فنجد في بطنها جنيناً ، أفنأكله ؟ فقال : كلوه إن شئتم ، فإن ذكاته ذكاة أمه » .

وأيضاً : فالقياس يقتضي جلّه ، فإنه ما دام حَمَلاً ، فهو جزء من أجزاء الأم ، فذكاتها ذكاة لجميع أجزائها ، وهذا هو الذي أشار إليه صاحب الشرع ، بقوله : « ذكاته ذكاة أمه » ، كما يكون ذكاتها ذكاة سائر أجزائها ، فلو لم تأت (٣٠٠) السنة الصريحة بأكله ، لكن القياس الصحيح يقتضي جلّه . [وبالله التوفيق (٣٠١) .

حلم القديد : في السنن — من حديث ثوبان (٣٥٢) رضي الله عنه — قال : ذبحْتُ لرسول الله ﷺ شاةً ، ونحن مسافرون ، فقال : أَصْلِحْ لَحْمَهَا ، فَلَمْ أَزَلْ أَطْعُمُهُ مِنْهُ إِلَى الْمَدِينَةِ » (٣٥٣) .

القديد أنفع من السمكسود (٣٥٤) ، ويقوّي الأبدان ، ويحدث جَكَّةً ، ودفع ضرره بالأبازير الباردة الرطبة ، ويصلح الأمزجة الحارة ، والسمكسود حار يابس مجفف ، جيده من السمين الرطب ، يُضَرُّ بالقولنج . ودفع مضرته طبخه باللبن والدهن ، ويصلح للمزاج الحار الرطب .

(٢٥٠) في الزاد « لَمْ تَأْتِ عَنْهُ ... » .

(٢٥١) ما بين المعقوفين ساقط من الزاد .

(٢٥٢) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « بل » .

(٢٥٣) أخرجه أبو داود في كتاب الأضاحي ، باب في المسافر يُضَحِّي [ج ٣ ص ١٠٠] . وأخرجه مسلم في كتاب الأضاحي أيضاً ، باب النهي عن أكل لحوم الأضاحي بعد ثلاث ، ونسخه [ج ١٢ ص ١٢٣ ، ١٢٤] بشرح النووي [.

(٢٥٤) هكذا في الزاد — في الموضمين — وفي النسخ المطبوعة « المكسود » . وقد سبق التعليق عليها في حرف الميم ، مادة « علس » .

فَصَلِّ فِي لُحُومِ الطَّيْرِ

قال الله تعالى : ﴿ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾ (٣٥٥) . وفي مسند البزار وغيره مرفوعاً : « إنك لتنظر^(٣٥٦) إلى الطير في الجنة ، فتشتبهه ، فيختر مشوياً بين يديك » .
ومنه حلال ، ومنه حرام . فالحرأ : ذو المخلب كالصقر والبازي والشاهين ، وما يأكل الجيف : كالنسر والرنم ، واللقلق والعقق ، والغراب الأبقع ، والأسود الكبير ، وما نُهي عن قتله : كالهدهد والصرد ، وما أُمِرَ بقتله : كالجدأة والغراب .
والحلال أصناف كثيرة ، فمنه : الدجاج : ففي الصحيحين — من حديث أبي موسى [رضي الله عنه] (٣٥٧) : « أن النبي ﷺ أكل لحم الدجاج » (٣٥٨) .

وهو حار رطب في الأول ، خفيف على المعدة ، سريع الهضم ، جيد الخلط ، يزيد في الدماغ والمني ، ويصفى الصوت ، ويحسن اللون ، ويقوي العقل ، ويولد دماً جيداً ، وهو مائل إلى الرطوبة . ويقال : إن مداومة أكله تُورث الثقرس ، ولا يثبت ذلك .

ولحم الديك : أسخن مزاجاً ، وأقل رطوبةً . والعتيق منه دواء ينفع القولنج والرَّبو والرياح الغليظة ، إذا طُبِحَ بماء القُرطم [والقرفة] والشبث (٣٥٩) وتخصيئها محمودة الغذاء ، سريعة (٣٦٠) الانهضام ، والفراريح سريعة الهضم ، مليئة للطبع ، والدم المتولد منها دم لطيف جيد .

(٣٥٥) سورة الواقعة - الآية ٢١ .

(٣٥٦) هكنا في الزاد . وفي بعض النسخ المطبوعة « تنظر » .

(٣٥٧) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٥٨) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب لحم الدجاج [ج ١ ص ٩ د ٦ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الأيمان ، باب مَنْ حَلَفَ يميناً فرأى غيرها خيراً منها [ج ١١ ص ١١١ بشرح النووي] .

(٣٥٩) الشبث « البثاء » : مر شرحه . والشبث « البثاء » : نبات أصفر ، كرية الرائحة ، يوجد بالجلال والصخور ، مأوّه يحبس القئ ويقي المعدة [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٢٠٩] . وما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٣٦٠) في الزاد « محمود الغذاء سريع الانهضام » .

لحم اللُّدْرَاج : حار يابس في الثانية ، خفيف لطيف ، سريع الانهضام ، مولد للدم المعتدل ، والإكثار منه يُحْدِ البصر .

لحم الحَجَل : يولد الدم الجيد ، سريع الانهضام .

لحم الإَوَر : حار يابس ، رديء الغذاء ، إذا اعتيد . وليس بكثير الفضول .

لحم البَط : حار رطب ، كثير الفضول ، عسير الانهضام ، غير موافق للمعدة .

لحم الحَبَّارَى : في السنن — من حديث بُرَيْه (٣٦١) بن عمر بن سَفِينَةَ ، عن أبيه ، عن جده ، رضي الله عنه — قال : « أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَحْمَ حَبَّارَى » (٣٦٢) . وهو حار يابس ، عسير الانهضام ، نافع لأصحاب الرياضة والتعب .

لحم الكَرْكَمِي : يابس خفيف ، وفي حره وبرده خلاف ، يولد دماً سوداوياً ، ويصلح لأصحاب الكد والتعب ، وينبغي أن يُترك بعد ذبحه يوماً أو يومين ، ثم يؤكل .

لحم العَصافِير والقَنَابِير : روى النَّسَائِيُّ في سننه — من حديث عبد الله بن عَمْرٍو (٣٦٣) رضي الله عنه : « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : مَا مِنْ إِنْسَانٍ يَقْتُلُ عُصْفُورًا فَمَا فَوْقَهُ ، بِغَيْرِ حَقِّهِ — إِلَّا سَأَلَهُ عَزَّ وَجَلَّ . قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا حَقُّهُ ؟ قَالَ : تَذْبِيحُهُ فَتَأْكُلُهُ ، وَلَا تَقْطَعُ رَأْسَهُ وَتَرْمِي بِهِ » (٣٦٤) .

(*) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « لحم الحَجَل والقَبِج » تقرأ عن الزاد « الطبعة المصرية » والقَبِج : الحجل ، فهي لفظة مُزَابِقَةٌ مُفْتَرَّة ، وهو جنس طيور تُصَاد . من فصيلة الطيهوجيات [انظر المعجم الوسيط — مادة قَبِج] .

(٣٦١) هكذا في الزاد وفي سنن أبي داود ، وفي ميزان الاعتدال .. وفي النسخ المطبوعة ورد مضبوطاً « بُرَيْه » هكذا ، وهذا ليس قال عنه البخاري : إسناده مجهول . وقال ابن عدى : أحاديثه لا يتابعه عليها الثقات [انظر ميزان الاعتدال ج ١ ص ٢٠٦] .

(٣٦٢) أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة ، باب في أكل لحم الحبارى [ج ٣ ص ٢٥٤] . وأخرجه الترمذي أيضاً في الأطعمة ، باب ما جاء في أكل الحبارى [ج ٨ ص ٢٣ ، ٢٤ بشرح ابن العربي] . وقال الترمذي : حديث غريب .

(٣٦٣) هكذا في الزاد ، وفي سنن النسائي .. وفي النسخ المطبوعة وسنن الدارمي « عبد الله بن عمر » . وفي ميزان الاعتدال يذكر أنه روى عن عبد الله بن عمرو وليس عبد الله بن عمر [انظر الميزان ج ٢ ص ٣٢١] .

(٣٦٤) أخرجه النَّسَائِيُّ في كتاب الصيد ، باب إباحة أكل العصافير [ج ٧ ص ٢٠٦ ، ٢٠٧ بشرح السيوطي] . وأخرجه الدارمي في كتاب الأضاحي ، باب من قتل شيئاً من الدواب عبثاً [ج ٢ ص ٨٤] .

وفي سننه أيضاً — عن عمرو بن الشريد ، عن أبيه — قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : من قتل عُصفوراً عبثاً ، عَجَّ إلى الله يقول : يا رب ، إن فلاناً قتلني عبثاً ، ولم يقتلني لمنفعة » (٣٦٥) .

ولحمه حار يابس ، عاقل للطبيعة ، يزيد في الباه ، ومرقه يلين الطبع ، وينفع المفاصل ، وإذا أُكِلَتْ أدمغتها بالزنجبيل والبصل هيئت شهوة الجماع ، واخلطها غير محمود .

لحم الحَمَام : حار رطب ، وحشيه أقل رطوبةً ، وفراخه أرطب ، وخاصة (٣٦٦) ما رُمِيَ في الدور . وناهضه أخف لحماً ، وأحمد غذاءً . ولحم ذكورها شفاءً من الاسترخاء والحذر ، والسكته والرُعشة ، وكذلك شَمُّ رائحة أنفاسها ، وأكل فراخها معين على النساء ، وهو جيد للكلَى يزيد في الدم .

وقد روى فيها حديثٌ باطل لا أصل له — عن رسول الله ﷺ : « أن رجلاً شكَا إليه الوحدة ، فقال : اتَّخِذْ زوجاً من الحَمَام » . وأجودُ من هذا الحديث : « أنه ﷺ رأى رجلاً يتبع حمامةً ، فقال : شيطانٌ يَتَّبِعُ شيطانةً » (٣٦٧) .

وكان عثمان بن عفان ، رضي الله عنه — في خطبته — يأمر بقتل الكلاب ، وذبح الحمام .

لحم القَطَا : يابس يولد السوداء ، ويحبس الطبع ، وهو من شر الغذاء ، إلا أنه ينفع من الاستسقاء .

لحم السَّمَانِي : حار يابس ، ينفع المفاصل ، ويضر بالكبد الحار ، ودفعُ مضرته بالخل والكُسْبَرَة (٣٦٨) . وينبغي أن يُجْتَنَبَ من لحوم الطير ، ما كان في الآجام والمواضع العَفِنَة .

(٣٦٥) أخرجه النسائي في كتاب الضحايا ، باب من قتل عُصفوراً بغير حقها [ج ٧ ص ٢٢٩ بشرح السيوطي] .

(٣٦٦) في الزاد « أرطب خاصة » .

(٣٦٧) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب من حديث أبي هريرة [ج ٤ ص ٢٨٥] . وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب اللعب بالحمام [ج ٢ ص ١٢٣٨] .

(٣٦٨) الكسبرة ، أو الكزبرة (بالزاي والسين) : بقلة زراعية من الفصيلة الخيمية ، تضاف أوراقها إلى بعض الأطعمة ، وتستعمل بنورها في الطعام والصيدلة .. وفي الزاد « والكسفرة » بالتاء .

ولحوم الطير كلها أسرع أنهضاماً من المواشي ، وأسرعها أنهضاماً أقلها غذاءً ، وهي الرقاب والأجنحة ، وأدمغتها أحمد من أدمغة المواشي .

الجراد : في الصحيحين ، عن عبد الله بن أبي أوفى ، قال : « غزونا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات ، نأكل الجراد » (٣٦١) . وفي المسند عنه : « أُجِلْتُ لَنَا مِثْنَتَانِ وَدَمَانِ : الحوث والجراد ، والكبد والطحال » (٣٧٠) . يروى مرفوعاً ، وموقوفاً على ابن عمر رضي الله عنه .

وهو حار يابس ، قليل الغذاء ، وإدامة أكله تُورث الهُزال ، وإذا بُيَعَرُ به نفع من تقطير البول وعُسره ، وخصوصاً للنساء ، ويُبيَعَرُ به للبواسير . وسماهـهـ التي لا أجنة لها — تشوى ، وتؤكل (٣٧١) للسع العقرب . وهو ضار لأصحاب الصرع ، رديء الخلط .

وفي إباحة ميتته (٣٧٢) بلا سبب ، قولان : فالجمهور على جله ، وحرمة مالك . ولا خلاف في إباحة ميتته إذا مات بسبب ، كالكبس والتحريق ونحوه .

بَيِّنَات

وينبغي أن لا يدأومَ على أكل اللحم ، فإنه يورث الأمراض الدموية والامتلالية ، والحميات الحادة . وقال عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه : إياكم واللحم ، فإن له ضرراً كضراوة الحمر ، [وإن الله يُغض أهل البيت للّحمين] (٣٧٣) . ذكره مالك في « الموطأ » عنه . وقال أبقرط : « لا تجعلوا أجوافكم مقبرةً للحيوان » .

(٣٦١) أخرجه البخاري في كتاب الذبائح والصيد ، باب أكل الجراد [ج ١ ص ٦٢٠ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم

في كتاب الصيد والذبائح ، باب إباحة الجراد [ج ١٣ ص ١٠٢ بشرح النووي] .

(٣٧٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد ، باب صيد الحيتان والجراد [ج ٢ ص ١٠٧٣] .

(٣٧١) في الزاد « وسبانه يشوى ويؤكل » .

(٣٧٢) في الزاد « ميتته » في الموضعين .

(٣٧٣) مابين المعقوفين ساقط من الزاد ، ومن الحديث الذي أورده مالك في موطئه ، في كتاب صفة النبي (ﷺ)

باب ما جاء في أكل اللحم (ص ٥٨٢ ط الشعب) .

« لبن » : قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ، نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ (٣٧٤) . وقال في الجنة : ﴿ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ، وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ ﴾ (٣٧٥) .

وفي السنن مرفوعاً : « مَنْ أَطْعَمَهُ اللَّهُ طَعَاماً ، فَلْيَقُلْ : اَللّهُمَّ ، بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَارزُقْنَا خَيْرًا مِنْهُ . وَمَنْ سَقَاهُ اللَّهُ لَبْنًا ، فَلْيَقُلْ : اَللّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهِ ، وَزِدْنَا مِنْهُ . فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ مَا يُجْزَى (٣٧٦) مِنْ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، إِلَّا اللَّبَنُ » (٣٧٧) .

اللبن وإن كان بسيطاً في الحس ، إلا أنه مركب في أصل الخلقة تركيباً طبيعياً ، من جواهر ثلاثة : الجُبنِيَّة ، والسَّمْنِيَّة — والمائِيَّة . فالجبنِيَّة باردة رطبة ، مغذية للبدن ، والسمنِيَّة معتدلة في الحرارة (٣٧٨) ، والرطوبة ، ملائمة للبدن الإنساني الصحيح ، كثيرة المنافع . والمائِيَّة حارة رطبة ، مطلقة للطبيعة ، مرطبة للبدن . واللبن — على الإطلاق — أبرد وأرطب من المعتدل . وقيل : قُوَّتُهُ عند حلبه الحرارة والرطوبة . وقيل : معتدل في الحرارة والبرودة .

وأجود ما يكون اللبن حين يُحلب ، ثم لا يزال تنقص جودته على ممر الساعات ، فيكون حين يُحلب أقل برودةً وأكثر رطوبةً ، والخاص بالعكس . ويُختار اللبن بعد الولادة بأربعين يوماً . وأجوده ما اشتد بياضه ، وطاب ريحه ، ولذ طعمه ، وكان فيه حلالة يسيرة ، ودسومة معتدلة ، واعتدل قوامه في الرقة والغلظة ، وحُلب من حيوان فتِيٍّ صحيح ، معتدل اللحم ، محمود المَرَعَى والمَشْرَب . وهو محمود ، يُولَد دماً جيّداً ، ويرطب البدن اليابس ، ويغذو غذاءً حسناً ، وينفع من الوسواس والغم والأمراض السوداويَّة ، وإذا شُرِبَ مع العسل نَقَّى القروح الباطنة ، من الأخلاط العَفِنَة . وشُرِبَ مع السكر يحسن اللون جيّداً .

(*) في الزاد « اللبن » .

(٣٧٤) سورة النحل — الآية ٦٦ .

(٣٧٥) سورة محمد — الآية ١٥ .

(٣٧٦) هكذا في الزاد ، وفي سنن أبي داود .. وفي النسخ المطبوعة « يجزى » بدون همز .

(٣٧٧) أخرجه أبو داود في كتاب الأشربة ، باب ما يقول إذا شرب اللبن [ج ٣ ص ٣٢٩] .

(٣٧٨) في الزاد « معتدلة الحرارة » .

والحليب يتدارك ضرر الجماع ، ويوافق الصدر والرئة ، جيد لأصحاب السل ، رديء للرأس والمعدة والكبد والطحال ، والإكثار منه مضر بالأسنان واللثة ، ولذلك ينبغي أن يُتَمَضَّمْ بعده بالماء . وفي الصحيحين : « أن النبي ﷺ شرب لبناً ، ثم دعا بماء فتمضمض ، وقال : إن له دسماً » (٣٧٩) .

وهو رديء للمحمومين وأصحاب الصداع ، مؤذٍ للدماغ والرأس الضعيف . والمداومة عليه تُحدث ظلمة البصر والغشاء ، ووجع المفاصل ، وسدة الكبد ، والنفخ في المعدة والأحشاء . وإصلاحه بالعسل والزنجبيل المربى ونحوه . وهذا كله لمن لم يعتده .

لبن الصَّان : أغلظ الألبان وأرطبها ، وفيه من الدُّسومة والزُّهومة ما ليس في لبن الماعز والبقرة . يولد فضولاً بلغمية (٣٨٠) ، ويُحدث في الجلد يابساً إذا أدمن استعماله . ولذلك ينبغي أن يُشَابَّ (٣٨١) هذا اللبن بالماء ، ليكون ما نال البدن منه أقل ، وتسكينه للعطش أسرع ، وتبريده [للبدن] (٣٨٢) أكثر .

لبن المَغَر : لطيف معتدل ، مطلق للبطن ، مرطَّب للبدن اليابس ، نافع من قروح الحلق ، والسعال اليابس ، ونفث الدم .

واللبن المطلق أنفع المشروبات للبدن الإنساني ، لما اجتمع فيه من التغذية والدُموية ، ولا عتياه حال الطفولية ، وموافقته للفطرة الأصلية . وفي الصحيحين : « أن رسول الله ﷺ أتى ليلة أُسْرِيَ به ، بقدح من خمر ، وقدح من لبن ، فنظر إليهما ، ثم أخذ اللبن ، فقال جبريل (٣٨٣) عليه السلام : الحمد لله الذي هداك للإفطرة ، لو أخذت الخمر غوثُ أُمَّتِكَ » (٣٨٤) .

(٣٧٩) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء ، باب هل يبيض من اللبن [ج ١ ص ٣١٢ من فتح الباري] .

(٣٨٠) في الزاد « بلغمياً » .

(٣٨١) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « يُشرب » .

(٣٨٢) ما بين المعقوتين ساقط من الزاد .

(٣٨٣) هكذا في الزاد وفي البخاري ، ومسلم .. وفي النسخ المطبوعة « جبرائيل » وكلاهما صواب .

(٣٨٤) أخرجه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء ، باب « وهل أتاك حديث موسى - وكلم الله موسى تكليماً » [ج ٦ ص ٤٢٨ ، ص ٤٧٧ من فتح الباري] . وفي كتاب التفسير ، باب أسرى بعبد ليل [ج ٨ ص ٣٩١] وغيرها . وأخرجه مسلم في كتاب الأثرية ، باب جواز شرب اللبن [ج ٣ ص ١٨٠ ، ١٨١ بشرح النووي] . وأخرجه أيضاً في كتاب الإيمان .

والحامض منه بطيء الاستمراء ، خامُ الخَلط . والمعدة الحارة تهضمه ، وتنتفع به .
لبن القَمَر : يغذو البدن ويخصبه ، ويطلق البطن باعتدال ، وهو من أعدل الألبان
وأفضلها ، بين لبن الضأن ، ولبن المعز ، في الرقة والغِلظ والدسم .

وفي السنن — من حديث عبد الله بن مسعود ، يرفعه — : « عليكم بألبانِ البقرِ ،
فإنها ثَرْمٌ » (٣٨٥) من كل الشجرِ » (٣٨٦) .

لبن الإبل : تقدم ذكره في أول الفصل ، وذكر منافعه . فلا حاجة لإعادته .

• لَبَنٌ : هو الكُنْثَر . قد ورد فيه عن النبي ﷺ : « بَحَرُوا يَبُوتَكُم باللبان
والصُّعْتَر » . ولا يصح عنه .

ولكن يروى عن عليّ ، أنه قال لرجل شكى إليه النسيان : « عليك باللبان ، فإنه
يشجع القلب ، وَيَذْهَبُ بالنسيان » . ويُذكر عن ابن عباس ، رضي الله عنهما : « أن
شربه مع السكر على الريق ، جيد للبول والنسيان » . ويُذكر عن أنس ، رضي الله
عنه : « أنه شكى إليه رجلُ النسيانَ ، فقال : عليك بالكندر ، وانقعه من الليل ، فإذا
أصبحت فخذ منه شربةً عل الريق ، فإنه جيد للنسيان » .

ولهذا سبب طبيعيٌّ ظاهر ، فإن النسيان إذا كان لسوء مزاج بارد رطب — يغلب
على الدماغ ، فلا يحفظ ما ينطبع فيه — نفع منه اللبان ، وأما إذا كان النسيان لغلبة شيء
عارض ، أمكن زواله سريعاً بالمرطبات ، والفرق بينهما أن اليُّوسَى يتبعه سهر وحفظ
للأمور الماضية دون الحالية ، والرُّطوبى بالعكس .

وقد يُحَدِّثُ النَّسْيَانُ أشياءً بالخاصية ، كحجامة نُقْرَةُ القفا ، وإدمان أكل
الكُسْبِرَةِ (٣٨٧) الرطبة ، والفاح الحامض ، وكثرة الهم والغم ، والنظر في الماء الواقف
والبول فيه ، والنظر إلى المصلوب ، والإكثار من قراءة ألواح القبور ، والمشى بين جَمَلَيْنِ

(٣٨٥) هكذا في الزاد . وترجم : أى تأكل . وفي النسخ المطبوعة « تَرْثَم » .

(٣٨٦) لم ألق عليه فى السنن ، ورواه أحمد بن حنبل فى مسنده [انظر المعجم المفهرس لألفاظ الحديث] .

(٣٨٧) فى الزاد « الكُسْبِرَةُ » .

مَقْطُورَيْن ، وإلقاء القمل في الحياض ، وأكل سُور الفأر ، وأكثرُ هذا معروف
بالتجربة (٣٨٨) .

والمقصود : أن اللَّبَّانَ مُسَخَّنَ في الدرجة الثانية ، ومَجْفَفَ في الأولى ، وفيه قبض
يسير ، وهو كثير المنافع ، قليل المضار ، فمن منافعه أنه ينفع من قذف الدم ونزفه ،
ووجع المعدة ، واستطلاق البطن ، ويهضم الطعام ، ويطرد الرياح ، ويجلو قروح
العين ، ويُنبت اللحم في سائر القروح ، ويقوّي المعدة الضعيفة ويسخّنها ، ومجفف
البلغم ، وينشف رطوبات الصدر ، ويجلو ظلمة البصر ، ويمنع القروح الخبيثة من
الانتشار .

وإذا مُضِغَ وحده أو مع الصُّعْتَرِ (٣٨٩) الفارسيّ جَلَبَ البلغم ، ونفع من اعتقال
اللسان ، ويزيد في الذهن ويذكّيه ، وإن بُخِّرَ به نفع من الربو وطيب رائحة الهواء .

حَرْفُ الْمِيمِ :

« ماء : مادة الحياة ، وسيد الشراب ، وأحد أركان العالم ، بل ركنه الأصلي ، فإن
السمواتِ خُلِقَتْ من بخاره ، والأرض من زَبَدِهِ ، وقد جعل الله منه كل شيء حَيًّا .

وقد اختلف فيه : هل يَغْدُو ؟ أو يُنْفَذُ الغدَاءُ فقط ؟ على قولين ، وقد تقدما ،
وذكرنا القول الراجح ودليله . وهو بارد رطب ، يَقمع الحرارة ، ويحفظ على البدن
رطوباته ، ويرد عليه بدل ما تحلّل منه ، ويرقّق الغذاء وينفذه في العروق .

وتعتبر جودة الماء من عشرة طرق : أحدها : من لونه ، بأن يكون صافياً . الثاني :
من رائحته ، بأن لا يكون له رائحة البتة . الثالث : من طعمه ، بأن يكون عذب الطعم
حلوه ، كماء النيل والفُرات . الرابع : من وزنه ، بأن يكون خفيفاً رقيق القوام .
الخامس : من مجراه ، بأن يكون طيب المجرى والمسلك . السادس : من منبّهه ، بأن

(٢٨٨) كان الأجدر بالمصنف - رحمه الله - ألا يذكر هذه الأوهام التي يريدها المؤلف والجهال ، وتبأها الطبيعة
المستقيمة ويرفضها العقل السليم .

(٢٨٩) الصُّعْتَرُ : نبات أحمر ، حاذ الرائحة حَزِيف .

يكون بعيداً المنبع . السابع : من بروزه للشمس والرياح ، بأن لا يكون مختلفاً تحت الأرض ، فلا تتمكن الشمس والرياح من قُصارَتِهِ (٣٩٠) . الثامن : من حركته ، بأن يكون سريع الجري والحركة . التاسع : من كثرته ، بأن يكون له كثرة تدفع الفضلات المخالطة له . العاشر : من مصبه ، بأن يكون آخذاً من الشَّمال إلى الجنوب ، أو من المغرب إلى المشرق .

وإذا اعتبرت هذه الأوصاف ، لم نجد لها بكاملها إلا في الأنهار الأربعة : النيل ، والفرات ، وسيحون ، وجيحون . وفي الصحيحين — من حديث أبي هريرة — رضي الله عنه — قال : قال رسول الله ﷺ : « سَيِّحَانُ وَجَيِّحَانُ وَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ كُلُّهَا مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ » (٣٩١) .

وتعتبر خفة الماء من ثلاثة أوجه : أحدها : سرعة قبوله (*) للحر والبرد . قال أبقراط : « الماء الذي يسخن سريعاً ويبرد سريعاً ، أخفُّ المياه » . الثاني : بالميزان . الثالث : أن تُبل قطنتان متساويتا الوزن بماءين مختلفين ، ثم يُجفَّفُ بالغا ، ثم توزَّنا ، هاتُئهِمَا (٣٩٢) كانت أخفَّ ، فمأواها كذلك .

والماء — وإن كان في الأصل بارداً رطباً — فإن قوته تنتقل وتتغير لأسباب عارضة توجب انتقالها (٣٩٣) ، فإن الماء المكشوف للشَّمال ، المستور عن الجهات الأخر يكون بارداً ، وفيه ييس مكتسب من ريح الشمال ، وكذلك الحكم على سائر الجهات الأخر . والماء الذي ينبع من المعادن يكون على طبيعة ذلك المعدن ، ويؤثر في البدن تأثيره .

والماء العذب نافع للمرضى والأصحاء ، والبارد منه أنفع وألذ ، ولا ينبغي شربه على الرقيق ، ولا عقيب الجماع ، ولا الانتباه من النوم ، ولا عقيب الحُمَام ، ولا عقيب أكل الفاكهة ، وقد تقدم . وأما على الطعام ، فلا بأس به إذا اضطرَّ إليه ، بل يتعين ، ولا

(٣٩٠) أى : من متَّحِبِّهِ ، أو مكانه الذي اقتصر عليه .

(٣٩١) أخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، من حديث أبي هريرة [ج ١٧ ص ١٧٦ بشرح النووي] . ولم يخرجها البخاري .

(*) هكذا في الزاد . وفي بعض النسخ « سرعة القبول » .

(٣٩٢) في الزاد « فأيتيها » .

(٣٩٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « انفعالها » .

يكثر منه ، بل يتمصّصه مصّاً ، فإنه لا يضره البتة ، بل يقوي المعدة ، ويُنبض الشهوة ، ويُزيل العطش .

والماء القاتر ينفخ ويفعل ضد ما ذكرناه ، وبائته أجود من طريّه ، وقد تقدم . والبارد ينفع من داخل ، أكثر من نفعه من خارج ، والحر بالعكس . وينفع البارد من عفونة الدم ، وصعود الأبخرة إلى الرأس ، ويدفع العفونات ، ويوافق الأمزجة والأسنان ، والأزمان والأماكن الحارة ، ويضر على كل حالة تحتاج إلى نُضج وتحليل ، كالزكام والأورام . والشديد البرودة منه يؤدي الأسنان ، والإدمان عليه يحدث انفجار الدم والنزلات ، وأوجاع الصدر .

والبارد والحر بإفراط ضارّان للعصب ولأكثر الأعضاء ، لأن أحدهما مُحلّل ، والآخر مكثّف . والماء الحار يسكن لذع الأخلاط الحارة ، ويحلّل ويُنضج ، ويخرج الفضول ، ويرطبّ ويسخن ، ويفسد المضمّ شرّه ، ويُطْفِئ الطعام إلى أعلى المعدة ويُرخيها ، ولا يسرع في تسكين العطش ، ويُذبل البدن ، ويؤدي إلى أمراض رديئة ، ويضر في أكثر الأمراض . على أنه صالح للشيوخ وأصحاب الصرّع والصداع البارد والرمد ، وأنفع ما استعمل من خارج .

ولا يصح في الماء المسخن بالشمس حديث ولا أثر ، ولا كرهه أحد من قدماء الأطباء ولا عابه . والشديد السخونة يُذيب شحم الكلّى .

وقد تقدم الكلام على ماء الأمطار ، في حرف الغين .

ماء القلج والبرّد : ثبت في الصحيحين ، عن النبي ﷺ ، أنه كان يدعو في الاستفتاح وغيره : « أَللّهُم ، آغِثْنِي مِنْ خَطَايَايَ بِمَاءِ التَّلَجِّ وَالبَرْدِ » .

التلج له في نفسه كيفية حادة دَحَانِيَّة ، فمآؤه كذلك . وقد تقدم وجه الحكمة في طلب الغسل من الخطايا بمائه ، لما يحتاج إليه القلب من التبريد والتصلّب والتقوية . ويُستفاد من هذا أصل طب الأبدان والقلوب ، ومعالجة أدوائها بضدها .

وماء البرّد ألطف وألذ من ماء التلج ، وأما ماء الجَمَد — وهو الجليد — فبحسب أصله . والتلج يكتسب كيفية الجبال والأرض — التي يسقط عليها — في الجودة والرداءة .

وينبغي تحبب شرب الماء المثلوج ، عقيب الحُمَام ، والجماع ، والرياضة ، والطعام الحار ، ولأصحاب السعال ، ووجع الصدر ، وضعف الكبد ، وأصحاب الأمزجة الباردة .

ماء الآبار والقيّ : مياه الآبار قليلة اللطافة ، وماء القيّ^(٣٩٤) المدفونة تحت الأرض ثقيل ، لأن أحدهما محتقن لا يخلو عن تعفن ، والآخر محجوب عن الهواء . وينبغي أن لا يُشرب على الفور ، حتى يصمد للهواء وتأتي عليه ليلة . وأردؤه ما كانت مجاريه من رصاص ، أو كانت بئره معطلة ، ولا سيما إذا كانت تربتها رديئة ، فهذا الماء وليء وخيم .

ماء زمزم : سيد المياه وأشرفها وأجلها قدراً ، وأحبها إلى النفوس ، وأغلاها ثمناً ، وأنفسها عند الناس . وهو هزْمَةُ جبريل ، وسُقْيَا الله إسماعيل^(٣٩٥) .

وثبت في الصحيح^(٣٩٦) ، عن النبي ﷺ ، أنه قال لأبي ذر — وقد أقام بين الكعبة وأستارها أربعين ما بين يوم وليلة ، وليس^(٣٩٧) له طعام غيره — فقال النبي ﷺ : « إنها طعام طُعْمٍ »^(٣٩٨) ، وزاد غير مسلم بإسناده : « وشفاء سُقْمٍ » .

وفي سنن ابن ماجه — من حديث جابر بن عبد الله ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « ماء زمزم لِمَا شُرِبَ له »^(٣٩٩) .

(٣٩٤) القيّ : جمع قنّاء وهي الآبار التي تُخْفَرُ في الأرض متتابعة لِيُسْتَخْرَجَ ماؤها وَيَسِجَ على وجه الأرض .

(٣٩٥) هكذا في الزاد ، وفي سنن الدارقطني .. وفي النسخ المطبوعة « وهو هزْمَةُ جبرائيل وسُقْيَا إسماعيل » . وَهَزْمَةُ جبريل : يعني ضربها برجله فنبع الماء . وأصل الهزْمَة : النقرة في الصدر . وهزمت البئر ، إذا حفرتها . وسُقْيَا الله إسماعيل : أي أطهره الله ليسقى به إسماعيل في أول الأمر . [انظر سنن الدارقطني ج ٢ ص ٢٨٩] .

(٣٩٦) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الصحيحين » والحديث لم أقف عليه في صحيح البخاري .

(٣٩٧) في الزاد « ليس » .

(٣٩٨) أخرجه مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، باب من فضائل أبي ذر رضي الله عنه [ج ١٦ ص ٣٠ بشرح النووي] .

(٣٩٩) أخرجه ابن ماجه في كتاب المناسك ، باب الشرب من زمزم [ج ٢ ص ١٠٨] . قال السيوطي في حاشية الكتاب : هذا الحديث مشهور على الألسنة كثيراً ، واختلف الحفاظ فيه ، فمنهم من صحه ، ومنهم من حسنه ، ومنهم من ضعه . والمعتمد الأول .

وفي الزوائد : إسناده ضعيف بضعف عبد الله بن المؤمل . وقد أخرجه الحاكم في المستدرک من طريق ابن عباس ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد .

وقد ضَعَفَ هذا الحديث طائفة ، بعبد الله بن المؤمِّل ، رواية عن محمد بن مسلم (٤٠٠) المكي .

وقد روينا عن عبد الله بن المبارك : «أنه لما حج أقي زمزم ، فقال : أَللهم ، إن ابن أبي الموالى حدثنا عن محمد بن المنكثير ، عن جابر ، رضى الله عنه ، عن نبيك ﷺ ، أنه قال : ماء زمزم لما شرب له ، فإني أشرب لظلم يوم القيامة » . وابن أبي الموالى ثقة . فالحديث إذاً حسن .

وقد صححه بعضهم ، وجعله بعضهم موضوعاً . وكلا القولين فيه مجازفة .

وقد جربت أنا وغيري — من الاستشفاء (٤٠١) بماء زمزم — أموراً عجيبة ، واستشفيت به من عدة أمراض فبرأتُ بإذن الله ، وشاهدت من يتغذى به الأيام ذوات العدد — قريباً من نصف الشهر أو أكثر — ولا يجدُ جوعاً ، ويطوف مع الناس كأحدهم ، وأخبرني أنه ربما بقي عليه أربعين يوماً ، وكان له قوة يجامع بها أهله ، ويصوم ، ويطوف مراراً .

ماء النيل : أحد أنهار الجنة ، أصله من وراء جبال القمر — في أقصى بلاد الحبشة — من أمطار تجتمع هنالك (٤٠٢) ، وسيول يُمد بعضها بعضاً ، فيسوقه الله تعالى إلى الأرض الجُرْز التي لا نبات لها ، فيُخرج به زرعاً تأكل منه الأنعام والأنام .

ولمَّا كانت الأرض التي يسوقه إليها إبليزاً صلبة — إن أمطرت مطر العادة لم تَرَو ، ولم تنهياً للنبات ، وإن أمطرت فوق العادة ضَرَبَت المساكين والساكين ، وعَطَلَت المعاش والمصالح — فأَمَطَر البلاد البعيدة ، ثم ساق تلك الأمطار إلى هذه الأرض في نهر عظيم ، وجعل — سبحانه — زيادته في أوقات معلومة ، على قدر ري البلاد وكفايتها ، فإذا رَوَّى (٤٠٣) البلاد وعمَّها ، أذن — سبحانه — بتناقصه وهبوطه ، لتتم المصلحة بالتمكين

(٤٠٠) في الزاد « محمد بن المنكدر » تحريف ناشئ من التأثير بالرواية الأخرى للحديث ، والتي ستأتى بعد قليل . [انظر ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٢٧ ، وتذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٢٦ ، ١٢٧] .

(٤٠١) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « الاستشفاء » .

(٤٠٢) في الزاد « هناك » .

(٤٠٣) في الزاد « أروى » أى : جَنَلها تَرَوَّى .

من الزرع . واجتمع في هذا الماء الأمور العشرة التي تقدم ذكرها ، وكان من أطفئ المياه وأخفها ، وأعذبها وأحلاها .

ماء البحر : ثبت عن النبي ﷺ ، أنه قال في البحر : « هو الطهور ماؤه ، الحِلُّ ميتة » .

وقد جعله الله سبحانه ملحاً أجاباً ، مُراً زَعاقاً تمام مصالح مَنْ هو على وجه الأرض من الآدميين والبهائم ، فإنه دائم رآكد ، كثير الحيوان ، وهو يموت فيه كثيراً ولا يُقبر ، فلو كان حلواً لَأَتَنَ من إقامته ، وموت حيوانه فيه وأجاف ، وكان الهواء المحيط بالعالم يكتسب منه ذلك وَيَتَنّ وَيَجِفّ ، فيفسد العالم ، فاقضت حكمة الرب — سبحانه وتعالى أن جعله كالملاحة التي لو أُلْقِيَ فيه جيف العالم كلها وأتائه وأمواته لم تغيره شيئاً ، ولا يتغير على مكثه ، من حين خُلِقَ ، وإلى أن يطوى الله العالم ، فهذا هو السبب الغائي الموجب للملحة ، وأما الفاعلي فكون أرضه سَبِخَةً مالحة .

وبعد ، فلاغتسأل به نافع من آفات عديدة في ظاهر الجلد ، وشره مضر بداخله وخارجه ، فإنه يُطلق البطن ويهزل ، ويُحدث جِكةً وجرباً ، ونفخاً وعطشاً .

ومن اضطر إلى شربه ، فله طرق من العلاج به مضرته ، منها : أن يُجعل في قَدْرٍ ، ويجعل فوق القَدْر قصباً ، وعليها صوف جديد منفوش ، ويُوقد تحت القدر حتى ترتفع بخارها إلى الصوف ، فإذا كثر عَصَره ، ولا يزال يفعل ذلك حتى يجتمع له ما يريد ، فيحصل في الصوف من البخار ما عَذَبَ ، ويبقى في القدر الرُعَاقُ .

ومنها : أن يُحفر على شاطئه حفرة واسعة يرشح ماؤه إليها ، ثم إلى جانبها قريباً منها أخرى ترشح هي إليها ، ثم ثالثة إلى أن يعذب الماء .

وإذا ألجأته الضرورة إلى شرب الماء الكَثير ، فعلاجه أن يُلقِي فيه نوى الشِشمش ، أو قطعة من خشب الساج ، أو جمرًا ملتهباً يُطْفَأُ فيه ، أو طيناً أَرْمِينِيّاً ، أو سَوِيْقَ حنطة ، فإن كَثُرَتْه ترسب إلى أسفل .

• مِسْكٌ : ثبت في صحيح مسلم — عن أبي سعيد الخدريّ ، رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ — أنه قال : « أَطِيبُ الطَّيِّبِ الْمِسْكُ » (٤٠٤) .

(٤٠٤) أخرجه مسلم في كتاب الألفاظ ، باب استعمال المسك ، وأنه أطيب الطيب [ج ١٥ ص ٨ بشرح النووي] .

وفي الصحيحين عن عائشة ، رضي الله عنها : « كنت أطيب النبي ﷺ — قبل أن يُحرم ، ويوم النحر ، قبل (٤٠٥) أن يطوف بالبيت — بطيب فيه مسك » (٤٠٦) .

المسك : ملك أنواع الطيب وأشرفها وأطيبها ، وهو الذي يُضرب (٤٠٧) به الأمثال ، ويُشبه به غيره ، ولا يشبهه بغيره . وهو كُثبان الجنة .

وهو حار يابس في الثانية ، يسر النفس ويقويها ، ويقوي الأعضاء الباطنة جميعها شرباً وشماً ، والظاهرة إذا وُضع عليها ، نافع للمشايخ والمبرودين [المرطوبين] (٤٠٨) لاسيما زمن الشتاء ، جيد للقشّي والخفقان وضعف القوة ، بإنعاشه للحرارة الغريزية ، ويحلل يياض العين ، وينشف رطوبتها ، ويُقش (٤٠٩) الرياح منها ومن جميع الأعضاء ، ويُبطل عمل السموم ، وينفع من نُهش الأفاعي ، ومنافعه كثيرة جداً ، وهو أقوى المقرحات .

• مَرُؤُجُوش (٤١٠) : ورد فيه حديث — لا نعلم صحته — : « عليكم بالمرؤجوش ، فإنه جيدٌ للخشام » . والخشام : الزكام .

وهو حار في الثالثة ، يابس في الثانية ، ينفع شمه من الصداع البارد ، والكائن عن البلغم والسوداء ، والزكام والرياح الغليظة ، ويفتح السدد الحادثة في الرأس والمنخرين ، ويحلل أكثر الأورام الباردة ، فينفع من أكثر الأورام والأوجاع الباردة الرطبة .

وإذا احتمل أدر الطمّث ، وأعان على الحبل ، وإذا دُق ورقه اليابس وكُمَد به أذهب آثارَ الدم العارض (٤١٠) تحت العين ، وإذا ضُمَد به مع الخل نفع لسعة العقرب .

(٤٠٥) هكذا في الزاد وفي صحيح مسلم .. وفي النسخ المطبوعة « وقيل » .

(٤٠٦) أخرجه البخاري في كتاب الحج ، باب الطيب عند الإحرام ، وباب الطيب عند رمي الجمار [ج ٣ ص ٣٩٦ ، ٥٨٥ من فتح الباري] . وأخرجه مسلم في كتاب الحج ، باب استحباب الطيب قبل الإحرام [ج ٨ ص ١٠٢ شرح النووي] .

(٤٠٧) في الزاد « تُضْرَب » .

(٤٠٨) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٤٠٩) يُقَشُّ : يُخْرَج وَيُزِيل .

(*) نبات عشبي طيب الرائحة ، ويقال له « مردقوش » [انظر فوائد الطبية في تذكرة دواد ج ١ ص ٢٩٢] .

(٤١٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « العارضة » .

ودهنه نافع لوجع الظهر والركبتين ، ويذهب بالإعياء ، ومن أذمن شمه لم ينزل في عينيه الماء ، وإذا استعطى بمائه مع دهن اللوز المر فتح سدود المنخزين ، ونفع من الريح العارضة فيها وفي الرأس .

• **ملح** : روى ابن ماجه في سننه — من حديث أنس ، يرفعه : « سيد إدامكم الملح » (١١١) . وسيد الشيء هو الذي يصلحه ويقوم عليه ، وغالب الإدام إنما يصلح بالملح .

وفي مسند البرار مرفوعاً : « سيوشيك أن تكونوا في الناس كالملح » (١١٢) في الطعام ، ولا يصلح الطعام إلا بالملح .

وذكر البيهقي في تفسيره — عن عبد الله بن عمر ، رضي الله عنهما ، مرفوعاً : « أن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض : الحديد ، والنار ، والماء ، والملح » . والموقوف أشبه .

الملح يصلح أجسام الناس وأطعمتهم ، ويصلح كل شيء يخالطه ، حتى الذهب والفضة ، وذلك أن فيه قوة تزيد الذهب صفرة ، والفضة بياضاً ، وفيه جلاء وتحليل ، وإذهاب للرطوبات الغليظة ، وتنشيف لها ، وتقوية للأبدان ، ومنع من عفونها وفسادها ، ونفع من الحرج المتفرح .

وإذا اكتحل به قلع اللحم الزائد من العين ، ومحق الصفرة (١١٣) ، والأندراقي (١١٤) أبلغ في ذلك ، ويمنع القروح الخبيثة من الانتشار ، ويحلل البراز ، وإذا دلك به بطون أصحاب الاستسقاء نفعهم ، وينقي الأسنان ، ويدفع عنها العفونة ، ويشد اللثة ويقويها . ومنافعه كثيرة جداً .

(١١١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة ، باب الملح [ج ٢ ص ١١٠٢] . وفي سننه عيسى بن أبي عيسى الخياط [ويقال له أيضاً الحنات والخياط] وهو متروك . وقد ضفّه أحمد وغيره [انظر الضعفاء الصغير ص ١٧٢] .

(١١٢) في الزاد « مثل الملح » .

(١١٣) محق الصفرة : أي أزالها وأبادها . وفي الزاد « الطفرة » ، وهي جليدة تنقى العين من الجانب الذي يلي الأنف .

(١١٤) الأندراقي : الملح الشديد البياض ، وهو أجود أنواع الملح . [انظر تذكرة داود ج ١ ص ٣٣٢] .

حَرْفُ التَّوْنِ

« نَحْلُ : مذكور في القرآن في غير موضع . وفي الصحيحين ، عن ابن عمر ، رضي الله عنهما ، قال : « بينا (٤١٥) نحن عند رسول الله ﷺ [جلوس] (٤١٦) إذ أتى بجُمار نخلة ، فقال النبي ﷺ : إن من الشجر شجرةً مثَلُها مثل الرجل المسلم ، لا يسقط ورقها ، أخبروني ما هي ؟ فوقع الناس في شجر البوادي ، فوقع في نفسي أنها النخلة ، فأردت أن أقول هي النخلة ، ثم نظرت فإذا أنا أصغرُ القوم سنًا ، فسكتُ . فقال رسول الله ﷺ : هي النخلة . فذكرت ذلك لعمر ، فقال : لأنْ تكونَ قلتها أحبُّ إليَّ من كذا وكذا (٤١٧) » .

ففي هذا الحديث : إلقاء العالم المسائل على أصحابه وتقرئهم ، واختيلُ ما عندهم . وفيه ضربُ الأمثال والتشبيه . وفيه ما كان عليه الصحابة من الحياء من أكابرهم وإجلالهم (٤١٨) ، وإمساكهم عن الكلام بين أيديهم . وفيه فرحُ الرجل بإصابة ولده وتوفيقة للصواب . وفيه أنه لا يُكره للولد أن يجيب بما يعرف (٤١٩) بحضرة أبيه ، وإن لم يعرفه الأب ، وليس في ذلك إساءة أدب عليه . وفيه ما تضمنته تشبيه المسلم بالنخلة ، من كثرة خيرها ، ودوام ظلها ، وطيب ثمرها ، ووجوده على الدوام .

وثمرها يؤكل رطباً ويابساً ، ويلحاً ويانعاً ، وهو غذاء ودواء ، وقوت وخلوى ، وشراب وفاكهة ، وجذوعها للبناء والآلات والأواني ، ويُتخذ من خوصها الحصرُّ والمكاتل ، والأواني ، والمرارح ، وغير ذلك . ومن ليفها الحبالُ والحشايا ، وغيرها . ثم آخر شيء نواها علف للإبل ، ويدخل في الأدوية والأكحال ، ثم جمالُ ثمرتها ونباتها ، وحسنُ هيئتها ، وبهجة منظرها ، وحسنُ تضدِ ثمرها وصنعتة وبهجته ، ومسرةُ النفوس عند رؤيته ، فرويَتهَا مذكورة

(٤١٥) هكذا في الزاد وفي صحيح البخاري .. وفي النسخ المطبوعة « بينا » وكلاهما صواب .

(٤١٦) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد ، ومثبت في البخاري وفي سائر النسخ المطبوعة .

(٤١٧) أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة ، باب أكل الجُمار [ج ١ ص ٥٦٩ من فتح الباري] وأخرجه أيضاً في كتاب العلم ، باب الحياء في العلم [ج ١ ص ٢٢٩] وأخرجه مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار ، باب مثل المؤمنين مثل النخلة [ج ١٧ ص ١٥٣ - ١٥٥ بشرح النووي] .

(٤١٨) أجلياتهم : أي عظمائهم ، جمع جليل . وفي الزاد « وإجلالهم » أي : وتعتيهم .

(٤١٩) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « عَرَفَ » .

لفاظها وخالفها ويديع صنعته ، وكال قدرته ، وقام حكمته ، ولا شيء أشبه بها من الرجل المؤمن ، إذ هو خير كله ، ونفع ظاهر وباطن .

وهي الشجرة التي حَنَّ جَدُّهَا إلى رسول الله ﷺ ، لما فارقه ، شوقاً إلى قربهِ وسماع كلامه . وهي التي نزلت تحتها مريمٌ لما ولدَتْ عيسى [عليه السلام] (٤٢٠) .

وقد ورد في حديث — في إسناده نظرٌ — : « أُكْرِمُوا عَمَتَكُمْ النخلة ، فإنها تُخلِّقُ من الطين الذي خُلِقَ منه آدمُ » (٤٢١) .

وقد اختلف الناس في تفضيلها على الحَبَلَةِ (٤٢٢) أو بالعكس ، على قولين . وقد قرن الله بينهما في كتابه ، في غير موضع . وما أَقْرَبُ أحدهما من صاحبه ! وإن كان كل واحد منهما — في عمل سلطانه وَمَنَّتِهِ ، والأرض التي توافقه — أَفْضَلُ وَأَنْفَعُ .

« ثَرْجِسُ : فيه حديث لا يصح : « عليكم بِشَمِّ الرَجَسِ ، فإن في القلب حبةَ الجنون والجذام والبرص ، لا يقطعُها إلَّا شَمُّ الرَجَسِ » (٤٢٣) .

وهو حار يابس في الثانية ، وأصلُه يدْمُلُ القروح الغائرة إلى العصب ، وله قوة غَسَّالَةٌ جالِية (٤٢٤) جابذة . وإذا طُبِّخَ وشُربَ ماؤه ، أو أُكِلَ مسلوقاً هَيَّجَ الْقَيْءَ وجذب الرطوبة من قعر المعدة ، وإذا طُبِّخَ مع الْكِرْسِيَّةِ (٤٢٥) والعسل ، نَقَّى أوساخ القروح ، وفَجَّرَ الدُّبَيْلَاتِ (٤٢٦) العسرة النضج .

(٤٢٠) ما بين المعوقتين عن الزاد .

(٤٢١) الحديث أورده القليلى في الضعفاء الكبير [ج ٤ ص ٢٥٦] وفي سنده مسرور بن سعيد ، يرويه عن الأوزاعي ، وقال عنه ابن حبان ، يَرْوَى عن الأوزاعي المناكير الكثيرة . [انظر المصدر السابق وانظر ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٩٧] .

(٤٢٢) الحَبَلَةُ : الْكَرْمُ .

(٤٢٣) أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » [ج ٢ ص ٦١] وقال : حديث موضوع ولا أصل له .

(٤٢٤) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « جالِبة » .

(٤٢٥) الْكِرْسِيَّةُ : عشب حولى من الفصيلة الْقَرْيَتِيَّة ، ويسمى « الكشنين » ، وجهه يميل إلى الصُّفْرَةِ والخضرة ، وطعمه فيه بعض المرارة والحرقاة ، وله عدة فوائد طبية ، منها تنقية البشرة من الحكة والجرب والقروح والأورام ، كما ينفع في علاج السعال ، وأمراض الصدر ، وغيرها . [انظر تذكرة طابو ج ١ ص ٢٧١] .

(٤٢٦) الدُّبَيْلَاتُ : دماطل صغيرة .

وزهره معتدل الحرارة لطيف ، ينفع الزكام البارد ، وفيه تحليل قوي ، ويفتح سدود الدماغ والمنخريين ، وينفع من الصداع الرطب والسوداوي ، ويصدع الرعوس الحارة . والمحرق منه إذا شق بصله صليياً وغرس ، صار مضاعفاً . ومن أذمن شمه في الشتاء أير من البرسام في الصيف ، وينفع من أوجاع الرأس الكائنة من البلغم واليرة السوداء ، وفيه من العطرية ما يقوي القلب والدماغ ، وينفع من كثير من أمراضها . وقال صاحب التيسير^(٤٢٧) : « شمه يذهب بصرع الصبيان » .

• نورة : روى ابن ماجه — من حديث أم سلمة ، رضي الله عنها : « أن النبي ﷺ كان إذا طلى ، بدأ بعورته فطلاها بالنورة ، وسائر جسده »^(٤٢٨) . وقد ورد فيها عدة أحاديث هذا أمثلها .

وقد قيل : « إن أول من دخل الحمام ، وصنعت له النورة ، سليمان بن داود . وأصلها : كنس جزآن ، وزرنيخ جزء ، يخلطان بالماء ، ويتركان في الشمس أو الحمام بقدر ما ينضج^(٤٢٩) وتشتد زرقته ، ثم يطلى به ، ويجلس ساعة ريثما يعمل ، ولا يمس بماء ، ثم يغسل ، ويطلى مكانها بالحناء ، لإذهاب ناريتها .

• ثقب : ذكر أبو نعيم — في كتابه الطب النبوي ، مرفوعاً : « أن آدم لما هبط^(٤٣٠) إلى الأرض ، كان أول شيء أكل من ثمارها الثقب »^(٤٣١) .

(٤٢٧) هو أبو مروان عبد الملك بن زهر الأندلسي ، ولد بأشبيلية ، ودرس الطب على أبيه ، وكتابه « التيسير في المداواة والتدبير » موسوعة في الطب والصيدة والمقاير ، ترجم إلى اللاتينية سنة ١٤٩٠ ، وأثر في الطب الأوربي أثراً بالغاً . وانحصرت فلسفته في أن التجربة خير مرشد ، وهو أول من كشف الجرب والطفيلية التي تنقله ، وعرف الأورام السرطانية ووصفها وصفاً دقيقاً ، كما استعمل الحنف الشرجية ، وآلف كتاباً عن التغذية الصناعية للمريض ، يدخل أبوية من الفضة في فم المريض ويصب منها في جوفه اللبن والوسائل الغذائية ، فكان بذلك أول روادها ، توفي سنة ١١٦٦ .

[انظر الموسوعة العربية المبصرة ص ١٧ وانظر كتاب الصيدة علم وفن سلسلة اقرأ ص ٩٩ ، ١٠٠] .

(٤٢٨) أخرجه ابن ماجه في كتاب الأدب ، باب الاطلاء بالنورة [ج ٢ ص ١٢٢٤] وفي سنده انقطاع . والنورة : حجر الكلس ، أو الجير الذي يُترج بالزرنينخ لإزاله الشعر .

(٤٢٩) في الزاد « تنضج » .

(٤٣٠) في الزاد « ألقيط » .

(٤٣١) أورده ابن الجوزي في كتابه « العلل المتناهية في الأحاديث الواهية » وقال : حديث لا يصح ، وفي سنده بكر ابن بكار ، قال عنه يحيى بن معين : ليس بشيء . [ج ٢ ص ٦٥٥ ، ٦٥٦] .

وقد ذكر النبي ﷺ النبق — في الحديث المتفق على صحته — : « أنه رأى سِنَّرة المُنْتهى ليلة أُسْرِي به ، وإذا نَبَقُها مثل قِلَالٍ هَجَرٍ » (٤٣٢) .

والنبق : ثمر شجر السِّنْدَر ، يعقل الطبيعة ، وينفع من الإسهال ، ويدبغ المعدة ، ويسكن الصفراء ، وَيَغْذِرُ البدن ، ويشهي الطعام ، ويولد بلغمًا ، وينفع الذَّرْب الصفراوي . وهو بطيء الهضم ، وسويقه يقوي الحشا ، وهو يصلح الأَمْزِجَة الصفراوية — وتُدْفَع مضرته بالشهد .

واختلف فيه : هل هو رطب ، أو يابس ؟ على قولين . والصحيح : أن رطبه بارد رطب ، وياسه بارد يابس .

حَرْفُ الْهَاءِ

« هِنْدَبَا* : ورد فيه ثلاثة أحاديث ، لا تصح عن رسول الله ﷺ ، بل هي مرفوعة :

أحدها : « كلوا الهِنْدَبَاءَ ، ولا تَنْفُضُوهُ . فإنه ليس يوم من الأيام إلا وَقَطَرَاتٌ من الجنة تَقْطُرُ عليه » .

الثاني : « من أكل الهِنْدَبَا ، ثم نام عليه (٤٣٣) ، لم يَحُلْ فيه سَمٌ ولا سِحْرٌ » .

الثالث : « ما من ورقة — من ورق الهِنْدَبَا — إلا وعليها قطرةٌ من الجنة » (٤٣٤) .

(٤٣٢) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق ، باب ذكر الملائكة [ج ٦ ص ٣٠٢ من فتح الباري] .

(*) الهِنْدَبَا [أو الهِنْدَبَاء] : يقل زراعي خزلي من الفصيلة المركبة ، يُطْبَخ ورقه أو يُجْعَل « سَلْطَة » .

(٤٣٣) في الزاد « عليها » وفيه أيضا « الهِنْدَبَاء » بالمد ، في الموضعين ، وكلاهما صواب .

(٤٣٤) أورده ابن الجوزي في « الموضوعات » وفي سنده عمرو بن حفص ، ومحمد بن يونس الكديمي ، والأول جرّحه أحمد بن حنبل ، والثاني قال عنه ابن حبان : كان يضع الحديث . [انظر الموضوعات ج ٢ ص ٢٩٨ ، ٢٩٩] .

وبعد ، فهي مستحيلة المزاج ، منقلبة بانقلاب فصول السنة ، فهي في الشتاء باردة رطبة ، وفي الصيف حارة يابسة ، وفي الربيع والخريف معتدلة ، وفي غالب أحوالها تميل إلى البرودة واليبس ، وهي قابضة مبردة ، جيدة للمعدة ، وإذا طُبِخت وأُكِلت يَجْلُ عقلت البطن وخاصة البرِّي منها ، فهي أجود للمعدة وأشد قبضاً ، وتنفع من ضعفها .

وإذا ضمد بها سَكْنَت (٤٣٥) الالتهاب العارض في المعدة ، وتنفع من الثَّقرِس ، ومن أورام العين الحارة ، وإذا تَضَمَّد بورقها وأصولها ، نفعت من لسع العقرب .

وهي تقوي المعدة ، وتفتح السُّد العارضة في الكبد ، وتنفع من أوجاعها حارّها وباردّها ، وتفتِّح سدد الطحال والعروق والأحشاء ، وتنقي مجاري الكلى .

وأنفعها للكبد أمرُّها . وماؤها المتصر ينفع من اليَرَقان السَّدِّي ، ولا سيما إذا خلط به ماء الرَّاَزِيَّانَج الرطب . وإذا دُقُّ ورقها ، ووُضِع على الأورام الحارة — بَرْدَها وحَلَّلَها ، ويجلو ما في الصدر (٤٣٦) ، ويطفئ حرارة الدم والصفراء .

وأصلح ما أُكِلَتْ غير مفسولة ولا منقوضة ، لأنها متى غُسِلت أو نُفِضَتْ ، فارقتها قوتها . وفيها — مع ذلك — قوة ترياقيّة تنفع من جميع السموم .

وإذا اِكْتَحَلَ بمائها ، نفع من العشا (٤٣٧) ، ويدخل ورقها في الترياق ، وينفع من لدغ العقرب ، ويقاوم أكثر السموم ، وإذا اعتَصِر ماؤها ، وصَب عليه الزيت — خَلَص من الأدوية القَتَّالة [كلها] (٤٣٨) . وإذا اعتَصِر أصلها وشَرِب ماؤه ، نفع من لسع الأفاعي ، ولسع العقرب ، ولسع الزُّبُور ، ولبن أصلها يجلو بياض العين .

(٤٣٥) في الزاد « وإذا تَضَمَّد بها سلبت الالتهاب » .

(٤٣٦) في الزاد « المعدة » .

(٤٣٧) هكذا في الزاد ، والتشا : ضعف الإبصار . وفي النسخ المطبوعة « البشاء » أي : الغطاء ، يقال : غَشَى الله على بصره : جعل عليه غِشَاءً .

(٤٣٨) ما بين المعقوفتين ساقط من الزاد .

حَرْفُ النَّوَالِ

• **وُزْسٌ** (*) : ذكر الترمذي في جامعه — من حديث زيد بن أرقم ، عن النبي ﷺ : « أَنَّهُ كَانَ يَنْعُثُ الزَّيْتَ وَالْوُزْسَ ، مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، قَالَ قَتَادَةُ : يُلْدُّ بِهِ ، وَيُلْدُّ مِنَ الْجَانِبِ الَّذِي يَشْتَكِيهِ » (٤٣٩) . وروى ابن ماجه في سننه — من حديث زيد بن أرقم أيضاً — قال : « نَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، وَزْسًا وَقُسْطًا وَزَيْتًا يُلْدُّ بِهِ » (٤٤٠) .

وصح عن أم سلمة ، رضي الله عنهما ، قالت : « كَانَتِ التُّفْسَاءُ تَقْعُدُ بَعْدَ نِفَاسِهَا أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، وَكَانَتْ إِحْدَانَا تَطْلِي الْوُزْسَ عَلَى وَجْهِهَا مِنَ الْكَلْفِ » .

قال أبو حنيفة اللغوي : « الْوُزْسُ يَزْرَعُ زَرْعًا ، وَلَيْسَ بِبَرْيٍّ ، وَلَسْتُ أَعْرِفُهُ بغير أرض العرب ، ولا من أرض [العرب] (٤٤١) بغير بلاد اليمن » .

وقوته في الحرارة واليبوسة ، في أول الدرجة الثانية . وأجودها الأحمر اللين في اليد ، القليل الثخالة . ينفع من الكلف والجحكة والبثور الكائنة في سطح البدن ، إذا طُلِيَ به . وله قوة قابضة صابغة . وإذا شُرِبَ نفع من الوَضَح ، ومقدار الشربة منه وزن درهم . وهو — في مزاجه ومنافعه — قريب من منافع القُسْطِ البحري . وإذا لُطِخَ به على البَهِق والجحكة والبثور والسَّعْفَةِ (٤٤٢) نفع منها . والثوب المصبوغ بالوُزْسِ يقوِّي على البَاه .

• **وَسْمَةٌ** : وهي ورق النيل . وهي تسود الشعر .

وقد تقدم قريباً ذكر الخلاف في جواز الصبغ بالسواد ، ومن فعله .

(*) الْوُزْسُ : نبت من الفصيلة القرنية « الفراشية » ، ينبت في بلاد العرب والحشة والهند ، ويطلق عليه « الْكَزْكَم » . [انظر المعجم الوسيط وتذكرة داود ج ١ ص ٣٣٩] .

(٤٣٩) أخرجه الترمذي في أبواب الطب ، باب ماجاء في دواء ذات الجنب [ج ٨ ص ٢٣٣ بشرح ابن العربي] .

(٤٤٠) أخرجه ابن ماجه في كتاب الطب ، باب دواء ذات الجنب [ج ٢ ص ١١٤٨] .

(٤٤١) مابن المعوقتين عن الزاد .

(٤٤٢) السَّعْفَةُ : مرض جلدي .. وفي الزاد « والسَّعْفَةُ » وهي سواد [في الجلد] شُرِبَ بِحُمْرَةِ .

حَرْفُ النِّبَاءِ

• يَقْطِئِينَ : وهو الدُّبَاءُ والقرع ، وإن كان اليقطين أعم ، فإنه في اللغة : كل شجرة^(٤٤٣) لا تقوم على ساق ، كالبطيخ والقثاء والخيار . قال الله تعالى : ﴿ وَابْتَنَّا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾^(٤٤٤) .

فإن قيل : ما لا يقوم على ساق يسمى نَجْمًا ، لا شَجَرًا ، والشجر : ما له ساق . قاله أهل اللغة . فكيف قال : ﴿ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ ؟ .

فالجواب : أن الشجر إذا أُطْلِقَ ، كان ما له ساق يقوم عليه ، وإذا قُيدَ بشيء ، تقيّد به . فالفرق بين المطلق والمقيد في الأسماء باب مهم عظيم النفع في الفهم ومراتب اللغة . واليقطين المذكور في القرآن هو نبات الدُّبَاءِ ، وثمره يسمى الدباء ، والقرع ، وشجرة اليقطين .

وقد ثبت في الصحيحين — من حديث أنس بن مالك [رضي الله عنه]^(٤٤٥) : « أن خياطاً دعا رسول الله ﷺ لطعام صنّعه . قال أنس [رضي الله عنه]^(٤٤٦) : فذهبت مع رسول الله ﷺ ، ففرّب إليه خبزاً من شعير ، ومرقاً فيه دُبَاءٌ وقَيْدٌ ، قال أنس : فرأيت رسول الله ﷺ يَتَتَبَعُ الدُّبَاءَ من حوالى الصفحة ، فلم أزل أحب الدُّبَاءَ من ذلك اليوم »^(٤٤٧) .

وقال أبو طالوت : « دخلت على أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، وهو يأكل القرع ، ويقول : يا لك من شجرة ما أحبّك إليّ ! أحبّ رسول الله ﷺ إليك » . وفي الغِيلَانِيَّاتِ — من حديث هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، رضي الله

(٤٤٣) فى الزاد « شجر » تحريف .

(٤٤٤) سورة الصافات - الآية ١٤٦ .

(٤٤٥) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٤٤٦) مابين المعقوفتين عن الزاد . وساقط من النسخ المطبوعة .

(٤٤٧) أخرجه البخارى فى كتاب الأطعمة ، باب المرق [ج ١ ص ٥٦٢ من فتح البارى] . وأخرجه مسلم فى كتاب الأشربة ، باب جواز أكل المرق واستحباب أكل اليقطين [ج ١٣ ص ٢٢٢ ، ٢٢٤ بشرح النووي] .

عنها — قالت : قال لي رسول الله ﷺ : « يا عائشة ، إذا طبختم قدرًا فأكثروا فيها من الدُّبَاءِ ، فإنها تُشَدُّ قَلْبَ الحَزِينِ » .

اليقطين بارد رطب ، يغلو غذاءً يسيرًا ، وهو سريع الانحدار ، وإن لم يفسد قبل الهضم ، تولد منه خِلَطٌ محمود . ومن خاصيته أنه يتولد منه خِلَطٌ محمود مجانس لما يصحبه ، فإن أُكِلَ بالخَرْدَل ، تولد منه خِلَطٌ جَرِيف ، وبالمِلح خِلَطٌ مالح ، ومع القابض قابضٌ ، وإن طَبِخَ بالسفرجل ، غَدَاَ البدن غذاءً جيدًا .

وهو لطيف مائي ، يغلو غذاءً رطباً بلغمياً ، وينفع المَحْرُورين ، ولا يلائم المَبْرُودين ، وَمَنِ الغالبُ عليهم البلغمُ . وماؤه يقطع العطش ، ويُذهب الصداع الحار إذا شُرِبَ أو غُسِلَ به الرأسُ . وهو ملينٌ للبطن كيف استعمل ، ولا يَتَدَاوَى المَحْرُورون بمثله ولا أعجلَ منه نفعاً .

ومن منافعه أنه إذا لُطِخَ بعجين ، وشَوِيَ في الفرن أو التَّنُور ، واستُخْرِجَ ماؤه ، وشُرِبَ ببعض الأَشْرَبَةِ اللطيفة — سَكَنَ حرارة الحُمَّى الملتبئة ، وقطع العطش ، وغَدَاَ غذاءً حسنًا . وإذا شُرِبَ بترنجبين وسَفَرَجَل^(٤٤٨) مرَّبًى ، أسهل صفراءَ حمضة .

وإذا طَبِخَ القرعُ ، وشُرِبَ ماؤه بشيء من عسل ، وشيء من تَطْرُون — أَلَحَثَ بلغمًا ويرةً معاً . وإذا دُقَّ وعُمِلَ منه ضِمَادٌ على اليافوخ ، نفع من الأورام الحارة في الدماغ .

وإذا عُصِرَت جُرَادَتُهُ ، وُخِلَطَ ماؤها بدهن الورد ، وقُطِرَ منها في الأذن — نَفَعَتْ من الأورام الحارَّة . وجُرَادَتُهُ نافعة من أورام العين الحارة ، ومن التَّقْرِيسِ الحار .

وهو شديد النفع لأصحاب الأمزجة الحارة والمحمومين . ومتى صادف في المَعِجَّة خِلَطًا رديئًا ، استحال إلى طبيعته وفسد ، ووُلِدَ في البدن خِلَطًا رديئًا . ودَفَعُ مَضَرَّتِهِ بِالْحَلِّ والمُرِّيِّ^(٤٤٩) .

(٤٤٨) الترنجبين ، لفظة فارسية معناها : عسل رطب ، وهو طَلٌّ يسقط على القاطول بفارس ، ويجمع كالتَّنْ ، وأجوده الأبيض النقي الحلو . والسفرجل : شجر مشمر من الفصيلة الوردية ، وثمره في حجم الرمان أو أصغر .

[انظر المعجم الوسيط وتذكرة داود جـ ١ ص ٩١ ، ١٨٩] .

(٤٤٩) المُرِّيُّ : إدام يُؤْتَم بِه ، مثل المخللات الشَّهِيَّة .

وبالجملة ، فهو مِنْ أَلْطَفِ الْأَغْذِيَةِ وَأَسْرَعِهَا انْفِعَالاً . ويُذَكِّرُ عَنْ أَنَسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُكْثِرُ مِنْ أَكْلِهِ » .

فصل

وقد رأيت أن أختَمَ الكلامَ في هذا الباب ، بفصل مختصر عظيم النفع في المحاذير (٤٥٠) والوصايا الكلية النافعة ، لتتمَّ منفعة الكتاب .

ورأيت لابن ماسويه فصلاً في كتاب « المحاذير » نقلته بلفظه ، قال : « مَنْ أَكَلَ البصل أربعين يوماً ، وكَلِفَ [وجهه] (٤٥١) ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ اقْتَصَدَ فَأَكَلَ مالِخاً ، فَأَصَابَهُ بَهَقٌ أَوْ جَرَبٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ جَمَعَ فِي مَعِدَتِهِ الْبَيْضَ وَالسَّمَكَ ، فَأَصَابَهُ فَالِجٌ أَوْ لَقْوَةٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ دَخَلَ الْحَمَامَ وَهُوَ مَمْتَلِئٌ فَأَصَابَهُ فَالِجٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ جَمَعَ فِي مَعِدَتِهِ اللَّبَنَ وَالسَّمَكَ ، فَأَصَابَهُ جُذَامٌ أَوْ بَرَصٌ أَوْ يَقْرِسٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ جَمَعَ فِي مَعِدَتِهِ اللَّبَنَ وَالنَّبِيذَ ، فَأَصَابَهُ بَرَصٌ أَوْ يَقْرِسٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ احْتَلَمَ ، فَلَمْ يَغْتَسِلْ حَتَّى وَطِئَ أَهْلَهُ ، فولدت مجنوناً أَوْ مُحَبَّباً ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ أَكَلَ بَيْضاً مَسْلُوقاً بَارِداً ، وامْتَلَأَ مِنْهُ ، فَأَصَابَهُ رَبْوٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ جَامَعَ ، فَلَمْ يَصْبِرْ حَتَّى يُفْرَغَ ، فَأَصَابَهُ حَصَاةٌ ، فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ . وَمَنْ نَظَرَ فِي الْمِرَاةِ لَيْلاً ، فَأَصَابَهُ لَقْوَةٌ ، أَوْ أَصَابَهُ دَاءٌ — فلا يَلمُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ » .

فصل

وقال ابن بَحْتِيشُوع (٤٥٢) : « أَحْذَرُ أَنْ تَجْمَعَ [بين (٤٥٣) الْبَيْضِ وَالسَّمَكِ ، فَإِنَّهُمَا

(٤٥٠) في الزاد « المحاذير » .

(٤٥١) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد .

(٤٥٢) هو جبريل بن بَحْتِيشُوع ، كان حكيماً تابعاً ، وكان طبيباً لجعفر بن يحيى البرمكي حتى قدمه إلى الخليفة هارون الرشيد ، فصار طبيبه الخاص ، ونزل لديه منزلة ممتازة ، وجعله رئيساً للأطباء ، وظل على ذلك زمن الأمين والمأمون حتى توفي في خلافته سنة ٢١٢ هـ [انظر طبقات الأطباء والحكام ص ٦٤] .

(٤٥٣) مابين المعقوفتين ساقط من الزاد في الموضعين .

يورثان القَوْلُج و [أرياح] البواسير ، ووجع الأضراس . وإدامةُ أكل البيض يؤلِّد^(٤٥٤) الكَلْف في الوجه . وأكلُ الملوحة والسّمك المالح والاقتصاد بعد الحَمَام ، يولد البَهَق والجَرَب . وإدامةُ أكل كُلِّ الغنم يَعمُرُ المثانة . الاغتسَالُ بالماء البارد بعد أكل السمك الطريّ ، يؤلِّد الفالج . وطءُ المرأة الحائض ، يولد الجُدَام . الجماعُ من غير أن يُهرِّقَ الماء عقيبه ، يولد الحصاة . طولُ المكث في المَحْرَج ، يولد الداء الدَّوِّيُّ » .

وقال^(٤٥٥) أبقرط : « الإقلال من الضار ، خير من الإكثار من النافع » . وقال : « آستديوا الصحة بترك التكاسل عن التعب ، وبترك الامتلاء من الطعام والشراب » .

وقال بعض الحكماء : « من أراد الصحة فليُجودَ الغداء ، وليأكل على نقاء ، وليشرب على ظمئٍ وليقلَّ من شرب الماء ، ويتمدّدْ بعد الغداء ، ويتمشْ بعد العشاء ، ولا ينم حتى يعرض نفسه على الخلاء ، وليحذر دخول الحمام عقيب الامتلاء . ومرةً في الصيف خير من عشر في الشتاء ، وأكل القديد اليابس بالليل معين على الفناء ، ومجامعة العجائز تُهرِّم أعمار الأحياء ، وتسقيم أبدان الأصحاء » ، ويروى هذا عن عليٍّ كرم الله وجهه . ولا يصح عنه ، وإنما بعضه من كلام الحارث بن كلثة طيب العرب ، وكلام غيره .

وقال الحارث : « من سرّه البقاء — ولا بقاء — فليباكر العَداء ، وليعجل العشاء ، وليخفف الرداء ، وليقلَّ غَشِيان النساء » .

وقال الحارث : « أربعة أشياء تَهدِمُ البدن ، الجماع على البُطنة ، ودخول الحمام على الامتلاء ، وأكل القديد ، وجماع العجوز » .

ولمّا احتُضِر الحارث اجتمع إليه الناس ، فقالوا : مُرّتًا بأمرٍ ننتهي إليه من بعدك . فقال : « لا تتزوجوا من النساء إلا شابةً ، ولا تأكلوا من الفاكهة إلا في أوّل نُضجها ، ولا يتعاجلن أحدكم ما احتمل بدنه الداء . وعليكم بتنظيف المعدة في كل شهر ، فإنها

(٤٥٤) هكنا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تؤلِّد » .

(٤٥٥) في الزاد « قال » .

مُذْيِية للبلغم ، مُهلِكة لِلْمِرَّة ، منبِة للحم . وإذا تَغَذَّى^(٤٥٦) أَحَدُكُمْ فَلْيَنِمْ عَلَى إِثْرِ غَدَائِهِ سَاعَةً . وإذا تَعَشَى فَلْيَمِشْ أَرْبَعِينَ خُطْوَةً » .

وقال بعض الملوك لطبيبه : لعلك لا تبقى لي ، فصِفْ لِي صِفَةً آخِذَهَا عَنْكَ . فقال : « لا تَنكِحْ إِلَّا شَابَةً ، ولا تَأْكُلْ مِنَ اللَّحْمِ إِلَّا قَيْئًا ، ولا تشرب الدواء إِلَّا من عِلَّة ، ولا تَأْكُلْ الْفَاكِهَةَ ، إِلَّا فِي نَضِجِهَا . وَاجِدْ مَضْغَ الطَّعَامِ . وإذا أَكَلْتَ نَهَارًا ، فلا بَأْسَ أَنْ تَنَامَ . وإذا أَكَلْتَ لَيْلًا ، فلا تَنَمْ حَتَّى تَمُتَ وَلَوْ خَمْسِينَ خُطْوَةً . ولا تَأْكُلَنَّ حَتَّى تَجُوعَ ، ولا تَتَكَارَهَنَّ عَلَى الْجَمَاعِ ، ولا تَجْبِسَ الْبَوْلَ . وَخِذْ مِنَ الْحَمَامِ قَبْلَ أَنْ يَأْخُذَ مِنْكَ ، ولا تَأْكُلْ طَعَامًا ، فِي مَعْدَتِكَ طَعَامٌ . وَإِيَّاكَ أَنْ تَأْكُلَ مَا تَعْجَزُ أَسْنَانُكَ عَنْ مَضْغِهِ ، فَتَعْجَزَ مَعْدَتُكَ عَنْ هَضْمِهِ . وَعَلَيْكَ فِي كُلِّ أُسْبُوعٍ بِقَيْئَةٍ تَنْقِي جِسْمَكَ . وَنِعْمَ الْكَثْرُ الدَّمُ فِي جِسَدِكَ ، فلا تَخْرِجْهُ إِلَّا عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ . وَعَلَيْكَ بِدُخُولِ الْحَمَامِ ، فَإِنَّهُ يَخْرِجُ مِنَ الْأَطْبَاقِ مَا لَا تَصِلُ الْأَدْوِيَّةُ إِلَى إِخْرَاجِهِ » .

وقال الشافعي [رحمه الله تعالى]^(٤٥٧) : « أَرْبَعَةٌ تَقْوِي الْبَدَنَ : أَكْلُ اللَّحْمِ ، وَشُمُّ الطَّيْبِ ، وَكَثْرُ الْغَسَلِ مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ ، وَلَيْسَ الْكَثَّانُ . وَأَرْبَعَةٌ تَوَهِّنُ الْبَدَنَ : كَثْرَةُ الْجَمَاعِ ، وَكَثْرَةُ الْمَهْمِ ، وَكَثْرَةُ شَرْبِ الْمَاءِ عَلَى الرِّيقِ ، وَكَثْرَةُ أَكْلِ الْحَامِضِ . وَأَرْبَعَةٌ تَقْوِي الْبَصَرَ : الْجُلُوسُ تِجَاهَ^(٤٥٨) الْكَعْبَةِ ، وَالْكَحْلُ عِنْدَ النَّوْمِ ، وَالنَّظَرُ إِلَى الْخُضْرَةِ ، وَتَنْظِيفُ الْمَجْلِسِ . وَأَرْبَعَةٌ تَوَهِّنُ الْبَصَرَ : النَّظَرُ إِلَى الْقَدَرِ ، وَإِلَى الْمَصْلُوبِ ، وَإِلَى فَرْجِ الْمَرْأَةِ ، وَالْقَعُودُ مُسْتَدِيرَ الْقَبْلَةِ . وَأَرْبَعَةٌ تَزِيدُ فِي الْجَمَاعِ : أَكْلُ الْعَصَافِيرِ ، وَالْإِطْرِيفَلِ [الْأَكْبَرِ]^(٤٥٩) ، وَالْفُسْتُقِ ، وَالْخَرْبُوبِ . وَأَرْبَعَةٌ تَزِيدُ فِي الْعَقْلِ : تَرْكُ الْفُضُولِ مِنَ الْكَلَامِ ، وَالسَّوَاكِ ، وَبِجَالَسَةِ الصَّالِحِينَ ، وَبِجَالَسَةِ الْعُلَمَاءِ » .

(٤٥٦) فِي بَعْضِ النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « تَغَذَّى » . تَصْحِيفٌ .

(٤٥٧) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ .

(٤٥٨) فِي الزَّادِ « حِيَالٌ » وَهِيَ بِمَعْنَاهَا .

(٤٥٩) مَا بَيْنَ الْمُعْقُوفَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ . وَالْإِطْرِيفَلُ : لَفْظَةٌ يُونَانِيَّةٌ مَعْنَاهَا : الْإِخْلِيلُ ، وَهُوَ شَجَرٌ يَنْبَتُ فِي الْهِنْدِ وَالصِّينِ ، ثَمَرُهُ عَلَى هَيْئَةِ حَبِّ الْمُنْثَوْبِ . وَقِيلَ : هُوَ مِنَ الْأَدْوِيَّةِ الْمُرْكَبَةِ الَّتِي تَبْقَى قُوَّتُهَا إِلَى سِتْنِينَ وَنِصْفٍ ، وَيَنْفَعُ فِي أَمْرَاضِ الدِّمَاغِ وَتَقْوِيَةِ الْأَعْصَابِ [انْظُرِ الْمَجْمُوعَ الْوَسِيطَ وَتَذَكَّرْ دَاوُدَ ج ١ ص ٥٠] .

وقال أفلاطون : « خمسُ يُذَبِّنَ البدنَ — وربما قَتَلَ —: قصرُ ذاتِ اليدِ ، وفراقُ الأُجْبَةِ ، وتَجَرُّعُ المغايطِ ، وردُّ النصحِ ، وضحكُ ذوي الجَهِلِ بالعِقلِ » .

وقال طبيبُ المأمونِ : « عليكُ بِخِصالٍ — مَنْ حَفِظَهَا فهو جديرٌ آلَا يَعْتَلُ إِلَّا عِلَّةَ الموتِ : لا تَأْكُلْ طعاماً وفي معدَّتِكَ طعامٌ ، وإياكُ أَنْ تَأْكُلَ طعاماً يُتَعَبُ^(١٦٠) ، أضرَامُكَ في مَضْغِهِ ، فتعجزُ معدتكُ عن هضمِهِ . وإياكُ وكثرةُ الجماعِ ، فإنه يقتبسُ^(١٦١) نورَ الحياةِ ، وإياكُ وبجامعةِ العجزِ ، فإنه يورثُ موتَ الفجأةِ . وإياكُ والفصدَ إِلَّا عندَ الحاجةِ إليه ، وعليكُ بالقِيءِ في الصيفِ » .

ومن جوامعِ كلماتِ أبقراطِ ، قوله : « كُلُّ كثيرٍ فهو مُعَادٍ للطبيعةِ » .

وقيلُ للجالينوسَ : مالكُ لا تُتَرَضُّ ؟ فقال : « لأنِّي لم أَجمعَ بينَ طعَمَينِ رديينِ ، ولم أَذِجِلْ طعاماً على طعامٍ ، ولم أَحْبِسْ في المعدةِ طعاماً تَأْذِيْتُ بِهِ » .

فَصْلٌ

وأربعةُ أشياء تُمرضُ الجسمَ : الكلامُ الكثيرُ ، والنومُ الكثيرُ ، والأكلُ الكثيرُ ، والجماعُ الكثيرُ . فالكلامُ الكثيرُ يقلِّلُ مَخْجَ الدماغِ ويُضعِفُهُ ، ويعَجِّلُ الشيبَ . والنومُ الكثيرُ يصغُرُ الوجهَ ، ويُعمي القلبَ ، ويُهَيِّجُ العينَ ، ويُكْسِلُ عن العملِ ، ويُؤَلِّدُ الرطوباتِ في البدنِ . والأكلُ الكثيرُ يُفسدُ فَمَ المعدةِ ، ويُضعِفُ الجسمَ ، ويولِّدُ الرياحَ الغليظةَ ، والأدواءَ العسيرةَ . والجماعُ الكثيرُ يَهْدُّ البدنَ ، ويُضعِفُ القُوَى ، ويُجفِّفُ رطوباتِ البدنِ ، ويُرخي العصبَ ، ويُورثُ السُّدَّ ، ويُعمِّ ضرره جميعَ البدنِ ، ويُنْخِصُ^(١٦٢) الدماغَ لكثرةِ ما يتحللُ بِهِ^(١٦٣) من الروحِ النفسانيِّ . وإضعافُهُ أَكْثَرُ من إضعافِ جميعِ المستفرغاتِ ، وَيَسْتَفْرِغُ مِنْ جَوْهَرِ الروحِ شيئاً كثيراً .

(١٦٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « تنب » .

(١٦١) في الزاد « يطغى » .

(١٦٢) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « ونخص » .

(١٦٣) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « منه » .

وأُنفع ما يكون إذا صادف شهوة صادقة ، من صورة جميلة حديثة السن حلالاً ، مع سِنَّ الشَّبُوبَةِ ، وَخَرَارَةِ المزاج ورطوبته ، وَبُعْدِ العهد به ، وَتَحْلَاءِ القلب من الشواغل النفسانية ، ولم يُفِرط فيه ، ولم يُقَارِنه ما ينبغي تركه معه ، من امتلاء مفرط ، أو خَوَاء واستفراغ^(٤٦٤) ، أو رياضة تامة ، أو حر مفرط ، أو برد مفرط . فإذا راعى فيه هذه الأُمُور العشرة ، أَنتَفَعَ به جَدًّا . وَأَيُّهَا فَقَدْ^(٤٦٥) ، حَصَلَ له من الضرر بحسبه . وَإِنْ فَقَدَتْ كلها أو أَكْثَرُها^(٤٦٦) فهو الهلاك المُعْجَل .

فصل

والْحِمْيَةُ المفرطة في الصِّحَّة ، كالتخليط في المرض . والحِمْيَةُ المعتدلة نافعة .

وقال جالينوسُ لأصحابه : « آجْتَنِبُوا ثَلَاثًا ، وَعَلَيْكُمْ بِأَرْبَع ، وَلَا حَاجَةَ لَكُمْ^(٤٦٧) إِلَى طَيبٍ : آجْتَنِبُوا الْغُبَارَ ، وَالدُّخَانَ ، وَالتُّنَّ . وَعَلَيْكُمْ بِالْدَسَمِ ، وَالتَّطِيبِ وَالتَّحْلُوى ، وَالحَمَامِ . وَلَا تَأْكُلُوا فَوْقَ شَبَعِكُمْ ، وَلَا تَتَخَلَّلُوا بِالْبَازْرُوجِ^(٤٦٨) ، وَالرَّيْحَانِ ، وَلَا تَأْكُلُوا الْحَبَّزَ عِنْدَ الْمَسَاءِ ، وَلَا يَنْمَ مِنْهُ رُكْمَةً عَلَى قَفَاهُ ، وَلَا يَأْكُلَ مِنْهُ غَمٌّ حَامِضًا ، وَلَا يَسْرِعَ الْمَشْيَ مِنْ اقْتَصَادٍ ، فَإِنَّهُ [يَكُونُ]^(٤٦٩) مَخَاطَرَةُ الْمَوْتِ ، وَلَا يَتَقَيَّأُ مِنْ تَوَلَّاهُ عَيْنَهُ ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي الصَّيْفِ لَحْمًا كَثِيرًا ، وَلَا يَنْمَ صَاحِبُ الْحُمَّى الْبَارِدَةِ فِي الشَّمْسِ ، وَلَا تَقْرَبُوا الْبَازَنْجَانَ الْعَتِيقَ الْمَبْزَرَ . وَمَنْ شَرِبَ كُلَّ يَوْمٍ فِي الشِّتَاءِ ، قَدْحًا مِنْ مَاءٍ حَارٍّ ، أَمِنَ مِنَ الْأَعْلَالِ . وَمَنْ دَلَّكَ جِسْمُهُ فِي الْحَمَامِ بِقَشُورِ الرِّمَانِ ، أَمِنَ مِنَ الْجَرَبِ وَالْحِكَّةِ . وَمَنْ أَكَلَ خَمْسَ سَوَسَنَاتٍ — مَعَ قَلِيلٍ مِنْ مُصْطَلَكِي رُومِيٍّ . وَعَوْدٍ

(٤٦٤) فِي الزَّادِ « أَوْ اسْتِفْرَاغٌ » .

(٤٦٥) فِي الزَّادِ « وَأَيُّهَا فَقَدْ فَقَدَ حَصَلَ ... » .

(٤٦٦) هَكَذَا فِي الزَّادِ . وَفِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ « أَكْثَرُ » .

(٤٦٧) فِي الزَّادِ « يَكُمُ » .

(٤٦٨) الْبَازْرُوجُ : لَفْظَةٌ نَبْطِيَّةٌ ، وَتَطْلُقُ عَلَى الرَّيْحَانِ الْأَحْمَرِ أَوِ السَّلِيمَانِيِّ كَمَا يَسْمِيهِ الْبُضُّ .. وَهِيَ بَقْلَةٌ عَرِضَةُ الْأَوْرَاقِ ، مَرِيعةُ السَّاقِ ، حَرِيفَةٌ ، غَيْرُ شَدِيدَةِ الْحَرَاةِ ، تَنْفَعُ فِي عِلَاجِ الرِّعَافِ وَفِيهَا قَبِضٌ وَلِيسَالٌ . [انْظُرِ الْقَانُونَ فِي الطَّبِّ ص ١٠٥ ، وَتَذَكُّرَةُ دَاوُدَ ج ١ ص ٦٦] ..

(٤٦٩) مَا بَيْنَ الْمَعْقُوفَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الزَّادِ .

خام ، ومسك — بقي طول عمره لا تضعف معدته ولا تفسد . ومن أكل بزر البطيخ مع السكر ، نظف الحصى من معدته ، وزالت عنه حرقة البول .

فصل

أربعة تهديم البدن : الهم ، والحزن ، والجوع ، والسهر . وأربعة تفرح : النظر إلى الخضرة ، وإلى الماء الجاري ، والمحبوب ، والثار .

وأربعة تُظلم البصر : المشي حافياً ، والتصبُّع والتَّمسُّي^(٤٧٠) بوجه البغيض ، والتَّقليل ، والعدو ، وكثرة البكاء ، وكثرة النظر في الخط الدقيق .

وأربعة تقوي الجسم : بُسُّ الثوب الناعم ، ودخُل الحمام المعتدل ، وأكلُ الطعام الحلو والدسم ، وشُمُّ الروائح الطيبة .

وأربعة تُبْسُّ الوجه ، وتذهب ماءه وبهجته وطلاقة^(٤٧١) : الكذب ، والوقاحة ، وكثرة السؤال عن غير علم ، وكثرة الفجور .

وأربعة تزيد في ماء الوجه وبهجته : المروءة ، والوفاء ، والكرم ، والتقوى .

وأربعة تجلب البغضاء والمقت : الكبر ، والحسد ، والكذب ، والتَّهمة .

وأربعة تجلب الرزق : قيام الليل ، وكثرة الاستغفار بالأسحار ، وتعاهد الصدقة ، والدُّكْرُ أول النهار وآخره .

وأربعة تمنع الرزق : نوم الصُّبْحَة ، وقلة الصلاة ، والكسل ، والخيانة .

وأربعة تُضر بالفهم والذهن : إدمان أكل الحامض والفواكه ، والنوم على القفا ، والهم ، والغم .

وأربعة تزيد في الفهم : فراغ القلب ، وقلة التملّي من الطعام والشراب ، وحسن تدبير الغذاء بالأشياء الحلوة والدسمة ، وإخراج الفضلات المُثْقَلَة للبدن .

(٤٧٠) هكذا في الزاد . وفي النسخ المطبوعة « والإساءة » .

(٤٧١) في الزاد « وطلّاقته » أي : حشّه وروّقه .

ومما يُضر بالعقل : ادمانُ أكل البصل ، والباقلَا^(١٧٢) ، والزيتون ، والبادنجان ، وكثرةُ الجماع ، والوحدة ، والأفكار ، والسُّكْر ، وكثرةُ الضحك ، والغَم .
وقال^(١٧٣) : بعض أهل النظر : « قُطِعَتْ في ثلاث^(٥) مجالسَ ، فلم أُجدَ لذلك علّةً ، إلّا أنّي أكثرُ من أكل الباذنجان في أحد تلك الأيام ، ومن الزيتون في الآخر ، ومن الباقِلَا في الثالث » .

بَصَل

قد أثبتنا على جمل نافعة من أجزاء الطب العلمي [والعمل]^(١٧٤) ، لعل الناظر فيها لا يظفرُ بكثير منها إلا في هذا الكتاب ، وأزّيناك قُرب ما بينها وبين الشريعة ، وأن الطب النبويّ ، نسبةُ طب الطبّاعيين إليه ، أقلُّ من نسبة طب العجائز إلى طبهم .

والأمر فوق ما ذكرناه ، وأعظمُ مما وصفناه بكثير ، ولكنّ فيما ذكرناه تنبيهٌ باليسير على ما وراءه . ومن لم يرزقه الله بصيرة على التفصيل ، فليعلم ما بين القوة المؤيِّدة بالوحي من عند الله ، والعلوم التي رزقها الله الأنبياء ، والعقول والبصائر التي منحهم الله إياها ، وبين ما عند غيرهم .

ولعلَّ قارئاً يقول : ما لهدى الرسول ﷺ ، وما لهذا الباب ، وذكرِ قُوى الأدوية وقوانين العلاج ، وتدير أمر الصحة؟! .

وهذا من تقصير هذا القائل ، في فهم ما جاء به الرسول ﷺ ، فإن هذا وأضعافه ، وأضعافَ أضعافه — من فهم بعض ما جاء به ، وإرشاده إليه ، ودلالته عليه . وحسنُ الفهم عن الله ورسوله مَنْ يَمُنُّ الله به على من يشاء من عباده .

(١٧٢) الباقِلَا : نبات عشبي حولى من الفصيلة القرظية ، تؤكل قروته مطبوخة ، وكذلك بذوره .

(١٧٣) فى الزاد « قال » .

(*) هكذا فى الزاد وفى سائر النسخ ، والصواب « ثلاثة » .

(١٧٤) مابين المعقوتين عن الزاد .

فقد أوجدناك أصولَ الطب الثلاثة في القرآن ، وكيف تُنكر أن تكون شريعة المبعوث بصلاح الدنيا والآخرة مشتملةً على صلاح الأبدان ، كاشتهاها على صلاح القلوب ، وأنها مرشدة إلى حفظ صحتها ، ودفع آفاتِها ، بطرق كليّة ، قد وُكِّل تفصيلُها إلى العقل الصحيح والفطرة السليمة ، بطريق القياس والتنبيه والإيماء ، كما هو في كثير من مسائل فروع الفقه ، ولا تكن ممن إذا جهل شيئاً عاداه .

ولو رزق العبد تَضَلُّعاً من كتاب الله وَسُنَّة رسوله ، وفهماً تاماً في النصوص ولوازمها — لاستغنى بذلك عن كل كلام سواه ، ولاستنبط جميع العلوم الصحيحة منه .

فمدارُ العلوم كلها على معرفة الله وأمره وَخَلْقِهِ ، وذلك مُسَلَّم إلى الرسل ، صلوات الله عليهم وسلامه ، فهم أعلم الخلق بالله وأمره وَخَلْقِهِ ، وحكمته في خلقه وأمره . وطبُّ أتباعهم أصبح وأنفع من طب غيرهم . وطبُّ أتباع خاتمهم وسيدهم وإمامهم — محمد بن عبد الله ، صلوات الله وسلامه عليه وعليهم — أكملُ الطب وأصحُّه وأنفعه .

ولا يعرف هذا إلا مَنْ عرف طبَّ الناس سواهم وطبَّهم ، ثم قارن^(١٧٥) بينهما ، فحينئذٍ يظهر له التفاوت . وهم أصبح الأمم عقولاً وفِطَراً ، وأعظمهم علماً ، وأقربهم في كل شيء إلى الحق ، لأنهم خيرة الله في الأمم^(١٧٦) ، كما رسولُهم خيرُته من الرسل ، والعلمُ الذي وهبهم إياه ، والجلْم والحكمة — أمرٌ لا يدانيهم فيه غيرهم .

وقد روى الإمام أحمد في مسنده — من حديث بهز بن حكيم ، عن أبيه عن جده ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أنتم تُوفون سبعين أمةً ، أنتم خيرُها وأكرمُها على الله »^(١٧٧) .

(١٧٥) في الزاد « وأذن » .

(١٧٦) في الزاد « من الأمم » .

(١٧٧) وأخرجه أيضاً ابن ماجه في كتاب الزهد ، باب صفة أمة محمد ، صلى الله عليه وسلم [ج ٢ ص ٤٢٣] .

فظهر أثر كرامتها على الله — سبحانه في علومهم وعقولهم ، وأحلامهم وفطرهم .
وهم الذين عُرضت عليهم علومُ الأمم قبلهم وعقولهم ، وأعمالهم ودرجاتهم — فازدادوا
بذلك علماً وحلماً وعقولاً ، إلى ما أفاض الله سبحانه وتعالى عليهم من علمه وحلمه .
ولذلك كانت الطبيعة الدموية لهم ، والصفراوية لليهود ، والبلغمية للنصارى .

ولذلك غلب على النصارى البلادةُ وقلةُ الفهم والفطنة ، وغلب على اليهود الحزنُ
والهم والغم والصغار ، وغلب على المسلمين العقلُ والشجاعة ، والفهمُ والنجدة ،
والفرحُ والسرور .

وهذه أسرار وحقائق إنما يعرف مقدارها مَنْ حَسَنَ فَهْمُهُ ، وَلَطَفَ ذَهْنُهُ ، وَعَزَزَ
عِلْمُهُ ، وعرف ما عند الناس . وبالله التوفيق .



مَرَايِجُ التَّحْقِيقِ وَالتَّعْلِيقِ

- ١ - الأدب المفرد ، للبخارى . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٢ - أسد الغابة ، لابن الأثير . تحقيق محمد البنا وآخرين . دار الشعب - القاهرة ١٩٧٠ م .
- ٣ - الأعلام ، للزركلى . مطبعة كوستا - القاهرة ١٩٥٤ م .
- ٤ - أعلام النساء ، لعمر كحالة ، مؤسسة "رسالة" ١٩٨٤ م .
- ٥ - الأغانى ، لأبى فرج الأصبهاني ، تحقيق إبراهيم الإياري . دار الشعب - القاهرة ١٩٦٩ م .
- ٦ - تاريخ بغداد ، للخطيب البغدادي . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٧ - تاريخ الصيدلة والعقاقير فى العهد القديم والعصر الوسيط ، للأب قنوتى . دار المعارف - القاهرة .
- ٨ - تاريخ العلم ودور العلماء العرب فى تقدمه ، للدكتور عبد الحليم منتصر . دار المعارف - القاهرة .
- ٩ - تذكرة أولى الألباب ، لداود بن عمر الأنطاكى . المكتبة الثقافية - بيروت .
- ١٠ - تذكرة الحفاظ ، للذهبي . دار إحياء التراث العربى ١٩٨٥ م .
- ١١ - حلية الأولياء ، لأبى نعيم الأصفهاني ، دار الفكر .
- ١٢ - خزانة الأدب ، للبغدادي ، تحقيق عبد السلام هارون . الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- ١٣ - ديوان الأعشى الكبير . شرح وتعليق د . محمد حسين . مكتبة الآداب بالجماميز .

- ١٤ - ديوان المتنبي . بشرح البرقوقى . دار الكتاب العربى - بيروت ١٩٧٩ م .
- ١٥ - رجال صحيح البخارى ، للكلاباذى ، تحقيق عبد الله الليثى .
- ١٦ - رجال صحيح مسلم ، لابن منجويه ، تحقيق عبد الله الليثى ، دار المعرفة - بيروت ١٩٨٧ م .
- ١٧ - زاد المعاد ، لابن قيم الجوزية . تحقيق شعيب وعبد القادر الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ١٩٨٦ م .
- ١٨ - الزهد ، لأحمد بن حنبل ، دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٣ م .
- ١٩ - سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، المكتبة العلمية - بيروت .
- ٢٠ - سنن أبى داود ، لأبى داود السجستانى ، محيى الدين عبد الحميد - دار إحياء السنة النبوية .
- ٢١ - سنن الدارمى ، نشر دار إحياء السنة النبوية ، بعناية محمد أحمد دهمان .
- ٢٢ - سنن الدارقطنى ، تحقيق السيد عبد الله هاشم يمانى المدنى . دار المحاسن - القاهرة ١٩٦٦ م .
- ٢٣ - سنن النسائى ، بشرح جلال الدين السيوطى . دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٢٤ - سير أعلام النبلاء للذهبى ، تحقيق مجموعة من العلماء . مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٢٥ - شرح القصائد السبع الطوال ، لأبى بكر الأنبارى ، تحقيق عبد السلام هارون . دار المعارف ١٩٦٩ م .
- ٢٦ - الضحاح ، للجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار . دار العلم للملايين ١٩٨٤ م .
- ٢٧ - صحيح الترمذى . بشرح ابن العربى المالكى . دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٢٨ - صحيح مسلم بشرح النووى . دار إحياء التراث العربى - بيروت .

- ٢٩ - الضعفاء الصغير، للبخارى، تحقيق بوران الضناوى . عالم الكتب - بيروت ١٩٨٤ م .
- ٣٠ - الضعفاء الكبير، للعقيلي، تحقيق د . عبد المعطى قلعجى . دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٤ م .
- ٣١ - الطب النبوى، لابن القيم، تحقيق د . عبد المعطى قلعجى . دار التراث ١٩٨٢ م .
- ٣٢ - الطب النبوى، لابن القيم، تحقيق عبد الفنى عبد الخالق وآخرين . دار إحياء الكتب العربية - القاهرة ١٩٥٧ م .
- ٣٣ - الطب النبوى، لابن القيم، إعداد المكتب العالمى للبحوث - منشورات مكتبة الحياة - بيروت .
- ٣٤ - الطب من الكتاب والسنة، لموفق الدين البغدادى . تحقيق د . عبد المعطى قلعجى . دار المعرفة - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٣٥ - طبقات الأطباء والحكماء، لابن جليل، تحقيق فؤاد سيد - مؤسسة الرسالة ١٩٨٥ م .
- ٣٦ - العلل المتناهية فى الأحاديث الواهية، لابن الجوزى . لخليل الميس، اعتمادا على النسخة المطبوعة فى الهند بتحقيق إرشاد الحق الأثرى - دار الكتب العلمية ١٩٨٣ م .
- ٣٧ - علوم الحديث، لابن الصلاح، تحقيق نور الدين عتر . المكتبة العلمية - بيروت ١٩٨١ م .
- ٣٨ - العلاج بعسل النحل - ن بويريش، ترجمة محمد الحلوجى - دار المعارف .
- ٣٩ - غريب الحديث، لابن الجوزى، تحقيق د . عبد المعطى قلعجى . دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٤٠ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى، لابن حجر العسقلانى . تحقيق عبد العزيز بن عبد الله باز وآخرين - دار المعرفة .

- ٤١ - فى تاريخ الطب فى الدولة الإسلامية ، للدكتور عامر النجار . دار المعارف - القاهرة ١٩٨٧ م .
- ٤٢ - فى رحاب السيرة والسنة ، للدكتور عبد المنعم النمر . دار الكتاب المصرى اللبنانى - القاهرة .
- ٤٣ - القبانون فى الطب ، لابن سينا ، جبران جبور وآخرين . مؤسسة المعارف - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٤٤ - القرآن الكريم .
- ٤٥ - كتاب الجرح والتعديل ، لأبى محمد عبد الرحمن الرازى . دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٤٦ - اللآلئ المصنوعة فى الأحاديث الموضوعة ، لجلال الدين السيوطى . دار المعرفة - بيروت .
- ٤٧ - لسان العرب ، لابن منظور . تحقيق عبد الله الكبير وآخرين - دار المعارف ١٩٨١ م .
- ٤٨ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، للمحافظ نور الدين الهيثمى ، بتحرير الحافظين : العراقى وابن حجر - مؤسسة المعارف - بيروت ١٩٨٦ م .
- ٤٩ - مختار الصحاح ، للمرزى ، لجنة من العلماء - دار المعارف ١٩٧٣ م .
- ٥٠ - المراسيل ، لأبى داود السجستانى ، تحقيق عبد العزيز السيروان - دار القلم بيروت ١٩٨٦ م .
- ٥١ - مشكلات الأحاديث النبوية وبيانها ، للقصىمى . تحقيق خليل الميس دار العلم - بيروت ١٩٨٥ م .
- ٥٢ - المصباح المنير ، للفيومى ، تحقيق د . عبد العظيم الشناوى . دار المعارف ١٩٧٧ م .
- ٥٣ - معجم البلدان ، لياقوت . دار بيروت ١٩٨٤ م .
- ٥٤ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم . محمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب .

- ٥٥ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث ، ونسك . طبعة برزيل - ليدن ١٩٣٦ م .
- ٥٦ - المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية بالقاهرة - دار المعارف ١٩٧٢ م .
- ٥٧ - مغنى اللبيب ، لابن هشام ، تحقيق محيى الدين عبد الحميد . مطبعة صبيح - القاهرة .
- ٥٨ - المقامات الأدبية ، للحريرى . المطبعة الحسينية المصرية ١٣٢٦ هـ .
- ٥٩ - مقدمة ابن خلدون - طبعة دار الشعب ، وطبعة دار الكتاب اللبنانى .
- ٦٠ - الموسوعة العربية الميسرة - دار القلم بالاشتراك مع مؤسسة فرانكلين - القاهرة ١٩٦٥ م .
- ٦١ - الموضوعات ، لابن الجوزى ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان - المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ١٩٦٦ م .
- ٦٢ - الموطأ ، للإمام مالك ، مخمد فؤاد عبد الباقي . دار الشعب .
- ٦٣ - ميزان الاعتدال ، للذهبى ، تحقيق على البجاوى . دار المعرفة - بيروت ١٩٦٣ م .
- ٦٤ - النهاية فى غريب الحديث ، لابن الأثير ، تحقيق طاهر الزاوى ، ومحمود الطناحى . المكتبة العلمية - بيروت ١٩٦٥ .
- ٦٥ - وفيات الأعيان ، لابن خلكان ، تحقيق إحسان عباس . دار الثقافة - بيروت ١٩٦٨ م .



الفهرس

صفحة

٥	تقديم بقلم الدكتور مصطفى محمود
٩	مقدمة المحقق
١٧	القسم الأول
١٩	فصل في مرض القلوب ومرض الأبدان
٢٢	فصل في طب الأبدان
٢٣	فصل في الحث على التداوى
٣١	فصل في الاحتماء من التخم ومراتب الغذاء
٣٦	فصل في العلاج بالأدوية الطبيعية وغيرها
٣٨	فصل في هديه ﷺ في علاج الحمى
٤٥	فصل في هديه ﷺ في علاج استطلاق البطن وبيان مافى
	العسل من منافع
٥٠	فصل في هديه ﷺ في الطاعون وعلاجه والاحتراز منه
٥٩	فصل في هديه ﷺ في داء الاستسقاء وعلاجه
٦١	فصل في هديه ﷺ في علاج الجرح
٦٢	فصل في هديه ﷺ في العلاج بشرب العسل والحجامة والكى
٧١	فصل في هديه ﷺ في أوقات الحجامة
٧٥	فصل في هديه ﷺ في قطع العروق والكى
٧٧	فصل في هديه ﷺ في علاج الصرع
٨٢	فصل في هديه ﷺ في علاج عرق النسا
٨٤	فصل في هديه ﷺ في علاج ييس الطبع واحتياجه إلى مايشيه ويلينه
٨٧	فصل في هديه ﷺ في علاج حكة الجسم ومايولد القمل

صفحة

فصل في هديه ﷺ في علاج ذات الجنب	٩٢
فصل في هديه ﷺ في علاج الصداع والشقيقة	٩٥
فصل في هديه ﷺ في معالجة المرضى بترك إعطائهم مايكرهونه	١٠٠
من الطعام والشراب	
فصل في هديه ﷺ في علاج العذرة وفي الملاج بالسعوط	١٠٤
فصل في هديه ﷺ في علاج المفتود	١٠٥
فصل في هديه ﷺ في دفع ضرر الأغذية والفاكهة وإصلاحها	١١٠
بما يدفع ضررها	
فصل في هديه ﷺ في الحمية	١١١
فصل في هديه ﷺ في علاج الرمد	١١٥
فصل في هديه ﷺ في علاج الخدران الكلّي	١١٨
فصل في هديه ﷺ في إصلاح الطعام الذى يقع فيه الذباب	١١٩
فصل في هديه ﷺ في علاج البثرة	١٢١
فصل في هديه ﷺ في علاج الأورام والخراجات	١٢٢
فصل في هديه ﷺ في علاج المرضى بتطبيب نفوسهم وتقوية قلوبهم	١٢٣
فصل في هديه ﷺ في علاج الأبدان بما اعتادته من الأدوية والأغذية	١٢٤
فصل في هديه ﷺ في تغذية المريض	١٢٦
فصل في هديه ﷺ في علاج السم الذى أصابه بخير	١٢٨
فصل في هديه ﷺ في علاج السحر	١٣٠
فصل في هديه ﷺ في الاستفراغ بالقىء	١٣٣
فصل في هديه ﷺ في الإرشاد إلى معالجة أحذق الطبيين	١٣٦
فصل في هديه ﷺ في تضمين من طبّ الناس وهو جاهل بالطب	١٣٩
فصل في هديه ﷺ في التحرز من الأدوية المعدية بطبعها وتجنبها	١٤٨
فصل في هديه ﷺ في المنع من التداوى بالمحرّمات	١٥٤
فصل في هديه ﷺ في علاج القمل الذى فى الرأس وإزالته	١٥٧
فصول في هديه ﷺ في العلاج بالأدوية الروحانية المفردة والمركبة	١٦١
منها الأدوية الطبيعية	

١٦٣	فصل في هديه ﷺ في علاج المصاب بالعين
١٧٣	فصل في هديه ﷺ في العلاج بالرقية الإلهية
١٧٥	فصل في هديه ﷺ في رقية اللديغ بالفاتحة
١٧٨	فصل في هديه ﷺ في علاج لدغة العقرب بالرقية
١٨١	فصل في هديه ﷺ في رقية التملة
١٨٣	فصل في هديه ﷺ في رقية الحية
١٨٣	فصل في هديه ﷺ في رقية القرحة والجرح
١٨٥	فصل في هديه ﷺ في علاج الوجع بالرقية
١٨٦	فصل في هديه ﷺ في علاج حرّ المصيبة وحزنها
١٩٢	فصل في هديه ﷺ في علاج الكرب والحزن والغم والحزن
١٩٦	فصل في بيان جهة تأثير هذه الأدوية في هذه الأمراض
٢٠٤	فصل في هديه ﷺ في علاج الفزع والأرق المانع من النوم
٢٠٥	فصل في هديه ﷺ في علاج داء الحريق وإطفائه
٢٠٦	فصل في هديه ﷺ في حفظ الصحة
٢٠٩	فصل في هديه ﷺ في المطعم والمشرب
٢١٢	فصل في هديه ﷺ في هيئة الجلوس للأكل
٢١٥	فصل في هديه ﷺ في الشراب
٢٢٥	فصل في تديره لأمر الملبس
٢٢٦	فصل في تديره لأمر المسكن
٢٢٧	فصل في تديره لأمر النوم واليقظة
٢٣٤	فصل في الجماع والباه وهدى النبي فيه
٢٤٨	فصل في هديه ﷺ في علاج العشق
٢٥٨	فصل في هديه ﷺ في حفظ الصحة بالطيب
٢٥٩	فصل في هديه ﷺ في حفظ صحة العين
٢٦١	القسم الثاني
٢٦٣	فصل في ذكر شيء من الأدوية والأغذية المفردة التي جاءت على لسان النبي ﷺ مرتبة على حروف المعجم

فصل

فِي ذِكْرِ شَيْءٍ مِنَ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَغْذِيَةِ الْمَفْرَدَةِ،
الَّتِي جَاءَتْ عَلَى لِسَانِهِ ﷺ
مُرْتَبَةً عَلَى حُرُوفِ الْمُعْجَمِ

حرف الهمزة

إئتمد	٢٦٣
أترج	٢٦٤
أرز (بضم الراء)	٢٦٥
أرز (بالسكون)	٢٦٥
إذخر	٢٦٦

حرف الباء

بطيخ	٢٦٦
بلح	٢٦٧
بسر	٢٦٨
بيض	٢٦٨
بصل	٢٦٩
باذنجان	٢٧٠

حرف التاء

تمر	٢٧٠
تين	٢٧١
تليينة	٢٧٢

حرف التاء

صفحة	
٢٧٢	ثلج
٢٧٢	ثوم
٢٧٣	ثريد

حرف الجيم

٢٧٤	جمار
٢٧٤	جين

حرف الحاء

٢٧٥	حناء
٢٧٥	حية السوداء
٢٧٨	حرير
٢٧٨	حرف
٢٧٩	حلبة

حرف الخاء

٢٨١	خبز
٢٨٣	خل
٢٨٣	خلال

حرف الدال

٢٨٤	دهن
-----	-----------

حرف الذال

٢٨٦	ذريرة
-----	-------------

صفحة

٢٨٦	ذباب
٢٨٦	ذهب

حرف الراء

٢٨٨	رطب
٢٨٩	رَيْحَان
٢٩١	رمان

حرف الزاي

٢٩٣	زيت
٢٩٤	زبد
٢٩٤	زبيب
٢٩٥	زغيبيل

حرف السين

٢٩٦	سنا
٢٩٦	سفرجل
٢٩٨	سواك
٣٠٠	سمن
٣٠١	سمك
٣٠٢	سلق

حرف الشين

٣٠٣	شونيز
٣٠٣	شبرم
٣٠٣	شعير

صفحة	
٣٠٤	شواء
٣٠٥	شحم

حرف الصاد

٣٠٦	صلاة
٣٠٧	صَبْر
٣٠٨	صَبِير
٣٠٨	صوم

حرف الضاد

٣٠٩	ضب
٣٠٩	ضفدع

حرف الطاء

٣١٠	طيب
٣١٠	طين
٣١٠	طلح
٣١١	طلع

حرف العين

٣١٢	عنب
٣١٣	عسل
٣١٣	عجوة
٣١٤	عنبر
٣١٥	عود
٣١٦	عدس

حرف الغين

غيث	صفحة
٣١٧	

حرف الفاء

فائحة الكتاب	٣١٨
فاغية	٣٢٠
فضة	٣٢٠

حرف القاف

قرآن	٣٢٢
قناء	٣٢٣
قسط (كست)	٣٢٤
قصب السكر	٣٢٥

حرف الكاف

كتاب للحمى	٣٢٦
كتاب لعسر الولادة	٣٢٧
كتاب للرعايف	٣٢٨
كتاب للحزاز	٣٢٩
كتاب للحمى المثلثة	٣٢٩
كتاب لعرق النسا	٣٢٩
كتاب للعرق الضارب	٣٢٩
كتاب لوجع الضرس	٣٣٠
كتاب للخراج	٣٣٠
كمأة	٣٣٠
كبث	٣٣٥

صفحة

٣٣٦	كتم
٣٣٨	كرم
٣٣٩	كرفس
٣٣٩	كرات

حرف اللام

٣٤٠	لحم
٣٤١	لحم الضأن
٣٤٢	لحم المعز
٣٤٢	لحم الحدي
٣٤٣	لحم البقر
٣٤٣	لحم الفرس
٣٤٤	لحم الحمل
٣٤٥	لحم الضب
٣٤٥	لحم الغزال
٣٤٥	لحم الظبي
٣٤٥	لحم الأرنب
٣٤٦	لحم حمار الوحش
٣٤٦	لحوم الأجنة
٣٤٧	لحم القديد
٣٤٨	لحم الديك
٣٤٩	لحم الدراج
٣٤٩	لحم الحجل
٣٤٩	لحم الاوز
٣٤٩	لحم البط
٣٤٩	لحم الحباري

صفحة

٣٤٩ لحم الكركى
٣٤٩ لحم العصافير والقنأ
٣٥٠ لحم الحمام
٣٥٠ لحم القطا
٣٥٠ لحم السماني
٣٥١ لحم الجراد
٣٥٢ لبن
٣٥٣ لبن الضأن
٣٥٣ لبن المعز
٣٥٤ لبن البقر
٣٥٤ لبن الإبل
٣٥٤ لبان (الكندر)

حرف الميم

٣٥٥ ماء
٣٥٧ ماء الثلج والبرد
٣٥٨ ماء الآبار والقنى
٣٥٨ ماء زمزم
٣٥٩ ماء النيل
٣٦٠ ماء البحر
٣٦٠ مسك
٣٦١ مرزنجوش
٣٦٢ ملح

حرف النون

٣٦٣ نخل
-----	-----------

صفحة

٣٦٤	نرجس
٣٦٥	نورة
٣٦٥	نبيق

حرف الهاء

٣٦٦	هندبا
-----	-------	-------

حرف الواو

٣٦٨	ورس
٣٦٨	وسمة

حرف الياء

٣٦٩	يقطين
٣٧١	فصول في الوصايا والمحاذير الكلية النافعة

رقم الايداع ٨٧٤٠ لسنة ١٩٩٣

I.S.B.N

977 - 270 - 107 - 3

مطبعة المكنى
الطبعة السعودية بمصر
١٨ شارع البلدية - القاهرة ١٠٠١٩٧٨٩





